

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اسلامی وکالت کا حصی جائزہ

مقالہ برائے

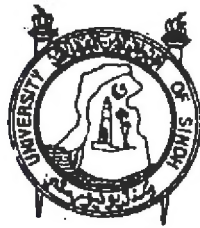
پی ایچ ڈی (اسلامک کلچر)

نگران تحقیق

محترمہ پروفیسر ڈاکٹر ممتاز بھٹو صاحبہ

ڈین فیکلٹی آف اسلامک اسٹڈیز

سندھ یونیورسٹی، جامشورو



تحقیق و تقدیم

محفوظ احمد

شعبہ تقابل ادیان و ثقافت اسلامی

سندھ یونیورسٹی، جامشورو (پاکستان)

2000ء

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

In The Name Of Allah
The Merciful
The Compassionate

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكَرَمِكَ مَا فَجَّأَنَا
وَعَمَلًا مَقْبُولًا وَرِزْقًا طَيِّبًا

(حدیث نبویؐ)

اے اللہ! میں آپ کے فائدہ مند علم اور مقبول ہونے والا عمل اور پاک روزی کی درخواست کرتا ہوں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حسبنا اللہ ونعم الوکیل

ہدیہ تشکر و امتنان

بعض اوقات کسی شخص سے ہونے والی ملاقات آنے والے وقت میں کسی بڑے کام کرنے کا پیش خیمہ ہوتی ہے۔ یہی بات ۱۹۹۶ء میں راقم الحروف سے ہوئی۔ میرے ایک دوست جناب حافظ مسعود الحسن (لیکچرر اسلامیات گورنمنٹ پولی ٹیکنک انسٹی ٹیوٹ سیالکوٹ) لاہور میں مجھے ملے۔ ان کے ہاتھ میں سندھ یونیورسٹی جامشور و حیدر آباد کے شعبہ تقابلی ادیان و ثقافت اسلامی کا تعارفی کتابچہ تھا جس میں پی ایچ ڈی کی سطح پر تحقیقی کام سے متعلق معلومات مندرج تھیں۔

بندہ اس سے قبل اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور، پنجاب یونیورسٹی لاہور اور علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد سے اپنا تعلیمی تعلق قائم کر چکا تھا۔ اب باب الاسلام سندھ کی کسی جامعہ سے علمی نسبت قائم کرنے کی خواہش تھی۔ یہ تعارفی کتابچہ اس خواہش کو پورا کرنے میں مدد و معاون ثابت ہوا۔

اس مقالے کی تیاری میں جن محترم احباب نے میری معاونت کی ان میں سب سے پہلے محترمہ پروفیسر ڈاکٹر ممتاز بھٹو صاحبہ ڈین فیکلٹی آف اسلامک سٹڈیز جامعہ سندھ کا تہ دل سے ممنون ہوں جنہوں نے عنوان مقالہ کے ابتدائی مراحل کی تکمیل میں نہ صرف معاونت کی بلکہ اپنی بے پناہ معروفیات کے باوجود بطور نگران تحقیق ذمہ داری بھی قبول کی۔ دوران تحقیق میرے تحریر کردہ مواد کو توجہ سے پڑھ کر اپنی قیمتی آرا سے مستفید فرمایا اور مقالے کو جامع و مانع بنانے میں قدم قدم پر میری اصلاح فرمائی۔ آپ کی مشفقانہ راہنمائی نے منزل تحقیق کو مجھ پر آسان کر دیا اور آپ ہی کی راہنمائی اور حوصلہ افزائی سے یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میں، محترمہ پروفیسر کلثوم پٹھان صاحبہ، محترم جناب پروفیسر ڈاکٹر ثناء اللہ بھٹو اور جناب محترم ڈاکٹر محمد الور خاں اور شعبہ ہذا کے جملہ اساتذہ کرام کا بھی بے حد شکر گزار ہوں کہ دوران تحقیق مجھے ان کا بھرپور تعاون حاصل رہا۔

اس مقام پر جناب میاں محمد صلاح الدین صدف ایڈووکیٹ ہائی کورٹ لاہور کا بھی شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہوں نے جدید نظام وکالت کی تحقیق سے متعلق میری راہنمائی فرمائی۔

اس مقالے کی تیاری میں جن لاہوریوں سے استفادہ کیا گیا ان میں لاہوری جامعہ صدیقیہ مجددیہ سانگلہ ہل ضلع شیخوپورہ، پنجاب یونیورسٹی لاہوری لاہور، قائد اعظم لاہوری لاہور، پنجاب پبلک لاہوری لاہور، دیال سنگھ ٹرسٹ لاہوری لاہور، لاہور ہائی کورٹ لاہوری لاہور اور خلافت لاہوری چناب نگر (ربوہ) ضلع جھنگ زیادہ اہم ہیں۔ میں ان جملہ لاہوریوں کے عملے کا بھی ممنون ہوں جنہوں نے دوران تحقیق فراہمی کتب میں میرے ساتھ تعاون کیا۔

میں جناب محمد اقبال گل فراز کمپوزنگ سنٹر اردو بازار لاہور کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے اپنی مصروفیات سے وقت نکال کر مقالے کو کمپوزنگ سے مزن کیا۔

علاوہ ازیں میں ان تمام دوست و احباب کا بھی ممنون ہوں جنہوں نے کسی نہ کسی حوالے سے مقالہ کی تیاری میں ہاتھ بٹایا۔

مقالہ کو حتی المقدور اغلاط سے پاک رکھنے کی کوشش کی گئی لیکن پھر بھی محترم اساتذہ کرام اور مکرم قارئین سے گزارش ہے کہ انہیں جہاں کہیں لغزش و کمی اور فرد گزاشت کا احساس ہو تو اسے معاف فرمائیں اور اس کے متعلق آگاہ کریں کیونکہ انسانی تحقیق کبھی حتی اور آخری نہیں ہوتی۔ اس میں ہمیشہ اصلاح اور بہتر سے بہتر کی گنجائش ہوتی ہے۔

میں ان تمام معاونین کی شفقت، ہمدردی اور ایثار کا شکریہ ان الفاظ میں ادا کرتا ہوں:

”فجزاء اللہ تعالیٰ احسن الجزاء فی الدنیا والآخرۃ“

آخر میں خدائے بزرگ و برتر اور بعد از خدا بزرگ و برتر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہایت عجز و اکساری سے شکر بجالاتا ہوں کہ جنہوں نے اپنی توفیق و رحمت سے اس ناچیز کو اس مقالے کی تکمیل کے تمام مراحل سے گزار کر سرخرو فرمایا۔

”وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب“

محفوظ احمد

Dr. Mahfooz Ahmad

Associate Professor, (Islamiat)
G. C. University, Faisalabad.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

تقدیم

دنیا میں دو طرح کے ادیان موجود ہیں۔

اول: وہ جو منزل من اللہ ہیں جیسے یہودیت، عیسائیت اور اسلام

دوم: وہ جو بعض مصلحین نے خود وضع کیے ہیں جیسے ہندومت، بدھ مت، جین مت، تاؤ ازم، کنفیوشس ازم اور زرتشت و مانوی مذہب وغیرہ ان تمام ادیان و نظام ہائے زندگی میں خواہ وہ الہامی ہوں یا غیر الہامی، اسلام کو کئی پہلوؤں سے انفرادیت حاصل ہے جن میں سے دو کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ (i) جامعیت و عالمگیریت (ii) ساحت و سیرت۔

جامعیت و عالمگیریت سے مراد یہ ہے کہ اسلام قیامت تک تمام لوگوں کے لیے مرکز ہدایت ہے خواہ وہ دنیا کے کسی خطے میں مقیم ہوں یا وہ کسی قوم سے متعلق ہوں۔ جامع اس لحاظ سے کہ اس کے احکام زندگی کے تمام پہلوؤں پر محیط ہیں۔ قرآن مجید میں اس کا ذکر اس طرح کیا گیا۔

”الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام“

دینا“ (۱)

آج (خطبہ حجة الوداع کے دن) میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا ہے اور میں نے تمہارے لیے اپنی نعمت پوری کر دی ہے اور تمہارا دین (نظام حیات) اسلام ٹھہرا کر راضی ہوا ہوں۔ دوسرے مقام پر فرمایا گیا:

”ان الدین عند اللہ الاسلام“ (۲)

بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک دین اسلام ہی ہے۔

ساحت و سیرت سے مراد یہ ہے کہ اس دین کے احکامات پر عمل کرنا لوگوں کے لیے سہل اور آسان ہے۔ اسلام کی اس خصوصیت کو قرآن مجید میں متعدد مقامات پر واضح اور صریح انداز میں اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ساریں یہ

”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (۳)

اللہ تعالیٰ تمہارے لیے (احکام میں) آسانی چاہتا ہے دشواری نہیں چاہتا۔

”یرید اللہ ان یخفف عنکم وخلق الانسان ضعیفا“ (۴)

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ تخفیف چاہتا ہے اور انسان کو کمزور پیدا کیا گیا ہے۔

”ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج“ (۵)

اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہیں کہ تم پر کوئی تنگی ڈالیں۔

”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (۶)

اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملے میں تمہارے لیے کسی قسم کی تنگی نہیں رکھی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی احادیث مبارکہ میں بھی دین اسلام میں رحمت، تسیر، تخفیف، عدم ضرر اور اعتدال کا ذکر اس طرح فرمایا:

”انی ارسلت بحنیفۃ سمحۃ“ (۷)

بے شک میں تسامح (نرمی) خصوصیت رکھنے والے دین کے ساتھ بھیجا گیا ہوں۔“

”ما خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امرین قط الا اخذ ایسرهما عالم یکن

اثما“ (۸)

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب دنیا کے دو کاموں میں

اختیار ہوا تو آپ نے ان میں سے آسان کام کو اختیار فرمایا بشرطیکہ اس میں گناہ نہ ہو۔

”ان اللہ یحب ان توتی رخصہ کما یکرہ ان توتی معصیتہ“ (۹)

بے شک اللہ تعالیٰ رخصت دینے کو بھی اسی طرح پسند کرتا ہے جیسے نافرمانی اختیار کرنے کو

ناپسند کرتا ہے۔

”ان الدین یسر ولن یشاد الدین احد الا غلبہ فسد دوا وقاربوا وابشروا“ (۱۰)

بے شک یہ دین (اسلام) آسان ہے۔ اور جو شخص دین میں سختی کرے گا۔ یہ اس پر ضرر

غالب آجائے گا۔ تم لوگ میانہ روی اختیار کرو، اعتدال کے قریب رہو اور خوش ہو جاؤ۔ (اس لیے

کہ تمہیں آسان دین ملا ہے)۔

”یسر واولا تعسر واولا بشروا ولا تنفروا“ (۱۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین“ (۱۲)

بے شک تم آسانی پیدا کرنے والے بنا کر بھیجے گئے ہو۔ سختی کرنے والے نہیں۔

ان آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ واضح ہوتا ہے کہ دین اسلام کی بڑی خوبی یہ ہے کہ یہ دین اپنے متبعین کے لیے آسانی پیدا کرتا ہے۔ اسلام میں وکالت کا جواز بھی اسی بنیاد پر قائم کیا گیا ہے۔

موضوع کی اہمیت و افادیت

وکالت انسانی زندگی میں بہت اہمیت رکھتی ہے اس لیے کہ دنیا میں بہت سے امور و معاملات ایسے ہیں جن کو انسان خود انجام دینے سے عاجز ہوتا ہے۔ یہ بجز کبھی طبعی بنیاد پر ہوتا ہے اور کبھی غیر طبعی بنیاد پر، کبھی دینی مصروفیات کی وجہ سے اور کبھی دنیاوی مشاغل کے باعث، کبھی جنسی تفریق کی وجہ سے اور کبھی جغرافیائی بنا پر، کبھی معاشرتی وجوہ سے اور کبھی معاشی اسباب سے، کبھی غربت کی وجہ سے اور کبھی آسائش و امارت کی وجہ سے۔

اسلامی نظام وکالت بڑی وسعت کا حامل ہے جو چند مستثنیات (ایمانیات، بدنی عبادات، ظہار، لعان، ایلاء، شہادت، حلف اور نفیعت وغیرہ) کے علاوہ انسانی زندگی کے تمام شعبہ جات جیسے عبادات مالیہ، معاملات، مباہعات، مناکحات اور خصومات پر محیط ہے۔ ان تمام پہلوؤں پر بڑی جامعیت کے ساتھ اسلامی وکالت کے احکامات موجود ہیں۔ جب کہ جدید وکالت کا تصور صرف خصومات اور مباہعات تک محدود ہے اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ جدید وکالت کا تصور اسلامی نظام وکالت کے صرف دو پہلوؤں کی عملی شکل ہے تو بے جا نہیں ہو گا۔

اسلام کے تصور وکالت کی اس اہمیت کے باوجود ابھی تک اس موضوع پر باقاعدہ تحریری کوئی کام نہیں کیا گیا البتہ جزوی طور پر اس عنوان کے مختلف پہلوؤں کا ذکر مختلف کتب میں ملتا ہے۔ کتب احادیث کے علاوہ امام سرخسی کی المبسوط، فتاویٰ عالمگیری اور عبدالرزاق احمد النمیری کی الویسط فی القانون میں قدرے تفصیل سے اور باقی کتب فقہ میں اختصار اور جامعیت کے ساتھ اس کے احکام مسائل ملتے ہیں۔ تحقیق کے مطابق مقالہ ہذا کو سات ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

یہ باب وکالت کے مفہوم اور مشروعیت پر قائم کیا گیا ہے۔ یہ باب پانچ فصلوں پر مشتمل ہے۔
فصل اول میں وکالت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم بیان کیا گیا ہے، فصل دوم میں وکالت کا قرآن اور حدیث سے مفہوم بیان کیا گیا ہے جب کہ فصل سوم میں قبل از اسلام وکالت پر روشنی ڈالی گئی ہیں۔ فصل چہارم میں قرآن مجید، حدیث نبوی و آثار صحابہ سے وکالت کی مشروعیت بیان کی گئی ہیں۔ پانچویں فصل میں اجماع اور وکالت کا بیان ہے۔

باب دوم

یہ باب انواع و اصور وکالت کے عنوان سے قائم کیا گیا ہے یہ باب چار فصلوں پر محیط ہے۔
فصل اول میں انواع وکالت کا بیان ہے فصل دوم میں وکالت کی صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ فصل سوم میں وکالت اور وصیت، تفویض، مقاولہ و رسالہ میں فرق اور مماثلت کا ذکر کیا ہے اور فصل چہارم میں وکالت بطور ذریعہ معاش اختیار کرنے کا بیان ہے۔

باب سوم

یہ باب اسباب، عناصر، ارکان، شرائط اور حکم وکالت کے بیان سے متعلق ہے۔ اس باب کو تین فصلوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ فصل اول میں اسباب وکالت کا ذکر ہے فصل دوم میں عناصر و ارکان وکالت کا بیان ہے اور فصل سوم شرائط و حکم وکالت کے بیان سے متعلق ہے۔

باب چہارم

یہ باب احکام وکالت پر مشتمل ہے۔ اس باب کی سات فصلیں ہیں۔ فصل اول میں اسلامی وکالت کے عمومی اصولوں کو بیان کیا گیا ہے۔ فصل دوم وکالت عقود تملیکات (نکاح، بیع و شرا، اجارہ، حبیہ اور تقاضا و صولی قرض کے احکام پر مشتمل ہے)۔

فصل سوم میں عقود الاسقاطات (طلاق، نزع اور ادائیگی قرض) کے احکام کا بیان ہے۔ فصل چہارم میں عقود المشارکت (شراکت، مضاربت و مزارعت)، فصل پنجم میں عقود التوثیق والتامین والحفظ (کفالت، حوالہ، رہن، ودیعت، عاریت) فصل ششم میں عبادات، منذورات، کفارات (صدقات، اضحیہ، حج) اور فصل ہفتم میں خصومات و جنایات (قصاص، حدود و تعزیرات) سے متعلق احکام وکالت پر بحث کی گئی ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب سوم

اس باب میں مستثنیات وکالت کا بیان ہے اس باب کی چھ فصلیں ہیں۔ فصل اول میں عقائد و ایمانیات اور فصل دوم میں عبادات (عبادات بدنیہ، طہارت) کے استثناء کا ذکر ہے۔ فصل سوم میں معاملات (غیبت، شہادت، قسامت، بیعت) اور فصل چہارم میں مناکحات (لعان، ایلاء، طہار، رجعت، قسم بین الزوجات، رضاعت) کی مستثنیات کا بیان ہے۔ فصل پنجم میں جنایات و عقوبات، (قصاص و حدود) اور فصل ششم میں امور محرمہ اور اموال مباحہ کی مستثنیات وکالت کو بیان کیا گیا ہے۔

باب ششم

یہ باب حقوق وکیل، وکیل کا وکیل ثانی مقرر کرنا، موکل کی طرف سے دو وکیل مقرر کرنے اور دو موکلوں کی جانب سے ایک وکیل مقرر کرنا، موکل اور وکیل کے درمیان اختلاف ہونے اور معزولی وکالت کے عنوانات سے متعلق ہے۔ اس باب کی چار فصلیں ہیں۔

فصل اول میں وکیل کے حقوق اور وکیل کا وکیل ثانی مقرر کرنے کے متعلق بحث کی گئی ہے۔ فصل دوم میں موکل کی طرف سے دو وکیل مقرر کرنے اور دو موکلوں کی جانب سے ایک وکیل مقرر ہونے پر وکیل کے کردار کو واضح کیا گیا ہے فصل سوم میں موکل اور وکیل کے درمیان ہونے والے اختلافات کی صورتوں کو بیان کیا گیا ہے اور فصل چہارم میں معزولی وکیل کی اقسام و اسباب پر بحث کی گئی ہے۔

باب ہفتم

اس باب میں عصر جدید میں وکالت اور تحقیق سے حاصل ہونے والے نتائج اور اسلامی تصور وکالت سے بہتر طور پر مستفید ہونے کے لیے تجاویز پیش کی گئی ہیں۔ اس باب کی چھ فصلیں قائم کی گئی ہیں۔ فصل اول میں عصر جدید میں وکالت کی تاریخ اور وکیل خصوصیت کی اقسام اور ان کے فرائض و اختیارات کو بیان کیا گیا ہے۔ فصل دوم میں خرید و فروخت کے لیے مقرر کردہ وکیل کے کردار کا بیان ہے۔ فصل سوم میں اسلامی تصور وکالت اور جدید تصور وکالت کا تقابلی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔ فصل چہارم میں مروجہ عدالتی نظام میں وکلاء کے کردار کو بیان کیا گیا ہے اور فصل پنجم میں اسلامی اصول وکالت کا بیان ہے۔ فصل ششم میں مقالہ کی تحقیق سے حاصل ہونے والے نتائج کا بیان ہے نیز اسلامی

سید ابوبکر اور اسی سلام دوست و جدید سلام دوست میں ایمانی پیدا کرے

لے تجاویز پیش کی گئی ہیں۔

آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ میری اس ادنیٰ سے علمی و تحقیقی کاوش کو اپنی بارگاہ میں شرف و قبولیت بخشے۔

مر قبول القند ہے عزو شرف

محفوظ احمد

ایسوسی ایٹ پروفیسر (اسلامیات)

3-11-2000

گورنمنٹ تعلیم الاسلام کالج چناب نگر (ربوہ)

ضلع جھنگ

Dr. Mahfooz Ahmad

Associate Professor, (Islamiat)

G. C. University, Faisalabad

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱- سورة المائدة ۳/۵-
- ۲- سورة آل عمران ۱۹/۳-
- ۳- سورة البقرة ۱۸۵/۲-
- ۴- سورة النساء ۲۸/۴-
- ۵- سورة المائدة ۶/۵-
- ۶- سورة الحج ۷۸/۲۲-
- ۷- امام احمد، مسند، دار صادر، بیروت، (ت-ن) ۱۱۶/۶-
- ۸- امام مالک، موطا، (کتاب الجامع، فصل ما جاء في حسن الخلق)، میر محمد کتب خانہ، کراچی، (ت-ن) ص ۷۰۳-
- ۹- امام احمد، ۱۰۸/۲-
- ۱۰- البخاری، الصحيح، (کتاب الايمان، باب الدين يسر)، نور محمد، کراچی، ۱۳۵۷/۱۰-
- نسائی، سنن، (کتاب الايمان، باب الدين يسر)، قدیمی کتب خانہ، کراچی، (ت-ن) ۲۷۲/۲-
- ۱۱- البخاری، (مكتتب العلم، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم)، ۱۶/۱-
- ابوداؤد، سنن، (کتاب الادب، باب في كراهية المراء)، ولی محمد، کراچی، ۱۳۶۹ھ، ۲/۶۶۵-
- ۱۲- البخاری، (کتاب الوضوء، باب صب الماء على البول في المسجد)، ۳۵/۱-
- ترمذی، جامع (ابواب الطهارة، باب ما جاء في البول يصيب الارض)، مکتبہ رحیمیہ، دیوبند، ۱۹۵۲ء، ۳۱/۱-

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

طریق تحقیق / صحیح التحقیق

مقالہ کی تحقیق کے دوران اس طریق کو اپنایا گیا ہے۔

- ۱۔ تحقیق کے دوران اپنی گائیڈ محترمہ پروفیسر ڈاکٹر ممتاز بھٹو صاحبہ کی ہدایات کو ملحوظ نظر رکھا گیا۔
- ۲۔ مقالے میں موضوع کی نسبت سے کسی بھی پہلو سے عدا "انغاض نہیں برآ گیا اور ممکنہ کوشش کی گئی ہے کہ اسلام کے تصور و کالت کے تحقیقی جائزہ میں کوئی تغفلی اور ابہام باقی نہ رہے۔
- ۳۔ مقالے کی تیاری میں حتی المقدور بنیادی ماخذ سے استفادہ کیا گیا ہے البتہ بنیادی ماخذ کی عدم دستیابی پر ثانوی ماخذ کا بھی سہارا لیا گیا ہے۔
- ۴۔ اسلامی تصور و کالت کی تحقیق کے لیے زیادہ تر قرآن مجید، معتبر تفاسیر، کتب احادیث اور مذاہب اربعہ کی بنیادی عربی کتب کو مرجع تحقیق بنایا گیا ہے جب کہ جدید تصور و کالت کے لیے مختلف انسائیکلو پیڈیا اور قانونی ایکٹس / رولز سے مدد لی گئی ہے۔
- کتب تفاسیر میں احکام القرآن لمصام، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، تفسیر بیضاوی، تفسیر کبیر لامام رازی، تفسیر الکشاف للزمخشری اور تئویر المقیاس لفیروز آبادی، کتب احادیث میں سے صحاح ستہ، مسند احمد، المصنف لابن ابی شیبہ اور دار فطنی وغیرہ، کتب فقہ میں المبسوط لرحمی، بدائع الصنائع لکاسانی، الدر المختار للحنفی، رد المختار لابن عابدین، البحر الرائق لابن نجیم، حین الحقائق للزیلعی، کتاب الفقہ للجزیری، المغنی لابن قدامہ، مغنی المحتاج للشرینی اور المہذب لابن اسحاق شیرازی، کتب فتاویٰ میں، فتاویٰ نوازل لسمہر قدی، فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ ہندیہ اور کتب لغت میں لسان العرب لابن منظور، تاج العروس للزبیدی، القاموس المحیط لفیروز آبادی وہ کتب ہیں جن سے تحقیق مقالہ کے دوران زیادہ مدد لی گئی ہے۔
- ۵۔ کتب کے علاوہ بعض رسائل و جرائد سے بھی مدد لی گئی ہے۔ ان میں مجلہ الاحکام العدلیہ، نقوش رسول نمبر، سہ ماہی منہاج اور پی ایل ڈی زیادہ اہم ہیں۔
- ۶۔ کتب و رسائل کے علاوہ بعض نامور علماء اور وکلاء سے بھی مشاورت کی گئی ہے۔
- ۷۔ طویل ناموں کی کتب کے حوالہ جات میں مختصر نام تحریر کیے گئے ہیں ان کے رموز و اختصارات کی فہرست بھی مقالہ کے ابتداء میں دی گئی ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جنہوں نے تحقیق کے ابتدائی مراحل سے لے کر تکمیل کے مراحل تک کسی نہ کسی طرح معاونت کی۔ اس کے علاوہ تقدیم کے عنوان سے ایک تعارفی مقدمہ بھی شامل ہے۔ جس میں تمہیدی کلمات کے علاوہ مقالہ کا تعارف، موضوع کی اہمیت و افادیت اور مقالہ کی ابوابی تقسیم پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

۹۔ مقالہ کے آغاز میں موضوعات اور مضامین کی عنواناتی فرست ”فرست مندرجات“ کے عنوان سے قائم کی گئی ہے جس میں ہر باب کے عنوان کے علاوہ ذیلی موضوعات کی ترتیب سے نشاندہی کی گئی ہے۔

۱۰۔ ہر باب کے آخر میں اس باب کے حوالہ جات دیئے گئے ہیں۔ کتاب کے پہلے حوالہ میں جملہ کوائف بیان کئے گئے ہیں اس کے بعد صرف مصنف کتاب کا نام، جلد نمبر اور صفحہ نمبر دیئے گئے ہیں۔ حوالہ جات کے علاوہ جہاں ضروری سمجھا گیا حواشی بھی دیئے گئے ہیں۔

۱۱۔ مراجع و ماخذ تک رسائی کے لیے مختلف لائبریریوں سے استفادہ کیا گیا ہے جن کی فرست مقالہ کی ابتدا میں تحریر کئے گئے ہدیہ تفکر و امتنان میں دی گئی ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

رموز و اختصارات

- مقالہ ہذا میں حواشی و حوالہ جات کے لیے حسب ذیل حکمت عملی اختیار کی گئی ہے۔
- ۱۔ آیات قرآنیہ کے حوالوں میں سورتوں کے نام کے ساتھ ان کا شمار ترتیب تلاوت دینے کے بعد آیت نمبر دیا گیا ہے۔
 - ۲۔ حاشیہ میں مصنف / مولف کے نام کا معروف جزء دیا گیا ہے کتابیات کے ضمن میں مکمل نام درج کیا گیا ہے۔
 - ۳۔ پہلی مرتبہ حوالے کے ضمن میں مکمل تفصیل (نام مصنف و مولف، نام کتاب، ناشر و مقام اشاعت، سال اشاعت، شمار جلد اور شمار صفحہ) دی گئی ہے۔ جب کہ اس کے بعد صرف نام مصنف، نام کتاب، شمار جلد اور شمار صفحہ دیا گیا ہے۔
 - ۴۔ کسی علمی و تحقیقی مجلس کی طرف سے کوئی کتاب تالیف کی گئی ہو تو حاشیہ میں مجلس کے معروف رکن کا نام دیا گیا ہے۔ اگر کوئی معروف نام نہ ہو تو صرف کتاب کا نام دیا گیا ہے جب کہ کتابیات میں مولفین کی تفصیل بھی دی گئی ہے۔
 - ۵۔ کتب احادیث کے لیے مندرجہ ذیل رموز و اختصارات استعمال کیے گئے ہیں جب کہ تفصیل کتابیات کے ضمن میں دی گئی ہے:

البیہاری	کے لیے	الجامع الصحیح البیہاری
مسلم	"	الجامع الصحیح لمسلم
ترمذی	"	الجامع الترمذی
ابن ماجہ	"	سنن ابن ماجہ
ابوداؤد	"	سنن ابی داؤد

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

السن الکبریٰ للیسی	"	بیہقی
السن الدار قفنی	"	دار قفنی
السن الدارمی	"	دارمی
شرح السنہ بحسن بن مسعود	"	بغوی
مستدرک لحاکم	"	حاکم
مسند امام احمد بن حنبل	"	امام احمد
مصنف ابن ابی شیبہ	"	ابن ابی شیبہ
مصنف عبدالرزاق	"	عبدالرزاق
موطا امام مالک	"	امام مالک

احادیث میں حوالہ جات کے لیے مندرجہ بالا رموز کے ساتھ شمار جلد اور شمار صفحہ دینے کے علاوہ حدیث کی تلاش میں آسانی کے لیے قوسین میں باب اور فصل کا نام بھی دیا گیا ہے۔
۶۔ کتب لغت میں ان رموز کو استعمال کیا گیا ہے۔

تاج العروس لرییدی	کے لیے	تاج العروس
تاج اللغۃ و صحاح العربیہ لبحوری	"	الصحاح
القاموس المحیط لفیروز آبادی	"	القاموس
لسان العرب لابن منظور	"	لسان العرب
المفردات فی غریب القرآن	"	المفردات
لامام راغب الاصفہانی	"	المفردات

۷۔ کتب فقہ میں مندرجہ ذیل رموز استعمال کیے گئے ہیں۔

خلاصہ الفتاویٰ لظاہر بن عبدالرشید	کے لیے	خلاصہ الفتاویٰ
فتاویٰ ابن بزار لابن بزار	"	ابن بزار
فتاویٰ قاضی خاں	"	قاضی خاں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فہرست مندرجات

(i)	ہدیہ تشکر و امتنان
(iii)	تقدیم
(x)	طریق تحقیق / منہج التحقیق
(xii)	رموز و اختصارات
۱-۵۸	باب اول: وکالت کا مفہوم اور مشروعیت
	فصل اول
۱	وکالت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم
۱	وکالت کا لغوی مفہوم
۶	وکالت کا اصطلاحی مفہوم
	فصل دوم
۱۰	وکالت کا قرآن اور حدیث سے مفہوم
۱۰	وکالت کا قرآن سے مفہوم
۱۶	وکالت کا حدیث سے مفہوم
	فصل سوم
۱۹	قبل از اسلام وکالت
	فصل چہارم
۲۲	قرآن مجید، احادیث نبوی و آثار صحابہ اور وکالت کی مشروعیت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احادیث نبوی اور وکالت

۲۷

آثار صحابہ اور وکالت

۳۶

فصل پنجم

اجماع اور وکالت

۴۲

حواشی و حوالہ جات

۴۵

باب دوم: انواع و صوار وکالت

۸۷-۵۹

فصل اول

انواع وکالت

۵۹

فصل دوم

وکالت کی صورتیں

۶۷

فصل سوم

وکالت اور وصیت، تفویض، مقاولہ و رسالہ میں فرق اور مماثلت

۶۹

فصل چہارم

وکالت بطور ذریعہ معاش

۷۶

حواشی و حوالہ جات

۸۳

باب سوم: اسباب، عناصر، ارکان، شرائط اور حکم وکالت

۱۲۹-۸۸

فصل اول

اسباب وکالت

۸۸

فصل دوم

عناصر و ارکان وکالت

۹۳

فصل سوم

شرائط و حکم وکالت

۹۸

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۹۸

درجہ اول

۱۰۳

دکیل سے متعلق شرائط

۱۰۷

موکل فیہ سے متعلق شرائط

۱۱۳

میزد وکالت سے متعلق شرائط

۱۱۶

حکم وکالت

۱۱۹

حواشی و حوالہ جات

۳۱۲-۱۳۰

باب چہارم: احکام وکالت

فصل اول

۱۳۰

اسلامی وکالت کے بنیادی اصول

فصل دوم

۱۳۲

احکام وکالت عقود نملیکات

۱۳۲

احکام توکیل نکاح

۱۳۰

احکام توکیل بیع

۱۵۵

احکام توکیل شراء

۱۷۲

احکام توکیل اجارہ

۱۷۶

احکام توکیل جب

۱۷۹

احکام توکیل تقاضا و وصولی دین

فصل سوم

۱۸۸

احکام وکالت عقود الاسقاطات

۱۸۸

احکام توکیل طلاق

۱۹۳

احکام توکیل غل

۱۹۷

احکام توکیل ادائیگی قرض

۲۰۳

احکام وکالت غفوعن التماس

فصل چہارم

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۰۶

احکام و ہمت سودا و تجارت

۲۰۶

احکام توکیل شراکت

۲۱۱

احکام توکیل مضاربت

۲۱۵

احکام توکیل مزارعت

فصل پنجم

۲۲۱

احکام وکالت عقود التوثیق والائین والحفظ

۲۲۱

احکام توکیل کفالت

۲۲۳

احکام توکیل حوالہ

۲۲۶

احکام توکیل رہن

۲۲۸

احکام توکیل ودیعت

۲۳۰

احکام توکیل عاریت

فصل ششم

۲۳۲

احکام توکیل عبادات، مندورات اور کفارات

۲۳۲

احکام توکیل مالی و مرکب عبادات

۲۳۳

احکام توکیل حج

۲۳۹

احکام توکیل صدقات

۲۳۳

احکام توکیل اضحیہ

۲۳۶

احکام توکیل مندورات

۲۳۹

احکام توکیل کفارات

فصل ہفتم

۲۵۳

احکام توکیل خصومات و جنایات

۲۵۳

احکام توکیل خصومت

۲۶۵

احکام توکیل جنایات

۲۶۵

احکام توکیل قصاص

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۷۱	احکام نو میں حدود
۲۷۷	احکام توکیل تعزیرات
۲۷۸	حواشی و حوالہ جات
۳۱۳-۳۲۸	باب پنجم: مستثنیات و کالت
	فصل اول
۳۱۸	عقائد اور ایمانیات
	فصل دوم
۳۱۹	عبادات میں مستثنیات
	فصل سوم
۳۲۲	معاملات میں مستثنیات
۳۲۲	لقطہ
۳۲۳	غنیمت
۳۲۳	شہادت
۳۲۵	قسامت
۳۲۶	یمین
۳۲۸	نذر
	فصل چہارم
۳۲۹	مناکحات میں مستثنیات
۳۲۹	لعان
۳۳۰	ایلاء
۳۳۱	ظہار
۳۳۲	رجعت
۳۳۳	قسم بین الزوجات
۳۳۵	رضاعت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

س ۳۰۴

۳۳۶

جنايات و حقوقات میں مستثنيات

فصل ششم

۳۳۹

امور محرمہ و اموال مباحہ

۳۴۱

حواشی و حوالہ جات

باب ششم

۳۳۹-۳۹۰ حقوق وکیل۔ موکل کی طرف سے دو وکیل اور دو موکلوں کی طرف سے ایک وکیل مقرر کرنا، موکل اور وکیل کے درمیان اختلاف ہونا اور معزولی وکیل

فصل اول

۳۴۹

حقوق وکیل

فصل دوم

۳۵۸

ایک موکل کی طرف سے دو وکیل مقرر کرنا

۳۶۲

دو موکلوں کی طرف سے ایک وکیل مقرر کرنا

فصل سوم

۳۶۳

موکل اور وکیل کے درمیان اختلاف

۳۶۵

اثبات وکالت میں اختلاف

۳۶۷

موکل فیہ سے متعلق اختلاف

۳۷۲

صفت وکالت سے متعلق اختلاف

فصل چہارم

۳۷۵

معزولی وکیل

۳۷۷

معزولی وکیل کی اقسام و اسباب

۳۸۵

حواشی و حوالہ جات

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

آب | از زمین و آسمان جاری

وکیل خصومت

291

وکیل مہایعات

113

اسلامی تصور وکالت اور جدید تصور وکالت کا تقابلی جائزہ

۲۲۷

مروجہ عدالتی نظام میں وکلاء کا کردار

429

وکالت کے اسلامی اصول

۴۴۴

منہج اور تجاویز

۴۴۸

६८

۴۴۸

تجارب

for

حواشی و حوالہ جات

155

المراجع والمصادر

CAF - CNA

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

مقالہ ہذا کے عنوان کی منظوری سندھ یونیورسٹی جانشورو کے ڈائریکٹر گریجویٹ سٹڈیز کی طرف
سے جاری کردہ لیٹر نمبر 9-9-98 Dated AC-1/657 کے تحت مورخہ 5-11-1996
سے دی گئی۔

مقالہ نگار

محفوظ احمد

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب اول

وکالت کا مفہوم اور مشروعیت

۵۸ -۱

۹-۱	وکالت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم:	فصل اول:
۱۸-۱۰	وکالت کا قرآن اور حدیث مفہوم:	فصل دوم:
۲۱-۱۹	قبل از اسلام وکالت:	فصل سوم:
	قرآن مجید، احادیث نبوی و آثار	فصل چارم:
۲۱-۲۲	صحابہ اور وکالت	
۲۴-۲۲	اجماع اور وکالت	فصل پنجم:
۵۸-۲۵	حواشی و حوالہ جات:	

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت کا مفہوم اور مشروعیت

فصل اول

وکالت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

وکالت کا لغوی مفہوم

وکالت کا لفظ - و - ک - ل سے مشتق ہے۔ علماء لغت نے اس کے مندرجہ ذیل معانی بیان کیے

ہیں۔

۱۔ خلیل بن احمد الفراءیدی (م ۷۷۵ھ) نے وکل کا معنی ”اتفویض“ (۱) (کسی کو کوئی امر یا چیز سونپنا) ”To Delegate“ بیان کیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے۔

”وکلتہ الیک اکلہ کلہ ای فوضتہ“ یعنی میں نے اسے تجھے سونپا۔

۲۔ اسماعیل بن حماد جوہری (م ۳۹۳ھ) نے الصحاح میں اس کے معنی ”الاعتماد والثوق“ (۲) کسی پر اعتماد و وثوق کرنا ”Depend upon to entrust“ بیان کیا ہے۔ جیسے عربی کے ایک شاعر ابن ابی ہیری نے کہا ہے:

لما رأیت اننی راعی غنم

وانما وکل علی بعض الخدم

عجز و تعذیر اذا الامر ازم (۳)

جب میں نے دیکھا کہ میں ریوڑ کا چرواہا ہوں اور بعض اوقات نوکروں پر اعتماد کرنا عاجزی اور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دھوکہ دہی ہے۔ جب معاملہ قابل تفتیز ہو۔

اس معنی کے ضمن میں یہ بھی کہا جاتا ہے "ولا تكونن کھلوف وکل" (۴) یعنی تو اپناج اور دوسروں پر اعتماد کرنے والا نہ بن۔ قرآن مجید میں بھی ارشاد ربانی ہے:

"انی توکلت علی اللہ" (۵)

بے شک میں نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر اعتماد و بھروسہ کیا۔

سعید لبنانی نے بھی وکل کا معنی "اعتمد علیہ و وثق بہ" (۶) تحریر کیا ہے۔

۳۔ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور الافریقی (م ۷۱۱ھ) 'مجد الدین محمد فیروز آبادی (م ۸۱۷ھ) اور علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی (م ۱۲۰۵ھ) نے وکل کا معنی "استسلم علیہ" (۷) یعنی تصرف معاملہ کسی دوسرے کے سپرد کرنا "To Consign" تحریر کیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے۔

"قد اوکلت علی اخیک العمل" (۸) میں نے یہ کام تیرے بھائی کے سپرد کیا۔

۴۔ ابن منظور نے وکیل کا معنی "کفیل" یعنی ضامن (۹) "Guarantor" بھی بتایا ہے۔

۵۔ ابوبکر محمد بن حسن ازدی ابن درید (م ۳۲۱ھ) اور بطرس بستانی نے اس سے لفظ وکل کا معنی عاجز بھی تحریر کیا ہے۔ کتاب الجمرہ میں ہے۔

"رجل وکل اذا کان یکل امرہ الی الناس فلا یکفی نفسه" (۱۰)

"رجل وکل" اس شخص کو کہا جاتا ہے جب وہ اپنا کام لوگوں کے سپرد کر دے اور خود کو اس کام کے لیے کافی نہ سمجھے۔

محیط المیط میں ہے "الذی یکل امرہ الی غیرہ ویستکل علیہ" (۱۱)

یعنی وہ شخص جو عاجزی کے باعث اپنا معاملہ کسی غیر کے سپرد کر دے اور اس پر بھروسہ کرے۔ چونکہ توکل میں عجز کا اظہار ہوتا ہے اس لیے اس لفظ کو دوسرے پر اعتماد کرنے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ (۱۲)

وکل کے مادے ہی سے "وکیل" کا لفظ فعیل کے وزن پر مفعول کے معنی میں استعمال ہوتا ہے

"ای موکل الیہ الامر" (۱۳) یعنی وہ شخص جس کے سپرد کام کیا جائے۔

وکیل کا معنی علامہ جوہری نے یہ نقل کیا ہے۔

الوکیل الذی یسعی فی عمل غیرہ ویغوب عنه فیہ" (۱۴) وکیل وہ شخص ہے جو کسی غیر کا

کام کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اس معاملے میں اپنے موکل کی نیابت کرتا ہے۔ تاج العروس میں ہے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”الوحیل هو الذی یقوم بامر الانسان“ (۱۵)

یعنی وکیل سے مراد وہ شخص ہے جسے دوسرا انسان کوئی معاملہ سونپتا ہے۔
ابن منظور کے نزدیک وکیل ”رب“ (۱۶) معنی مالک بھی استعمال ہوتا ہے۔ جیسے عربی کے ایک معروف شاعر ابوالحیثم نے کہا:

وداخله غورا و بالغور اخرجت

و بالماء سبقت حين حان دخولها

ثوت فيه حولا مظلما جاريا لها

فسرت به حقا و سر وکیلها (۱۷)

ترجمہ = اونٹنی کے بچے نے اونٹنی کے رحم میں لوٹ ماری اور پھر وہ پانی کے ساتھ باہر نکلا۔ جب اس کے داخل ہونے کا وقت آیا۔ اس جگہ اس نے ایک سال مکمل اندھیرے میں گزارا۔ بچہ باہر نکلنے پر ماں بھی خوش ہو گئی اور اس کا وکیل (یعنی اس کا مالک) بھی سرور ہوا۔

وکیل صفت مشبہ ہے اور یہ قائل اور مفعول دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

”والذین اتخذوا من دونہ اولیاء اللہ حفیظ علیہم ومالک علیہم بوکیل“ (۱۸)

اور وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے سوا اور دوست بنا رکھے ہیں ان کے حالات سے اللہ تعالیٰ آگاہ ہے اور آپ ان کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ اس آیت میں لفظ وکیل قائل کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔
قرآن مجید کی اس آیت میں ”وکیلا“ مفعول کے معنی میں استعمال ہوا ہے

”لا الہ الا هو فاتخذہ وکیلا“ (۱۹)

اس (اللہ) کے سوا کوئی معبود نہیں پس اس کو اپنا کارساز بنا رکھیے۔

وکیل کی جمع وکلاء آتی ہے۔ وکیل کو عربی میں ”جری“ بھی کہتے ہیں۔ جیسے سنن ابی داؤد میں ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چند لوگ حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کی ”انت سیدنا“ (۲۰) آپ ہمارے سردار ہیں تو آپ نے فرمایا سید تو اللہ تعالیٰ ہے پھر انہوں نے کہا آپ ہم میں سب سے افضل ہیں تو آپ نے فرمایا تم جو پہلے کہا کرتے تھے وہ کو یعنی رسول اللہ یا اس میں سے کو (۲۱) یعنی نبی اللہ پھر آپ نے فرمایا: ”ولا یستجریٰ نکم الشیطان“ (۲۲)

اور شیطان تمہیں وکیل نہ کرے۔ یعنی ایسا نہ ہو کہ شیطان تمہاری زبان سے ایسے کلمات کہلوا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دے جو میری تان لے لال نہ ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ کی تان لے لال ہوں۔

وکیل کو جری اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ موکل کے کام کے لیے بہت تیز ہوتا ہے اس کی جمع

اجریاء آتی ہے۔ (۲۳)

وکیل کو عربی میں محامی اور نائب بھی کہا جاتا ہے (۲۴)

حام کا معنی ہے پیاسا ہونا ہے اور اپنے مقصد کو طلب کرنا چونکہ وکیل ایک مقصد کو حاصل کرنے کے لیے کوشاں ہوتا ہے لہذا اسے محامی کہا جاتا ہے۔ جدید عربی لغت میں محامی بالخصوص وکیل خصومت کو کہا جاتا ہے۔ اور نائب اس لیے کہ نائب کا معنی بھی قائم مقام ہوتا ہے۔ وکیل بھی اپنے موکل کا قائم مقام ہوتا ہے۔ وکیل کا عربی مفہوم انگریزی میں

Lawyer, Attorney, Advocate, Envoy, Agent, Substitute, Manager,

Deputy Curator, Proxy, Representative, Lieutenant, Protector

کے الفاظ میں ادا کیا جاتا ہے۔ (۲۵)

وکالت کا لفظ بھی اسی مادے سے ہے۔

ابن سیدہ (م ۳۵۸ھ) کے نزدیک وکالت کی دو قراتیں ہیں۔

اول: ایک قرات بفتح الواو ہے یعنی وکالة

دوم: دو سری قرات بکسر الواو ہے یعنی وکالة (۲۶)

بقول زبیدی موخر الذکر قرات (وکالة) کو جوہری نے شاذ قرار دیا ہے۔ (۲۷)

لفظ وکالت کا استعمال دو طرح سے ہوتا ہے۔

اول: لام کے صلہ کے ساتھ جیسے کہا جاتا ہے:

”توکلنت لفلان“ میں فلاں کی ذمہ داری میں ہوں۔ یا کہا جاتا ہے۔

”وکلنتہ فتوکل لی“ میں نے اسے وکیل مقرر کیا اور اس نے میری وکالت قبول کی۔

دوم: علی کے صلہ کے ساتھ (۲۸) جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”وعلی اللہ فلیتوکل المومنون“ (۲۹) اور مسلمانوں کو (ہر امر میں) اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ

کرنا چاہیے۔

سورہ طلاق میں ہے۔ ”ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ“ (۳۰)

اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے کافی ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت کا اصطلاحی مفہوم

اگرچہ وکالت کا لغوی مفہوم اپنے اصطلاحی مفہوم سے ملتا جلتا ہے لیکن پھر بھی قہماء کرام نے کتب فقہ اور دیگر کتب میں وکالت کا اصطلاحی مفہوم بیان کیا ہے۔ چند قہماء کے بیان کردہ وکیل اور وکالت کے اصطلاحی مفہوم یہ ہیں۔

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی (م ۷۴۸۳ھ) نے وکالت کا اصطلاحی مفہوم یہ بیان کیا ہے۔

”التوكيل تفويض التصرف الى الغير وتسليم الحال اليه ليتصرف فيه“ (۳۶)

کسی کو کسی امر کا تصرف یا اختیار سونپنا اور اسے اس لیے مال سپرد کرنا تاکہ وہ اس میں اختیارات استعمال کرے وکالت کہلاتا ہے۔

۲۔ علامہ ابوبکر کاسانی (م ۵۵۸۷ھ) نے بدائع الصنائع میں یہ تعریف بیان کی ہے۔

”وهو تفويض التصرف والحفظ الى الوكيل“ (۳۷)

وکیل کو اختیار اور حفاظت سونپنا وکالت شرعی کہلاتا ہے۔

۳۔ امام فخر الدین رازی (م ۷۶۰۶ھ) نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے۔

”الوكيل هو الذي وكل اليه الامر في الحفظ والحماية“ (۳۸)

وکیل سے مراد وہ شخص ہے جس کو حفاظت و حمایت کے لیے کوئی کام سپرد کیا جائے۔

۴۔ سید شریف علی بن محمد جرجانی (م ۸۱۶ھ) نے لکھا ہے۔

”الوكيل هو الذي يتصرف لغيره لمعجز موكله“ (۳۹)

وکیل سے مراد وہ شخص ہے جو موکل کی عاجزی کے باعث اس کے اختیار استعمال کرتا ہے۔

۵۔ علامہ کمال الدین محمد ابن حمام (م ۸۶۱ھ) اور علامہ ابن نجیم (م ۹۷۰ھ) کے نزدیک وکالت یہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”اقامة الانسان غيرہ مقامہ (۳۰) فی تصرف معلوم“ (۳۱)

کسی انسان کا دوسرے شخص کو معلوم مقصد کے لیے اپنا قائم مقام مقرر کرنا۔

۶۔ حنبلی فقیہ امام شرف الدین ابوالحاج موسیٰ الحجاوی المقدسی (م ۹۶۸ھ) نے وکالت کے بارے میں لکھا ہے۔

”وهی استنابة جائز التصرف مثله فیما تدخله النيابة“ (۳۲)

ایک شخص جسے کسی کام کا انجام دینا جائز ہو وہ ایک دوسرے شخص کو جسے وہی کام کرنا جائز ہو اپنا نائب بنائے اور اس کام میں نائب بنانے کی گنجائش ہو۔

۷۔ شافعی فقیہ شیخ محمد الحلیب الشرنوبی (م ۹۷۷ھ) نے مفتی المحتاج میں وکالت کی یہ تعریف نقل کی ہے۔

”تفویض شخص ماله فعله معایقبل النيابة الی غیرہ لیفعله فی حیاته“ (۳۳)

کسی شخص کو اپنا مال اور قابل نیابت فعل سپرد کرنا تاکہ وہ اس کی زندگی میں اس کی مرضی کے مطابق اسے انجام دے۔

۸۔ علامہ شمس الدین محمد بن ابوالعباس احمد بن حمزہ الشافعی (م ۱۰۰۳ھ) جنہیں شافعی صغیر بھی کہا جاتا ہے نے وکالت کے متعلق لکھا ہے۔

”تفویض شخص لغيره ما یفعله عنه حال حیاته معایقبل النيابة“ (۳۴)

ایک شخص کا دوسرے شخص کو قابل نیابت فعل سپرد کرنا تاکہ وہ اس کی زندگی میں اسے انجام دے۔

۹۔ علامہ علاؤ الدین خفی (م ۱۰۸۸ھ) نے چند شرائط کے ساتھ وکالت کی یہ تعریف کی ہے۔

”اقامة الغير مقام نفسه ترفعها او عجزا فی تصرف جائز معلوم“ (۳۵)

کسی غیر شخص کا جائز اور معلوم مقصد کے لیے وکیل مقرر کرنا خواہ آسائش کی بنا پر ہو یا عاجزی کی بنا پر وکالت کہلاتا ہے۔

۱۰۔ محمد اعلیٰ تھانوی (م ۱۱۹۱ھ) نے معلوم تصرف کے ساتھ شرعی ہونے کی شرط بھی عائد کی ہے۔

”اقامة احد غیره مقام نفسه فی تصرف شرعی معلوم“ (۳۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہایت سادہ و سہل اور سب سے زیادہ بہتر اور موثر ہے۔

۱۱۔ علامہ محمد بن شوکانی (م ۱۲۵۰ھ) کے نزدیک وکالت کی تعریف یہ ہے۔

”اقامة الشخص غيره مقام نفسه مطلقا او مقيدا“ (۴۷)

کسی شخص کو اپنی جگہ عام طور پر یا خاص طور پر قائم مقام بنانا وکالت کہلاتا ہے۔

۱۲۔ جدید مفکر ابراہیم انیس کے نزدیک وکالت یہ ہے۔

”ان يعهد الي غيره ان يعمل له عملا“ (۴۸)

کسی دوسرے سے اس طرح معاہدہ کرنا کہ وہ اس کے لیے کام کرے گا وکالت کہلاتا ہے۔

۱۳۔ عبدالرزاق احمد السنهوري نے بھی وکالت کی جدید انداز میں یہ تعریف کی ہے۔

”الوكالة عقد بمقتضاه يلتزم الوكيل بان يقوم بعمل قانوني لحساب الموكل“ (۴۹)

وکالت وہ معاہدہ ہے جسے موکل کے حساب کے مطابق قانونی طریقے سے وکیل کو پورا کرنا ضروری ہو۔

۱۴۔ علامہ عبدالرحمن الجزيري (م ۱۹۳۱ء) نے مالکوں کے نزدیک وکالت کی یہ تعریف بیان کی ہے۔

”الوكالة هي ان ينيب (يقيم) شخص غيره في حق له يتصرف فيه كتصرف بدون ان

يلتزم بالانابة مما بعد الموت“ (۵۰)

ایک شخص کا دوسرے شخص کو اپنا حق استعمال کرنے کے بارے میں اپنا نائب یا قائم مقام بنانا

اور اس میں اس دوسرے شخص کا حق تصرف اس شخص کے حق تصرف کے برابر ہونا لیکن یہ قائم مقامی

ایسے امور کی بابت نہ ہو جن کا تعلق اس کی وفات کے بعد سے ہو۔

۱۵۔ ڈاکٹر وجہ الرحیل نے قضاۃ احناف کی تعریفات کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”هي اقامة الشخص غيره مقام نفسه في تصرف جائز“ معلوم او هي تفويض التصرف

والحفظ الي الوكيل“ (۵۱)

کسی شخص کا دوسرے شخص کو جائز اور معلوم مقصد کے لیے، حفاظت اور اختیار سونپنے کے

لیے اپنا قائم مقام قرار دینا وکالت ہے۔

اسی معنی نے مالکی، شافعی اور حنبلی فقہی مذاہب کی کتب میں موجود وکالت کی تعریفوں کا

خلاصہ ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”هو تفويض شخص ماله فعله ما يقبل النيابة الى غيره ليفعله في حياته و ضابط

ما يقبل النيابة“ (۵۲)

کسی شخص کو جو کسی کی نیابت کو قبول کرے اپنا قابل نیابت مال یا معاملہ سپرد کرنا تاکہ وہ اس کی زندگی میں اس کی رضامندی کے مطابق کام کرے وکالت کہلاتا ہے۔

ان تمام تعریفات کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلام میں وکالت سے مراد وہ معاہدہ ہے جس میں ایک اہل شخص دوسرے اہل شخص کو یا ایک اہل فریق دوسرے اہل فریق کو حفاظت و اختیار سونپنے کے لیے معلوم، جائز اور قابل نیابت امر کو اپنی عاجزی یا آسائش کے پیش نظر عمومی یا خصوصی طور پر اپنی زندگی میں قائم مقام قرار دیتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت کا قرآن اور حدیث سے مفہوم

وکالت کا قرآن سے مفہوم

وکل کے مادے سے قرآن مجید میں تیرہ مختلف الفاظ ستر مرتبہ استعمال ہوئے ہیں۔

- ۱۔ وکل۔ (سپرد کیا گیا)۔ ایک بار۔ ماضی مجہول از باب تفعیل (۵۳)
- ۲۔ وکلنہ۔ (ہم نے سپرد کیا)۔ ایک بار۔ جمع حکم از باب تفعیل (۵۴)
- ۳۔ توکل۔ (اس نے اعتماد کیا) نو بار۔ ماضی معلوم از باب تفعیل (۵۵)
- ۴۔ توکلوا۔ (انہوں نے بھروسہ کیا) دو بار۔ ماضی معلوم از باب تفعیل (۵۶)
- ۵۔ توکلتم۔ (میں نے بھروسہ کیا) سات بار۔ واحد حکم از باب تفعیل (۵۷)
- ۶۔ توکلنہ۔ (ہم نے بھروسہ کیا) چار بار۔ جمع حکم از باب تفعیل (۵۸)
- ۷۔ یتوکل۔ (وہ بھروسہ کرتا ہے) بارہ بار۔ مضارع معلوم از باب تفعیل (۵۹)
- ۸۔ یتوکلون۔ (وہ بھروسہ کرتے ہیں) پانچ بار۔ جمع مکرغائب از باب تفعیل (۶۰)
- ۹۔ نتوکل۔ (ہم بھروسہ کرتے ہیں) ایک بار۔ جمع حکم از باب تفعیل (۶۱)
- ۱۰۔ وکیل۔ (کفیل و ضامن) گیارہ بار۔ مصدر از باب تفعیل (۶۲)
- ۱۱۔ وکیلا۔ (کفیل و ضامن) تیرہ بار۔ مصدر از باب تفعیل (۶۳)
- ۱۲۔ متوکلون۔ (بھروسہ کرنے والے) تین بار اسم فاعل (۶۴)
- ۱۳۔ متوکلین۔ (بھروسہ کرنے والے) ایک بار اسم فاعل (۶۵)

قرآن مجید میں وکل سے مشتق یہ الفاظ اپنے لغوی مفہوم کے ساتھ ساتھ ان معانی میں استعمال

ہوئے ہیں۔

۱۔ مانع: (روکنے والا و دفاع کرنے والا)

سورۃ نساء میں ارشاد ہوتا ہے:

”فَمَنْ يَجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ امِنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا“ (۶۶) پس قیامت کے دن

اللہ تعالیٰ کے سامنے ان کی طرف سے کون جواب دی کرے گا یا وہ کون شخص ہو گا جو ان کا کام بنائے

والا ہو گا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علامہ عمرالدین رازی (م ۶۰۶ھ) نے اس آیت کی تفسیر لکھی ہے۔

”من الذی یکون محافظا ومحامیا من عذاب اللہ“ (۶۷) ان کی حفاظت کرنے والا اور

ان کو اللہ کے عذاب سے روکنے والا کون ہے۔

اس آیت میں ”وکیلا“ کا لفظ مانع اور محافظ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

۲۔ رب: (پالنے والا)

قرآن مجید میں وکیل کا لفظ رب اور مالک کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔ سورۃ انعام میں

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وہو علی کل شئی وکیل“ (۶۸) اور وہ (اللہ) ہر چیز پر نگہبان ہے۔

مفسر قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے وکیل کا معنی بیان کرتے ہوئے فرمایا:

”کفیل بارزاقہم“ (۶۹) یعنی ان کے رزق کا ضامن اللہ تعالیٰ ہے۔

اس طرح سورۃ مزل میں ہے۔ ”لا الہ الا ہو فاتخذہ وکیلا“ (۷۰)

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو اپنا رب قرار دو۔

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔

”فاعبدہ رباً“ (۷۱) یعنی اپنے رب کی عبادت کرو۔

میسطر: (مسلط)

وکیل کا لفظ قرآن مجید میں مسلط کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:

”وما جعلنک علیہم حفیظا وما انت علیہم بوکیل“ (۷۲)

اور ہم نے آپ کو ان پر نگہبان نہیں بنایا اور نہ ہی آپ ان پر (اسلام قبول کرانے کے لیے)

مسلط ہیں۔

تفسیر خازن میں یہاں وکیل کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے۔

”وما انت علیہم بمسیطر“ (۷۳) یعنی قبولیت اسلام کے لیے آپ ان پر مسلط نہیں کیے

گئے۔

سورۃ الزمر میں بھی لفظ وکیل مسلط کے معنی میں اس طرح استعمال کیا گیا۔

”ومن ضل فانما یضل علیہا وما انت علیہم بوکیل“ (۷۴)

اور جو گمراہ ہوا وہ خود کو گمراہ کرنے کے لیے گمراہ ہوا اور آپ ان (کفار) کے ذمہ دار نہیں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com ہیں۔

قاضی بیضاوی نے یہاں وکیل کا معنی یہ کیا ہے کہ آپ کو ہدایت پر جبر کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ (۷۵)

۴۔ شہید: (گواہ)

عیسائیوں کو دین میں غلو کرنے کی ممانعت اور عقیدہ تثلیث سے روکنے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صفات بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”سبحنه ان یكون له ولد له ما فی السموت وما فی الارض وکفی باللہ وکیلا“ (۷۶)
 اللہ تعالیٰ پاک ہے اس بات سے کہ اس کا کوئی لڑکا ہو۔ اس کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اللہ تعالیٰ گواہ کافی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے یہاں وکیل کا معنی شہید یعنی گواہ بیان کیا ہے۔ (۷۷)
 اس طرح سورۃ ہود میں فرمان خداوندی ہے۔

فلعلک تارک بعض مایوحی الیک وضائق به صد رک ان یقولوا لولا انزل علیہ کفر
 اوجاء معہ ملک انما انت نذیر واللہ علی کل شئی وکیل“ (۷۸)

پس کیا یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی طرف جو وحی کی جاتی ہے اس کا کچھ حصہ چھوڑ دیں اور اس کے ساتھ آپ کا سینہ تنگ ہو جائے۔ اس طرح کفار یہ کہیں گے کہ کیوں نہ اس پر خزانہ اتارا گیا یا کیوں نہ اس کے ساتھ کوئی فرشتہ آیا آپ تو صرف ڈرانے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا نگہبان ہے۔

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ محمد بن احمد القرطبی (م ۶۷۱ھ) نے وکیل کا معنی یہ بیان کیا ہے۔

”ای حافظ و شہید“ (۷۹) یعنی وہ ہر چیز کا محافظ اور گواہ ہے۔

۵۔ حافظ: (محافظ)

سورۃ فرقان کی اس آیت میں لفظ وکیل حافظ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

”ارایت من اتخذ الہہ ہواہ افانت تکون علیہ وکیلا“ (۸۰)

کیا آپ نے دیکھا اس (احق) کو جس نے اپنی خواہش کو اپنا خدا بنایا کیا آپ اس کے محافظ (ذمہ دار) ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علامہ بیضاوی (م ۷۹۱ھ) فرماتے ہیں کہ یہاں دلیل کافی ہے۔

”حَفِظًا تَعْنِيهِ عَنِ الشَّرْكِ وَالْمَعَاصِي“ (۸۱) یعنی محافظ، شرک اور گناہ سے روکنے والا۔

سورۃ انعام میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

”وَكَذَبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ“ (۸۲)

اور آپ کی قوم نے ہی اسے جھٹلایا حالانکہ یہ حق ہے فرمائیے کہ میں تمہارا محافظ نہیں ہوں۔

علامہ عبد اللہ نسفی (م ۷۱۰ھ) نے تفسیر نسفی المعروف تفسیر مدارک میں یہاں وکیل کا معنی ”

حَفِظًا“ (۸۳) یعنی حفاظت کرنے والا تحریر کیا ہے۔

۶۔ رقیب: (نگہبان)

علامہ محمود بن عمر الزعزعی (م ۵۲۸ھ) نے سورۃ یوسف کی اس آیت میں وکیل کا معنی رقیب

یعنی نگہبان بیان کیا ہے۔ (۸۴)

”فَلَمَّا اتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ“ (۸۵)

پس جب وہ اپنے پاس اپنا پختہ وعدہ لے آئے تو آپ نے فرمایا کہ ہم جو گفتگو کر رہے ہیں اس

پر اللہ نگہبان ہے۔

۷۔ کفیل: (ضامن)

قرآن مجید میں وکیل کا لفظ کفیل کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

”فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ“

(۸۶)

پس جو کوئی شخص ہدایت قبول کرتا ہے وہ اپنے فائدے کے لیے ہدایت قبول کرتا ہے۔ اور جو

گمراہ ہوتا ہے تو وہ اپنی جاہی کے لیے گمراہ ہوتا ہے اور آپ ان پر (ایمان قبول کرنے کے لیے) کفیل

یعنی ضامن نہیں ہیں۔

صاحب تفسیر ابن عباسؓ اور علامہ امین الدین شافعی (م ۸۹۴ھ) نے یہاں وکیل کا معنی کفیل

بیان کیا ہے۔ (۸۷)

۸۔ محامی: (بچانے والا)

سورۃ بنی اسرائیل میں لفظ وکیل محامی کے معنی میں اس طرح استعمال ہوا ہے۔

”إِنَّمَا مَنَعْتُكُمْ الْبَرَّ فَأَسْرَفْتُمْ فِي آلِهَتِكُمْ فَلَا تَكُونُوا لِلْمُشْرِكِينَ بِآلِهَتِكُمْ خَافِئًا أَلَّا يَمْنُوا كَمَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِهِ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ سَأَلُوا عَنْ خَيْرٍ فَأَنَّىٰ لَكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَكْتُمُونَ“

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(۸۸)

کیا تم اس سے بے خوف ہو گئے ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ خشکی کے کنارے کو دھندلے
یا تم پر اولے برسانے والا بھیج دے پھر تم اس وقت کوئی بچانے والا نہ پاؤ گے۔
علامہ سید امین الدین نے یہاں دکیلا کا مفہوم بیان کرتے ہوئے فرمایا۔
”یحییٰکم من العذاب“ (۸۹) یعنی (قیامت کے دن) عذاب سے بچانے والا کون ہو گا۔

۹۔ متصرف: (مالک)

سورة الزمر میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”اللہ خالق کل شئی و هو علی کل شئی وکیل“
(۹۰) اللہ تعالیٰ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہ ہر چیز کا مالک ہے۔
اس آیت میں لفظ وکیل کا معنی علامہ امین الدین نے لکھا ہے: ”فہو المتصرف فیہ“ (۹۱)
یعنی وہ ہر چیز میں ملکیت رکھنے والا ہے۔

۱۰۔ ارسال: (بھیجنا)

قرآن مجید میں وکالت ہی کے مادہ سے لفظ ”وکل“ ارسال کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ سورة
السجدہ میں ہے۔

”قل یتوفکم ملک الموت الذی وکل بکم ثم الی ربکم ترجعون“ (۹۲)
فرما دیجئے تمہاری روح وہ موت کا فرشتہ قبض کرے گا جو تم پر مقرر کر دیا گیا ہے پھر تم اپنے
رب کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ (۹۳)

۱۱۔ اعتماد و وثوق:

قرآن مجید میں وکل کے مادہ سے توکل کا لفظ اپنے حقیقی معنی میں بھی استعمال کیا گیا ہے۔ سورة
الحاق میں ہے۔

”ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ“ (۹۴) اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ کرتا ہے تو
اس کے لیے وہ کافی ہے۔

اس آیت میں لفظ توکل اعتماد اور وثوق کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۹۵)

۱۲۔ تفویض و تسلیم:

قرآن مجید میں ارشاد ہوتا ہے۔ ”وسع ربنا کل شئی علما علی اللہ توکلنا“ (۹۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”وَرَبِّهِمْ اَنۡ يَّرۡسِلَ عَلَیْہِمْ اَوَّلَ غَمٰتٍ مِّنۡ اَمۡرٍ ؕ سُبۡحٰنَ اللہ وَاٰیٰتِہٖ حُسۡنٌ ؕ“

ہیں۔

ان آیات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں وکل کے مادے سے مشتق مختلف الفاظ مانع،
پالنے والا مسلط، گواہ، محافظ، نگہبان، ضامن، بچانے والا، مالک، بھیجتا، اعتماد و ثوق اور تفویض و تسلیم کے
معانی میں استعمال ہوئے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت کا حدیث سے مفہوم

قرآن حکیم کے علاوہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں بھی لفظ وکالت، وکیل اور اس مادے کے دیگر الفاظ بکثرت استعمال ہوئے ہیں امام بخاری (م ۲۵۶ھ)، امام ابوداؤد (م ۲۷۵ھ)، امام دارقطنی (م ۳۸۵ھ)، امام بیہقی (م ۳۵۸ھ)، امام بغوی (م ۵۱۶ھ) اور مولانا ظفر احمد قنوی (م ۱۳۲۹ھ) نے اپنے اپنے مجموعہ حدیث میں وکالت کے ابواب قائم کیے ہیں۔ کتب احادیث میں وکل سے مشتق الفاظ ان معانی میں استعمال ہوئے ہیں۔

۱۔ تفویض: (سونپنا)

صحیح بخاری میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا منقول ہے۔

”اللهم لك اسلمت وبك امنت و عليك توكلت واليك انبیت“ (۹۷)

اے اللہ میں تیرے لیے اسلام لایا، تجھ پر ایمان لایا اور اپنا کام تجھے تفویض کیا اور تیری ہی طرف رجوع کیا۔

علامہ بدرالدین عینی (م ۸۵۵ھ) نے مدۃ القاری میں ”توكلت“ کا معنی ”فوضت امری الیک“ (۹۸) یعنی میں نے اپنا معاملہ تجھے سونپا تحریر کیا ہے۔

علامہ شہاب الدین احمد قسطلانی (م ۹۲۳ھ) نے بھی یہی ترجمہ کیا ہے (۹۹)

۲۔ استسلام: (سپرد کرنا)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں وکل کا لفظ سپرد کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوا۔ چنانچہ جامع ترمذی میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز جہنم کے لیے دیکھنے کو دو آنکھیں، سننے کو دو کان اور بولنے کے لیے ایک زبان ہوگی اور یہ کہے گی۔

”انی وکلت بثلاثة لكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله الهيا آخر وبال مصورين“ (۱۰۰)

میں تین اشخاص کے سپرد کی گئی ہوں اول ہر جبار و سرکش کے لیے دوم۔ ہر وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی معبود کو پکارا۔ سوم۔ مصوروں کے لیے تحفۃ الاحوذی میں ”وکلت“ کا مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

.....

یعنی اللہ تعالیٰ نے ان تینوں (جابر، مشرک اور معمر) کو مجھے سپرد کیا ہے تاکہ میں انہیں جہنم میں داخل کر دوں اور انہیں عذاب دوں۔

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے جس میں حضرت فضل بن عباسؓ اور حضرت عبدالمطلب بن ربیعہؓ نے خود کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور عامل زکاۃ مقرر کرنے کی پیش کش کی۔

”فاخذ باذنہ واذن الفضل ثم قال اخرجنا ماتصردان ثم دخل فاذن لہ وللفضل فد
خلنا فتواکلنا الکلام“ (۱۰۲)

یعنی آپ نے میرا اور فضل کا (پیار سے) کان پکڑا اس کے بعد فرمایا جو تمہارے دل میں ہے کو اس کے بعد آپ گھر تشریف لے گئے اور ہمیں اندر آنے کی اجازت دی۔ ہم اندر آ گئے اور ہم میں سے ہر ایک نے دوسرے کو کینے کے لیے کہا۔

اس حدیث میں مذکور لفظ ”تواکلنا“ کا معنی علامہ زعزری (م ۵۲۸ھ) اور علامہ ابن اثیر (م ۶۰۶ھ) نے یہ بیان کیا ہے۔

”ان یکل کل واحد امرہ الی صاحبہ ویبتکل علیہ فیہ“ (۱۰۳)
یعنی ایک آدمی کا اپنا معاملہ اپنے ساتھی کے سپرد کرنا ”تواکلا“ کہلاتا ہے۔

۳۔ کفالت: (ضمانت)

احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں وکل کا لفظ کفالت اور ضمانت کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔ سنن ابی داؤد کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”فان اللہ توکل لہ بالشام واهلہ“ (۱۰۴) پس بے شک اللہ تعالیٰ نے ملک شام اور شمران شام کو میری ذمہ داری میں کر دیا۔

صاحب عون المعبود نے یہاں توکل کا معنی ”تکفل وتضمن“ بیان کیا ہے۔ (۱۰۵)

صحیح بخاری میں بھی ایک روایت ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”توکل اللہ للمجاہد فی سبیلہ بان یتوفاه ان یدخلہ الجنة لو یرجعہ سالما مع اجر و

غنیمة“ (۱۰۶)

اللہ تعالیٰ نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والے کی یہ ذمہ داری لی ہے کہ اگر اسے موت دے گا تو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وہ سے بست میں دس سے دیا اسے سو اب اور ماں سے مت سے ساھ زندہ ہوتا ہے۔

یہاں پر بھی ”توکل اللہ“ کا معنی امام تسمانی نے ”تکفل اللہ“ کیا ہے۔ (۱۰۷) یعنی مجاہد کی کفالت اللہ تعالیٰ کرتا ہے۔

۴۔ تقریر: (ارسال کرنا و مقرر کرنا)

صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”ان اللہ تبارک و تعالیٰ وکل بالرحم ملکاً یقول یارب نطفۃ یارب علقۃ“ (۱۰۸)

بے شک اللہ تعالیٰ نے عورت کے رحم پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہے جو کہتا ہے۔ اے میرے پروردگار یہ نطفہ ہے اے میرے پروردگار اب یہ جما ہوا خون ہو گیا۔

اس حدیث میں مذکورہ لفظ ”وکل“ کے متعلق علامہ عینی (م ۸۵۵ھ) فرماتے ہیں۔

”ان بعثہ الیہ عند وقوع النطفۃ فی الرحم“ (۱۰۹)

شکم ماور میں جب نطفہ قرار پاتا ہے تو اس کی طرف اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ رحم میں بھیجتا ہے۔

۵۔ وکیل: (نائب)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض احادیث میں لفظ وکیل ”نائب“ کے معنی میں بھی استعمال فرمایا ہے۔ سنن ابی داؤد میں ایک روایت ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ الفاظ اس وقت فرمائے جب آپ خیر جانے کے لیے تیار تھے۔

”اذا اتیت وکیل فخذ منہ خمسۃ عشر وسقاً“ (۱۱۰)

جب تم میرے وکیل (نائب) کے پاس پہنچو تو اس سے پندرہ وسق (۱۱۱) کھجوریں لے لینا بہر حال احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں وکل سے بننے والے الفاظ تفویض، سپرد کرنا ضمانت، ارسال کرنا، مقرر کرنا اور نائب کے معانی میں استعمال ہوئے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل سوم

قبل از اسلام وکالت

وکالت اور اس کے تفصیلی احکام اگرچہ اسلام میں پہلی مرتبہ وضع کیے گئے لیکن بعض روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام سے قبل بھی وکالت کا تصور کسی نہ کسی صورت میں موجود تھا چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من استطاع منكم ان يكون مثل صاحب فرق الارز فليكن مثله“ (۱۱۲) تم میں سے جو شخص صاحب فرق الارز (چاول چھانٹنے والا) جیسا ہو سکتا ہے اسے ہونا چاہیے۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ یہ چاول چھانٹنے والا کون ہے اس پر آپ نے حدیث غار (۱۱۳) کا ذکر کر کے فرمایا کہ ان میں سے ہر شخص نے غار کا منہ کھل جانے کے لیے کہا کہ اپنے اپنے نیک اعمال کا ذکر کرو اس پر تیسرے شخص نے کہا اے اللہ تو جانتا ہے کہ میں نے ایک بار چاول چھانٹنے کے لیے ایک مزدور اجرت پر رکھا جب شام ہو گئی تو میں نے اسے مزدوری دینا چاہی مگر اس نے لینے سے انکار کر دیا اور وہ چلا گیا پھر میں نے اس سرمائے کو تجارت میں لگا دیا اور منافع سے گائیں اور ان کے چرانے والے خریدے پھر وہ کافی عرصہ بعد ملا اور مجھ سے کہا:

”اعطني حقى فقلت اذهب الى تلك البقر و رعاء ما فخذها فذهب“

میرا حق مجھے دو میں نے کہا یہ گائیں اور ان کے چرواہے لے جاؤ اس پر وہ انہیں لے کر چلا

گیا۔

اس روایت میں تجارت کے لیے جس وکیل کا ذکر ہے اگرچہ اس کا تقرر باقاعدہ نہیں ہوا البتہ صاحب الارز یعنی چاول چھانٹنے والے نے بطور وکیل ہی اس سے تجارتی فوائد حاصل کیے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مزدور کی واپسی پر اس نے تمام اس کے سپرد کر دیا۔

ایک اور روایت جس میں وکالت کا ذکر ملتا ہے یہ ہے۔ ۶۲۳ھ کے اواخر میں جب بت پرست بادشاہ دقیاؤس روم کے تخت پر متمکن ہوا تو اس نے ایک قانون کے ذریعہ مسیحی دین پر پابندی لگا دی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دوروں و بھون پر سے س م دیا ایک دھ دیاوں دے روں رہاں میں د - س
(Decius) کہتے ہیں) کا گذر ایشیا کو چک کی بستی فیس (Ephesus) پر ہوا یہ وہ جگہ ہے جہاں ڈاکٹا
دیوی کا مندر تھا اور جس گلی پوجا بڑی دھوم دھام سے ہوتی تھی۔ یہاں جب دقیاؤس نے عیسائیوں کی پکڑ
دھکڑ شروع کی تو چند نوجوان جن کی تعداد تقریباً سات تھی۔ اپنی دولت ایمان بچانے کے لیے وہاں
سے چل نکلے اور قریب ہی ایک پہاڑ کی وسیع غار میں چھپ گئے اللہ تعالیٰ نے ان پر طویل نیند مسلط کر
دی۔

تقریباً تین سو سال کے بعد ان کی آنکھیں کھلیں تو انہوں نے اپنے ایک ساتھی جس کا نام
یملیخا (۱۱۳) بتایا جاتا ہے کو بستی کی طرف بھیجا تاکہ ان کے لیے کھانا خرید لائے۔ (۱۱۵)
اس واقعہ میں چھ نوجوانوں کا یملیخا کو کھانا خریدنے کے لیے بھیجنا توکیل شراہ ہی کی صورت
میں تھا۔ (۱۱۶)

قبل از اسلام وکالت کی ترویج کا ذکر کعبہ معظمہ کی تعمیر سے بھی ہوتا ہے۔ جب رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک پندرہ برس تھی اور خانہ کعبہ کی تعمیر نو کے وقت قریش مکہ کے مابین حجر
اسود کی تنصیب کے معاملہ میں معرکہ آرائی کی کیفیت پیدا ہونے لگی تو ابوامیہ بن مغیرہ مخزومی (۱۱۷) نے
یہ رائے دی کہ کل صبح جو شخص اس مسجد کے باب بنی شیبہ (۱۱۸) سے حرم میں داخل ہو وہ ثالث قرار
دیا جائے۔ سب نے اس رائے سے اتفاق کیا۔ دوسرے روز سب سے پہلے اس دروازے سے داخل
ہونے والے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی تھے۔ آپ کو دیکھ کر تمام سردار ان قریش نے آپ کے
فیصلے کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وکالت ہی کے تصور سے اس
مسئلہ کا حل پیش کیا۔ جس کی صورت یہ تھی کہ آپ نے حجر اسود کو ایک چادر میں ڈالنے کا حکم فرمایا اور
تمام روساء قریش سے فرمایا کہ وہ اسے چاروں کونوں سے پکڑ کر اٹھائیں۔ جب حجر اسود مقام تنصیب
تک پہنچا تو آپ نے تمام زعماء قریش کی اجازت سے اپنے دست مبارک سے حجر اسود کو اس کے مقام پر
نصب فرمایا۔ (۱۱۹)

یہاں پر بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش و روساء مکہ کی وکالت یعنی نیابت اور
نمائندگی کرتے ہوئے حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب فرمایا جس سے نہ صرف ایک بہت بڑا خطرہ ٹل گیا
بلکہ تمام قریشی سرداروں نے حجر اسود کی تنصیب میں خود کو حصہ دار تصور کیا۔
مصری محقق محمد حسین حبیکل حیات محمد میں لکھتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سوداگری کے لیے باہر کے ملکوں میں بھجواتیں۔ آپ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بطور وکیل تجارت شام کی طرف بھیجا۔ اس سفر میں آپ کے ہمراہ آپ کے چچا ابوطالب اور حضرت خدیجہؓ کا غلام میسرہ تھا۔ اس سفر تجارت میں مالی منفعت اس قدر زیادہ ہوئی کہ بی بی خدیجہؓ کے سابقہ اور اس سال کے وکلاء تجارت میں کسی نے اس قدر نفع نہیں کمایا۔ (۱۲۰)

ان روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے بھی وکالت کا تصور کسی نہ کسی صورت میں موجود اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور وکیل تجارت کے خود بھی کام کیا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل چہارم

قرآن مجید، احادیث نبوی و آثار صحابہ سے وکالت کی مشروعیت

قرآن مجید اور وکالت

قرآن مجید اسلامی شریعت میں اول ماخذ کی حیثیت رکھتا ہے۔ قرآن مجید کی جامعیت کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”ما فسرطنا فی الكتاب من شیء“ (۱۲۱)

ہم نے کتاب (قرآن مجید) میں بیان کرنے سے کوئی چیز نہیں چھوڑی۔
ایک اور مقام پر فرمایا گیا۔

”نزلنا علیک الكتاب تبیاناً للکل شیء“ (۱۲۲)

ہم نے آپ پر وہ کتاب اتاری ہے جس میں ہر چیز کا تفصیل بیان ہے۔
قرآن مجید کی اس جامعیت کے پیش نظر مفسرین کرام نے متعدد آیات مقدسہ سے وکالت کی مشروعیت کو ثابت کیا ہے۔

وہ آیات جو وکالت کی مشروعیت کے لیے پیش کی جاتی ہیں یہ ہیں۔

۱۔ وان خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ و حکماً من اہلہا ان یرید اصلاحاً
یوفق اللہ بینہما ان اللہ کان علیہما خبیراً (۱۲۳)

اگر تمہیں میاں بیوی کے درمیان مخالفت کا خوف ہو تو ایک منصف یا وکیل مرد کے خاندان کی طرف سے اور دوسرا منصف یا وکیل عورت کے خاندان کی طرف سے مقرر کرو اگر وہ صلح کرنا چاہیں تو اللہ تعالیٰ ان کے درمیان موافقت پیدا کرے گا بے شک اللہ تعالیٰ علم رکھنے اور خبر رکھنے والا ہے۔
اس آیت میں میاں بیوی کی جانب سے حکم مقرر کرنے کا جو ذکر ہے اس کے متعلق مفسرین کرام کے دو قول ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دوسرے قول کے مطابق حکم کا معنی وکیل ہے۔

امام ابو بکر جصاص (م ۳۷۰ھ) نے اس آیت کی تفسیر میں حکم کا معنی وکیل کیا ہے۔ (۱۲۵)
امام قرطبی (م ۶۷۱ھ) نے بھی "حکما من اہلہ وحکما من اہلہا" کا ترجمہ "یعنی دو وکیل

کیا ہے" (۱۲۶)

امام سبکی نے اس آیت کو وکالت کی مشروعیت کے ضمن میں پیش کیا ہے۔ (۱۲۷)

۲۔ دوسری آیت جس سے وکالت کی مشروعیت ملتی ہے یہ ہے:-

"قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً" (۱۲۸)

اے پیارے رسول کہہ دیجئے۔ بے شک میں تم سب کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

اس آیت کے ضمن میں علامہ ابو بکر محمد بن ابن العربی (م ۵۴۳ھ) نے لکھا۔

"انہا نیابة عن اللہ تعالیٰ ووكالة فی تبلیغ رسالته" (۱۲۹)

اس آیت سے نیابت الہی اور تبلیغ رسالت میں وکالت کا اثبات ہوتا ہے۔

۳۔ وکالت کی مشروعیت کے لیے تیسری آیت یہ پیش کی جاتی ہے۔

"انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والمولوفہ قلوبہم وفی الرقاب

والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل فریضة من اللہ واللہ علیم حکیم" (۱۳۰)

(ترجمہ) بے شک صدقات (زکوٰۃ) غریبوں، محتاجوں، صدقات پر متعین کارکنوں، نو مسلموں

کی دلجوئی، غلاموں کو آزاد کرنے، قرضداروں کے قرضہ، فی سبیل اللہ (جماد و رفاہ عامہ کے کام) اور

مسافروں کے لیے ہیں یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ علم والا اور حکمت والا ہے۔

ان مصارف زکوٰۃ میں سے عاملین بطور نائب اور وکیل کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس

آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے ڈاکٹر وہبہ الزحیلی نے لکھا ہے۔

"الذین یبعثہم الامام لتحصیل الزکاة بالتوکیل علی ذلک" (۱۳۱)

وہ لوگ جنہیں حاکم وقت وصولی زکوٰۃ کے لیے بھیجتا ہے وہ وکالت زکوٰۃ وصول کرتے ہیں

کیونکہ وہ خود زکوٰۃ لینے کے مستحق نہیں ہوتے۔

ابن قدامہ نے بھی اس آیت کو وکالت کی مشروعیت کے ضمن میں پیش کیا ہے۔ (۱۳۲)

۴۔ سورۃ یوسف میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کا یہ قول نقل فرمایا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

من اجمعین علی حراسہ من علی حیدر عظیم (۱۱۲)

(ترجمہ) آپ نے کہا کہ مجھے ملکی خزانوں پر مامور کردہ میں ان کی حفاظت کروں گا اور بے شک میں علم بھی رکھتا ہوں۔

علامہ محمد بن علی شوکانی فرماتے ہیں کہ اس آیت سے وکالت کے جواز پر استدلال کیا جاتا ہے۔ (۱۳۳)

فقہ السنہ میں ہے کہ اس آیت سے وکالت کا جواز ملتا ہے۔ (۱۳۵)

۵۔ اسی سورت میں دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کا یہ ارشاد بیان فرمایا ہے۔

”اذہبوا بقمیصی هذا فالقوه علی وجه ابی یات بصیرا واتونی باہلکم اجمعین“ (۱۳۶)

(ترجمہ) آپ نے فرمایا تم میری قمیض لے جاؤ اور اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو اس سے ان کی آنکھیں روشن ہو جائیں گی اور باقی تمام گھروالوں کو بھی میرے پاس لے آؤ۔

اس آیت میں حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی قمیض دے کر اپنے بھائیوں کو اپنے والد گرامی کے پاس بھیجنا بھی وکالت کے جواز کو پیش کرتا ہے۔ اسی لیے علامہ ابوبکر ابن العربی اور ڈاکٹر وجہ الزحلی نے اس آیت کو بھی جواز وکالت کی دلیل ٹھہرایا ہے اور اس ضمن میں متعدد دیگر مسائل وکالت بیان کیے ہیں۔ (۱۳۷)

۶۔ چھٹی آیت جسے تمام فقہاء نے جواز وکالت کے لیے اساس قرار دیا ہے یہ ہے۔

”قلوا ربکم اعلم بما لبثتم فابعثوا احدکم بورقکم هذه الی المدینة فلینظر ایہا

انکی طعاما فالیاء تکم برزق منه ولینتلفظ ولا یشرعن بکم احد“ (۱۳۸)

(ترجمہ) انہوں نے کہا یہ تمہارے رب کو ہی خبر ہے کہ تم کس قدر (اس حالت میں) رہے ہو اب ان میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ شخص تحقیق کرے کہ کون سا کھانا حلال ہے سو اس میں تمہارے لیے کچھ کھانا لے آئے اور تمام کام خوش تدبیری سے کرے اور کسی ایک کو تمہاری خبر نہ دے۔

اس آیت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اصحاب کف نے اپنا ایک وکیل مختار کھانے کی خریداری کے لیے بھیجا جسے تمام ساتھیوں کی طرف سے ان کی رقم سے کھانا خرید کر لانے کا کام سونپا گیا۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ ابوبکر محمد بن ابن العربی فرماتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جواز الموکالیۃ من المکمل (۱۱۰) ص ۱۰۱ سے ۱۰۷ ص ۱۰۷ اور ۱۰۸ ص ۱۰۸

علامہ ابوبکر جصاص فرماتے ہیں۔

”فی هذه الایة دلالة على جواز الوكالة بالشري لان الذي بعثوا به كان وكیلا لهم“

(۱۳۰)

یہ آیت وکالت بیع کے جواز پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اصحاب کف نے اپنے ساتھی کو بطور وکیل ہی خریداری کے لیے شریعہ بھیجا تھا۔

ڈاکٹر وجہ الزمیلی نے بھی لکھا ہے۔

”هذه الایة على مشروعیة الوكالة“ (۱۳۱)

اس آیت سے وکالت کی مشروعیت اور جواز کا اثبات ہوتا ہے۔

۷۔ ساتویں آیت جس سے قہماء و کرام وکالت کا جواز پیش کرتے ہیں یہ ہے

”قل یتوفکم ملک الموت الذی وکل بکم ثم الی ربکم ترجعون“ (۱۳۲)

(ترجمہ) کہہ دیجئے ملک الموت تمہیں فوت کرے گا جو تمہارے لیے مقرر کیا گیا۔ پھر تمہیں

اپنے رب کی طرف لوٹنا ہے۔

اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ قرطبی نے لکھا ہے۔

”استدل بهذه الایة بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله وکل بکم“ (۱۳۳)

”وکل بکم“ کے الفاظ سے بعض علماء جواز وکالت کا استدلال پیش کرتے ہیں۔

۸۔ آٹھویں آیت جس کے مفہوم مخالف سے وکالت کا جواز پیش کیا جاتا ہے یہ ہے۔

”ولا تکن للخائفین خصیما“ (۱۳۴)

(ترجمہ) خیانت کرنے والوں کی طرف سے نہ جھگڑیے۔

جسٹس تنزیل الرحمن نے اس آیت کا مفہوم مخالف لیتے ہوئے لکھا ہے کہ دیا نندار اور بچے

لوگوں کی وکالت کی ممانعت نہیں ہے۔ لہذا وکالت شرعاً ناجائز نہیں بلکہ کسی حد تک مظلوم کی اعانت و

لہداد ہے۔ (۱۳۵)

۹۔ ولا تجادل عن الذین یختانون انفسهم ان اللہ لا یحب من کان خوانا اثمیما۔ یتستخفون من

الناس ولا یتستخفون من اللہ وهو معهم اذ یبیتون ما لا یرضی من القول وکان اللہ بما یعملون

محیطا۔ ما انتم هولاء جادلتم عنهم فی الحیاة الدنیا فمن یجادل اللہ عنهم یوم القیمة ام من

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

یحیٰی عیہم وحید۔ (۱۱۶)

اور آپ ان لوگوں کی طرف سے کوئی جوابدی کی بات نہ کیجئے جو اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والے اور بڑا گناہ کرنے والے سے محبت نہیں کرتا۔ جن لوگوں کی یہ کیفیت ہے کہ آدمیوں سے تو چھپاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے نہیں شرماتے حالانکہ وہ اس وقت ان کے پاس ہے جب کہ وہ اللہ کی مرضی کے خلاف گفتگو کے متعلق تدبیریں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان سب کے اعمال کو اپنے احاطہ میں لیے ہوئے ہے۔ ہاں تم ایسے ہو کہ تم نے دنیوی زندگی میں تو ان کی طرف سے جوابدی کی باتیں کر لیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے روبرو قیامت کے دن ان کی طرف سے کون جوابدی کرے گا یا ان کا کام بنانے والا کون ہو گا۔

علامہ قرطبی فرماتے ہیں۔ فی هذا دليل على ان النيبا على المبطل والمعتهم في

الخصومة لا تجوز فلا يجوز لاحد ان يخاصم عن احد الا بعد ان يعلم انه محق (۱۳۷)

ان آیات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وکالت باطل اور جھوٹ سے متعمم معاملات میں جائز نہیں اور کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے فریق کی طرف سے وکالت کرے لیکن پہلے یہ یقین کر لے کہ وہ حق پر ہے۔

یہ وہ آیات میں جن سے قضاہ کرام نے وکالت کا جواز اور ان کی مختصر حدود کو متعین کیا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احادیث نبوی اور وکالت

قرآن مجید کے علاوہ بہت سی احادیث میں بھی وکالت کا اثبات اور جواز ملنے کے علاوہ وکیل اور وکالت کا تصور بھی ملتا ہے۔ اسی بنا پر بعض محدثین نے اپنے مجموعہ حدیث میں کتاب الوکالت کے تحت کئی احادیث نقل کی ہیں۔

امام بخاری (۲۵۶ھ) نے الجامع الصحیح میں کتاب الوکالت کے تحت سولہ ابواب میں چھبیس احادیث روایت کی ہیں۔ (۱۳۸)

امام ابوداؤد (۲۷۵ھ) نے اپنی سنن میں باب فی الوکالت کے تحت ایک حدیث (حدیث عروہ بن جعد) نقل کی ہے۔ (۱۳۹)

امام دارقطنی (۳۸۵ھ) نے اپنی سنن میں باب الوکالت کے تحت ایک حدیث (حدیث جابر بن عبد اللہ) نقل کی ہے۔ (۱۵۰)

امام بیہقی (۴۵۸ھ) نے السنن الکبریٰ میں کتاب الوکالت کے ضمن میں پانچ ابواب قائم کر کے تیرہ احادیث روایت کی ہیں۔ (۱۵۱)

امام حسین بن مسعود بغوی (۵۱۶ھ) نے شرح السنہ میں باب التوکیل کے تحت ایک حدیث (حدیث عروہ) بیان کی ہے۔ (۱۵۲)

امام ابن نمبر (۷۲۸ھ) نے المنتقی الاخبار میں کتاب الوکالت کے تحت پندرہ احادیث روایت کی ہیں۔ (۱۵۳)

مولانا ظفر احمد عثمانی تھانوی (۱۳۲۹ھ) نے اعلاء السنن کے کتاب الوکالت میں پندرہ ابواب قائم کیے ہیں اور ان میں ۴۰ تیس احادیث و آثار نقل کی ہیں۔ (۱۵۴)

امام بخاری نے اپنی صحیح میں کتاب الوکالت کے تحت درج ذیل سولہ ابواب قائم کیے ہیں۔

۱۔ وکالة الشریک الشریک فی القسعة وغیرہا

ایک حصہ دار کی دوسرے حصہ دار کی طرف سے تقسیم وغیرہ میں وکالت۔

۲۔ اذا وکل المسلم حربیاً فی دار الحرب او دار الاسلام جاز

اگر کوئی مسلمان دار الحرب یا دار الاسلام میں کسی حربی کا فر کو اپنا وکیل بنا دے تو جائز ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ الوکالة فی الصرھ والعمیزان

معاملات صرف (سوئے چاندی اور نقدی کے باہمی تبادلے) اور وزن میں دکیل بنانا۔

۲۔ اذا ابصر الراعی او الوکیل شاة تموت او شینا یفسد ذبیح او اصلح ما یخاف علیہ الفساد

اگر چرواہا یا وکیل کسی بکری کو مرتے ہوئے یا کسی شے کو خراب ہوتے ہوئے دیکھے تو وہ بکری کو ذبح کر دے یا اس شے کی اصلاح کر دے۔

۵۔ وکالة الشاهد والغائب جائزۃ

حاضر اور غائب شخص کی وکالت جائز ہے۔

۶۔ الوکالة فی قضاء الدیون

قرضہ جات کی وصولی میں وکالت۔

۷۔ اذا وهب شینا الوکیل او شفیع قوم جاز

اگر کوئی شے کسی قوم کے وکیل یا سفارشی (شفیع) کو دے دی جائے تو جائز ہے۔

۸۔ اذا وکل رجل ان یعطی شینا ولم یبین کم یعطی فاعطی ما یتعارفه الناس

اگر کوئی شخص کسی کو کچھ دینے کے لیے وکیل بنائے اور یہ بیان نہ کرے کہ وہ کتنا دے پھر وہ لوگوں کے مابین متعارف مقدار میں دے دے۔

۹۔ وکالة المرأة الامام فی النکاح

کسی عورت کے نکاح کے معاملے میں امام کی وکالت۔

۱۰۔ اذا وکل رجلا فترک الوکیل شینا فلجازہ الموکل فهو جائز وان اقرضه الی اجل مسمى

جاز

اگر کوئی شخص کسی کو اپنا وکیل بنائے اور وکیل کوئی شے چھوڑ دے پھر موکل اس کی اجازت دے

دے تو جائز ہے اگر اس نے ایک وقت مقرر تک کسی کو قرضہ دیا تو وہ بھی جائز ہے۔

۱۱۔ اذا باع الوکیل شیاء فاسد فبیعه مردود

اگر وکیل کسی شے کو فاسد طریقے سے فروخت کر دے تو اس کی بیع رد کر دی جاتی ہے۔

۱۲۔ الوکالة فی الوقف ونفقته وان یعلم صدیقہ ویاکل بالمعروف

وقف اور اس کے نفقہ میں وکالت اور یہ کہ وہ اپنے دوست کو بھی کھلائے۔ اور خود بھی ”

معروف“ طریقے پر کھائے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۱۔ الوکالة فی الحدود

حدود شرع میں وکالت۔

۱۲۔ الوکالة فی البدن و تعامدها

قربانی کے اونٹ اور اس کے معاملے میں وکالت۔

۱۵۔ اذا قال الرجل لوکیلہ ضعه حیث اراک اللہ قال الوکیل قد سمعت ما قلت

جب کوئی شخص اپنے وکیل سے کہے۔ اس کو وہاں خرچ کر، جہاں تو مناسب سمجھے اور وکیل کہے کہ میں نے تمہاری بات سن لی۔

۱۶۔ وکالة الامین فی الخزانة ونحوها۔ (۱۵۵)

خزانہ وغیرہ میں کسی امانتدار شخص کی وکالت۔

بہر حال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد ایسی احادیث ہیں جنہیں وکالت کی مشروعیت کے لیے بطور حجت پیش کیا جاتا ہے۔ چند احادیث جن سے فقہاء کرام نے جواز وکالت کا استدلال لیا ہے یہ ہیں۔

۱۔ سنن ابی داود اور سنن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ حضرت عروہ بن محمد البارقیؓ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دینار دیا اور اس کے عوض قربانی کا جانور (۱۵۶) خریدنے کا حکم دیا۔ انہوں نے اس دینار کے عوض دو بکریاں خریدیں پھر ان میں سے ایک بکری کو ایک دینار کے عوض فروخت کر دیا۔ اس کے بعد ایک بکری اور ایک دینار لے کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

”فدعاه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبرکة قال فکلن لو اشتري التراب لربح

فیہ“ (۱۵۷)

یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے بیچ میں برکت کی دعا دی اس کے بعد اگر وہ مٹی کو بھی خریدتے تو اس میں بھی انہیں نفع ملتا۔
اس حدیث کے ضمن میں امام بغوی فرماتے ہیں۔

یہ حدیث معاملات (یعنی خرید و فروخت) میں وکالت کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ (۱۵۸)

۲۔ دوسری حدیث حضرت حکیم بن حزامؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک دینار سے قربانی کا جانور خریدنے کے لیے بھیجا۔ آپ نے ایک دینار کے عوض ایک جانور خریدا پھر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اسے دو دینار میں فروخت کر دیا۔ ان میں سے ایک دینار سے سوس مہمانی ۵ اور جانور خرید۔ جب آپ ایک دینار اور ایک جانور لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دینار کو صدقہ کر دیا اور حضرت حکیم بن حزامؓ کے لیے خیر و برکت کی دعا دی۔ (۱۵۹)

۳۔ اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح طور پر اپنے وکیل کا ذکر فرمایا۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے خیر جانے کا ارادہ کیا اور بغرض اجازت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ سلام کے بعد میں نے عرض کیا کہ میں خیر جانے کا ارادہ رکھتا ہوں یہ سن کر آپ نے فرمایا۔

”اذا اتيت وكيلى فخذ منه خمسة عشر وسقاً فان ابتغى منك اية فضع يدك ترفوته“

(۱۶۰)

خیر میں تم میرے وکیل سے ملو اور پندرہ وسق کھجوریں لیتے آنا اگر وہ تجھ سے نشانی مانگے تو اس کے حلق پر ہاتھ رکھ دینا۔

۴۔ چونکہ حدیث بھی اسی حدیث کی طرح ہے جسے حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابوہریرہؓ نے روایت کیا ہے۔ ایک شخص کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کا عامل مقرر کیا۔ ایک بار وہ آپ کے پاس عمدہ قسم کی کھجوریں لے آیا آپ نے اس سے پوچھا۔

”اعل كل تمر خيبر هذا؟ فقال انا لاناخذ الصاع بالصاعين“ (۱۶۱)

کیا خیر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں اس شخص نے جواب دیا کہ دو سری قسم کی دو صاع کھجوروں کے بدلے اس قسم کی ایک صاع اور تین صاع کھجوروں کے بدلے اس قسم کی دو صاع خریدتے ہیں آپ نے فرمایا ایسا مت کرو پہلے سب کھجوریں درہم کے عوض فروخت کرو پھر درہم سے جنب کھجور خرید لو۔

ان احادیث سے خرید و فروخت میں وکالت کا جواز ملتا ہے۔

۵۔ پانچویں حدیث میں نفاذ حدود کی وکالت کا ذکر ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے کہ آپ کے پاس دو آدمی جھگڑتے ہوئے آئے۔ ان میں سے ایک نے کہا یا رسول اللہ ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کیجئے۔ دوسرا جو اس سے زیادہ سمجھدار تھا اس نے بھی یہی کہا لیکن اس نے کچھ عرض کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے فرمایا کہ تو اس نے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میرا بیٹا اس شخص کے پاس مزدور تھا اس نے اس کی بیوی کے ساتھ زنا کیا۔ میں نے سو بکریاں اور ایک لونڈی اس کی طرف سے صدقہ کیا۔ پھر میں نے اہل علم سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ میرے بیٹے کو ایک سو دس لگیں گے اور ایک سال کے لیے شہر بدر کیا جائے گا اور اس کی عورت کو رجم کیا جائے گا۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق تمہارا فیصلہ کروں گا۔ اے شخص تیری لونڈی اور سو بکریاں تجھے واپس ملیں گی اور تیرے بیٹے کو سو کوڑے لگیں گے اور سال بھر کے لیے شہر بدر ہو گا پھر آپ نے حضرت انیس بن ضحاک سے فرمایا:

”واغديا انيس على امرأه اذ ان اعترفت فارجمها“ (۱۶۲)

اے انیس بن ضحاک تم صبح اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ۔ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اسے سنگسار کر دو۔

چنانچہ انیسؓ اس کے پاس گئے اور اس سے پوچھا جس پر عورت نے زنا کا اقرار کیا پھر حضرت انیسؓ نے اسے سنگسار کر دیا۔

اس حدیث کی تشریح میں علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں۔

”فيه الدلالة على جواز توكيل الامام في استيفاء الحدود“ (۱۶۳)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حدود کے نفاذ میں امام کی وکالت جائز ہے۔

۶۔ توكيل في النكاح کے متعلق حضرت محمد ابن سعد (م ۲۸۹ھ) روایت نقل کرتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیانؓ سے نکاح کے سلسلے میں جو اپنے خاوند عبید اللہ بن جحش کے ساتھ ہجرت کر گئی تھیں۔ لیکن خاوند کے مرتد ہونے کی وجہ سے ان سے الگ ہو چکی تھیں۔ حضرت عمرو بن امیہ الضمیریؓ کو پیغام نکاح دے کر نجاشی کے دربار میں بھیجا اور انہیں اپنی جانب سے وکیل مقرر فرمایا۔ اسی طرح حضرت ام حبیبہؓ نے حضرت خالد بن سعید بن العاص کو نجاشی کے پاس اپنا وکیل بنا کر بھیجا۔

اس طرح یہ نکاح ۳۰۰ درہم حق مهر میں جانبین کے مختار وکلاء کے ذریعہ طے پایا چنانچہ نجاشی نے حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کو بلا کر رسم نکاح انجام دی اور حاضرین کو اپنی جانب سے کھانا کھلایا۔ (۱۶۴)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۷۔ سن اسی میں روایت ہے کہ سرت ام امین ام سہ فرماں ہیں کہ جب میرے سوہرہ عبد بن الاسد (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی برہ بنت عبدالمطلب کے فرزند) کا انتقال ہوا تو عدت گزرنے کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کا ایک آدمی آپ کے پاس پیغام نکاح دینے آیا تو میں نے آپ کے اس پیغام کو قبول نہ کیا۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت عمر فاروقؓ نکاح کا پیغام دینے آئے تو میں نے ان سے کہا میں ایک غیرت مند اور بچوں والی عورت ہوں نیز میرے سرپرست بھی یہاں موجود نہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے میری ان باتوں کا ذکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا آپ نے فرمایا اے عمر پھر ان کے پاس جاؤ اور ان سے کہو!

آپ جو کہتی ہیں کہ میں ایک غیرت مند عورت ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ میں اپنے اللہ سے دعا کروں گا کہ وہ تمہاری جلن باقی نہ رکھے۔ آپ جو کہتی ہیں کہ میں بچوں والی عورت ہوں تو عنقریب تو خود کفیل ہو جائے گی تیسری بات یہ کہ آپ کا سرپرست یہاں موجود نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ تیرے سرپرست خواہ غائب ہوں یا موجود وہ اس بات کو برا نہیں مانیں گے۔

حضرت عمر فاروقؓ نے یہ باتیں جا کر آپ کو بتائیں آپ نے یہ سن کر اپنے بیٹے سے کہا

”قم فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فزوجہ“ (۱۶۵)

اے عمرو آئیے اور میرا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیجئے پھر حضرت عمرو بن سلمہؓ نے اپنی والدہ کا نکاح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔

۸۔ ام المومنین حضرت میمونہؓ سے نکاح کے لیے بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابورافعؓ اور انصار میں سے ایک آدمی کو اپنا وکیل مقرر کیا۔ (۱۶۶)۔

۹۔ انعقاد نکاح ہی کی وکالت کے ضمن میں صحیح بخاری میں ایک روایت ہے۔

حضرت سل بن سعد سے روایت ہے کہ ایک عورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میں اپنی ذات کو آپ کے لیے جہ کرتی ہوں آپ جیسے چاہیں کریں تو ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ اس کا نکاح میرے ساتھ کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا۔

”قد زوجنکھا بما منک من القرآن“ (۱۶۷)

میں نے اس کا نکاح اس کے بدلے جو تیرے پاس کچھ قرآن ہے تو اس کو پڑھائے تیرے ساتھ

کر دیا۔ (۱۶۸)

یہ چاروں روایات نکاح میں وکیل بنانے کے جواز کو پیش کرتی ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فرائض سونے۔ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں۔

”وكلنى النبي صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان“ (۱۶۹)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رمضان المبارک میں زکاۃ کی حفاظت پر وکیل بنایا۔

۱۱۔ حضرت علی مرتضیٰؓ فرماتے ہیں۔

”امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتصدق بجلال البدن التى نحرت وبجلود

ہا“ (۱۷۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ جن اونٹوں کی قربانی دی گئی ہو میں ان کے

جھولوں (پالان) اور ان کی کھالوں کا صدقہ کر دوں۔

اس حدیث میں تقسیم صدقات کی وکالت کا ذکر موجود ہے۔

۱۲۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بکریاں دیں تاکہ میں

انہیں صحابہ میں تقسیم کر دوں تقسیم کے بعد بکری کا ایک بچہ باقی رہ گیا میں نے اس کا ذکر آپ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے کیا۔ تو آپ نے فرمایا:

”ضح به انت“ یعنی اس کی تم قربانی کر لو۔ (۱۷۱)

اس حدیث کے ضمن میں علامہ شوکانی فرماتے ہیں۔

”فيه دليل على جواز التوكيل في قسمة الضحايا“ (۱۷۲)

اس حدیث میں قربانی کی تقسیم میں وکالت کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

یہ تینوں احادیث حفاظت و تقسیم قربانی و صدقات میں وکالت کا جواز پیش کرتی ہیں۔

۱۳۔ ادائیگی قرض میں وکالت کا جواز بھی حدیث سے ملتا ہے صحیح بخاری میں ایک روایت ہے جو

حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔

ایک شخص کا ایک خاص عمر کا اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ قرض تھا۔ وہ شخص آپ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ قرض مانگنے آیا تو آپ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا اس کو وہ اونٹ دے

دو۔ صحابہ کرامؓ نے اس عمر کا اونٹ تلاش کیا تو انہیں اس عمر سے زیادہ کا اونٹ ملا تو آپ نے فرمایا وہی

اسے دے دو تو اس نے کہا آپ نے مجھے پورا پورا دے دیا اللہ آپ کو اجر دے اس پر آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کرے۔

اس حدیث کے ضمن میں سید سابق نے امام قرطبی کا یہ قول نقل کیا ہے۔

فدل هذا الحديث مع صحته على جواز التوكيل الصحيح البدن فان النبي صلى الله عليه وسلم امر اصحابه ان يعطوا عنه اسن التي كانت عليه فذلك التوكيل منه لهم على ذلك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مريضاً ولا مسافراً (۱۷۳)

یہ حدیث موکل کے صحت مند ہونے کے باوجود وکالت کا جواز پیش کرتی ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو اتنی عمر کا اونٹ دینے کا حکم فرمایا تھا جتنا آپ کے ذمہ تھا۔ صحابہ کا اپنا اونٹ دینا بطور وکالت تھا حالانکہ اس وقت آپ نہ بیمار تھے اور نہ ہی مسافر۔
۱۳۔ ادائیگی قرض میں توکیل سے متعلق ایک اور روایت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونٹ کے بارے حضرت جابر سے فرمایا:

”بل بعنيہ قد اخذته باربعة دنانير ولك ظهره الى المدينة“

اس اونٹ کو میرے ہاتھ فروخت کر دو اور میں نے اسے چار دینار میں خریدا تھا۔ تم مدینہ تک اس پر سواری کرو پھر جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اے بلال:

”اقضه وزاده فاعطاه اربعة دنانير وزاد قيراطا“ (۱۷۵)

ان کو اونٹ کی قیمت ادا کرو اور کچھ زیادہ قیمت دو۔ حضرت بلالؓ نے انہیں چار دینار اور ایک قیراط دیا (۱۷۶)

۱۵۔ ادائیگی قرض کے علاوہ وصولی قرض میں وکالت بھی جائز ہے اس ضمن میں حضرت علی بن امیہؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”اذا انتك رسل فاعطهم ثلاثين درهما وثلاثين بعيرا“ او اقل من ذلك (۱۷۷)

جب تمہارے پاس میرے وکیل آئیں تو انہیں تیس زرہیں اور تیس اونٹ یا اس سے کم دے

دینا۔

پوچھا گیا یا رسول اللہ کیا مانگی ہوئی چیز ادا کی جاتی ہے فرمایا ہاں۔

۱۶۔ ایک روایت سے وکالت خصوصت کا جواز بھی ملتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قصہ میں آپ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میلہ کذاب کے پاس آئے اس وقت آپ کے ساتھ آپ کے خطیب ثابت بن قیس بن ثمالہؓ (۱۷۹) تھے اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھری تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میلہ کے پاس آئے اور اس کے ساتھیوں میں کھڑے ہو کر اس سے فرمایا۔

”لوسالنتی هذه القطعة ما اعطيتكها ولن تعدوا امر الله فيك ولن ادبرت ليعقرنك

الله وانی لا راك الذی اریت فیہ مارایت وهذا ثابت یجیبك عنی“ (۱۸۰)

اگر تو مجھ سے اس چھری کا بھی مطالبہ کرے تو میں یہ تجھے نہیں دوں گا۔ اللہ تعالیٰ کا تیرے بارے میں جو فیصلہ ہے تو ہرگز اس سے تجاوز نہیں کر سکتا اور اگر تو نے پیٹھ پھیری تو اللہ تعالیٰ ضرور ہلاک کر دے گا اور میں تجھے وہی بات بتاتا ہوں جو مجھے بتائی گئی ہے اور یہ ثابت ہیں جو میری طرف سے تجھے جواب دیں گے۔

اس روایت کے مطابق اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ثابت بن قیسؓ کو اپنا وکیل خصومت مقرر کیا۔

ان روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ عہد نبوی میں زندگی کے مختلف شعبوں میں وکالت کا واضح تصور موجود تھا۔ نیز ان احادیث سے وکالت کے بنیادی قواعد و ضوابط پر بھی روشنی پڑتی ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

آثار صحابہ اور وکالت

آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کے علاوہ صحابہ کرامؓ کے متعدد ایسے آثار بھی ملتے ہیں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ نہ صرف وکالت کے تصور سے آشنا تھے بلکہ اپنے بہت سے امور بھی اپنے وکلاء کے ذریعہ انجام دیتے۔ اس ضمن میں صحابہ کرامؓ کے چند آثار پیش کیے جاتے ہیں۔

۱۔ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ ان کے خاوند ابو عمرو بن حفص نے انہیں تین طلاقیں دیں اور خود وہاں سے چلا گیا۔ (۱۸۱) پھر اس نے اپنے ایک وکیل کے ذریعہ میری طرف کچھ جو بھجوائے مگر میں راضی نہ ہوئی۔ اس پر وکیل نے کہا واللہ ہم پر تیرا کوئی حق نہیں۔

”فخاصمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في السكنى والنفقة قالت فلم يجعل

لي سكنى ولا نفقة“ (۱۸۲)

پھر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس جھگڑے کو پیش کیا تو آپ نے بھی میرے لیے کوئی نفقہ اور رہائش مقرر نہ کی۔ اس اثر سے وکیل برائے ادائے نفقہ کا تصور ملتا ہے۔

۲۔ حضرت معن بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میرے والد چند دینار بغرض خیرات لے کر گھر سے نکلے انہوں نے وہ دینار مسجد میں ایک آدمی کو بطور وکیل دے دیے اور میں نے اس سے وہ دینار لے لیے۔ میں یہ دینار لے کر گھر آیا تو میرے والد نے کہا خدا کی قسم میں نے یہ دینار تمہیں دینے کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ اس کے بعد یہ دونوں اپنے جھگڑالے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا۔

”لک ما نويت يا يزيد ولك ما اخذت يا معن“ (۱۸۳)

اے یزید تمہیں تمہاری نیت کا ثواب مل گیا اور اے معن جو تو نے مال لے لیا وہ تمہارے لیے حلال ہے۔

امام ابن قتیہ (م ۷۲۸ھ) نے اس اثر کو کتاب الوکالت میں اثبات وکالت کے ضمن میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۳۳۳ھ

۳۔ نفاذ حدود میں وکالت کی مشروعیت اس اثر سے ملتی ہے۔

حضرت حصین بن منذر سے روایت ہے کہ میں امیر المومنین حضرت عثمان غنیؓ کے پاس موجود تھا کہ ولید (۱۸۵) کو لایا گیا۔ اس نے ایک روز صبح کی چار رکعتیں پڑھا دیں۔ نماز کے بعد اس نے کہا میں تمہارے لیے نماز زیادہ کرتا ہوں۔ پھر دو آدمیوں نے ولید کے خلاف گواہی دی۔

حران نے یہ گواہی دی کہ اس نے شراب پی ہے۔ جب کہ دوسرے شخص نے یہ گواہی دی کہ وہ میرے سامنے قے کر رہا تھا۔ حضرت عثمانؓ نے کہا اگر اس نے شراب نہ پی ہوتی تو شراب کی قے کیوں کرتا پھر آپ نے حضرت علیؓ سے فرمایا۔

اے علیؓ اٹھو اور اسے کوڑے لگاؤ حضرت علیؓ نے اپنے بیٹے حضرت حسنؓ سے کہا ”قم یا حسن فاجلدہ“ اے حسنؓ اٹھو اور اس پر حد نافذ کرو۔ حضرت حسنؓ نے کہا سخت کام بھی اسے سپرد کرو جسے آپ آسان کام سوچتے ہیں۔ حضرت علیؓ نے حضرت حسنؓ کی اس بات پر غصے کا اظہار کیا پھر آپ نے اپنے بھتیجے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے کہا۔

”یا عبد اللہ بن جعفر قم فاجلدہ فاجلدہ وعلى یعد حتى بلغ اربعین فقال امسک“

(۱۸۶)

اے عبداللہ اٹھو اور اسے کوڑے لگاؤ پھر انہوں نے کوڑے لگائے اور حضرت علیؓ گنتے رہے۔ جب چالیس کوڑے پورے ہوئے تو آپ نے انہیں رکنے کو کہا۔

علامہ شمس الدین سرخسی نے کتاب الوکالت میں یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ ایک فریق کی رضامندی کے بغیر بھی وکیل مقرر کیا جاسکتا ہے۔ (۱۸۷)

اس اثر سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ وکیل بھی وکیل ثانی مقرر کر سکتا ہے۔

جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حد زنا کے نفاذ کے لیے حضرت انیس ابن ضحاکؓ کو وکیل بنایا اس طرح یہاں حضرت عثمانؓ نے حد خمر کے نفاذ کے لیے حضرت علیؓ کو وکیل مقرر کیا پھر حضرت علیؓ نے اپنے بھتیجے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کو وکیل ثانی مقرر کیا۔ (۱۸۸)

۴۔ امام بیہقی (م ۴۵۸ھ) نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؓ مقدمات

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میں بہت دور دور آپ سے ہر حد تک سبب ہے۔ (۱۸۶) جو سبب میں رہا

ہے پس آپ حضرت عقیل بن ابی طالبؓ کو مقدمات کے لیے وکیل مقدمہ مقرر کرتے پھر جب بدعا ہے کی وجہ سے آپ نجف و کربلا ہو گئے تو مجھے مقدمات کے لیے وکیل مقرر کرتے اور آپؓ فرماتے۔

”ما قاضی لوکیل علی و ما قاضی علی وکیل علی“ (۱۹۰)

جو فیصلہ میرے وکیل کے حق میں ہو گا وہ میرے لیے اور جو فیصلہ میرے وکیل کے خلاف ہو گا

وہ بھی میرے لیے ہے۔

شیخ الاسلام تقی الدین ابوالحسن علی السبکی (م ۷۵۶ھ) فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے حضرت

عقیل (۱۹۱) کو حضرت ابوبکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ کے پاس اور حضرت عبداللہ بن جعفرؓ (۱۹۲) کو

حضرت عثمان غنیؓ کے پاس اپنا وکیل مقرر کیا۔ آپؓ نے حضرت عبداللہ کے متعلق کہا۔

”ما قاضی لہ فلی و ما قاضی علیہ فلی“ (۱۹۳)

جو فیصلہ اس کے لیے ہو گا وہی میرے لیے ہو گا اور جو فیصلہ اس کے خلاف ہو گا وہ میرے

خلاف ہو گا۔

امام سبکیؒ نے حضرت علیؓ کا یہ قول بھی نقل کیا۔

”ان للخصومات قحما (قال ابو زیاد الکلابی القحم المہالک) ولان الحاجة تدعو الی

التوکیل فی الخصومات لانه قد یکون لہ حق او یدعی علیہ حق ولا یحسن الخصومة فیہ او یکرہ

ان یتولھا بنفسہ فجاز ان یتوکل فیہ“ (۱۹۴)

بے شک مقدمات میں ہلاکت ہوتی ہے اور ضرورت کی بنا پر مقدمات میں وکیل بنایا جاتا ہے

کیونکہ آدمی کے حق میں حق دعویٰ کر دیا جاتا ہے اور مقدمات میں بہتری نہیں ہوتی اور وہ خود اس میں

براہ راست شریک نہیں ہونا چاہتا اس لیے جائز ہے کہ اس میں وکیل مقرر کیا جائے۔

۵۔ حفاظت جائیداد سے متعلق صحیح بخاری میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ میں

نے امیہ بن خلف (۱۹۵) سے اپنے اور اس کے درمیان یہ معاہدہ لکھوایا کہ میری وہ جائیداد جو مکہ میں

ہے وہ اس کی حفاظت کرے اور اس کی وہ جائیداد جو مدینہ میں ہے میں اس کی حفاظت کروں گا۔ جب

میں نے تحریر میں اپنا نام عبدالرحمن لکھا تو اس نے کہا میں عبدالرحمن کو نہیں جانتا تو اپنا وہ نام لکھ جو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

بیت میں --- پس --- بر ---

بدر کے دن میں پہاڑ کی طرف نکلا تاکہ اس کی حفاظت کروں جب سب لوگ سو گئے تو اس کو بلالؓ نے دیکھ لیا وہ نکلے اور انصار کی ایک مجلس میں گئے اور کہا کہ یہ امیہ بن خلف ہے۔ اگر امیہ نجات پا گیا تو میری خیر نہیں۔ ان کے ساتھ انصار کے چند لوگ پیچھے نکلے جب مجھے یہ خوف ہوا کہ وہ ہم تک پہنچ جائیں گے تو میں نے اس کا بیٹا ان کے لیے چھوڑ دیا انہوں نے اسے قتل کر دیا۔“ (۱۹۶)

۶۔ عدالت میں کسی مقدمہ کی بیرونی اور قانونی نکات کی وضاحت کے ضمن میں بھی ایک روایت ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م ۱۱۷۶ھ) نے ازالۃ الخفاء میں ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں ایک شخص قتل ہو گیا۔ فیصلہ کے لیے مقدمہ آپ ہی کے پاس آیا۔ آپ نے سماعت کے بعد ملزم کو قتل کا مجرم قرار دیا اور اپنے فیصلے میں قاتل کو سزا موت سنا دی۔ فیصلے کے اعلان پر متحمل کے درمیان سے بعض نے اعلان کیا کہ انہوں نے قاتل کو معاف کر دیا اور اپنے حصہ سے دستبردار ہو گئے۔

حضرت عمرؓ اپنے فیصلے پر قائم رہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اس وقت عدالت میں موجود تھے آپ نے قانونی معاملہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا۔

”كانت النفس لهم جميعا فلما عفى هذا احيا النفس فلا يستطيع ان ياخذ حقه حتى

ياخذ حق غيره“

تمام ورثاء قاتل کے خلاف اپنا حق رکھتے ہیں ان میں سے اگر ایک اپنے حق سے دستبردار ہو جائے اور باقی دستبردار نہ ہوں تو سب کی اتفاق رائے کے بغیر فیصلہ نافذ نہیں ہو سکتا۔

حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کی رائے سن کر آپ سے کہا پھر مقدمہ کا فیصلہ کس طرح ہو آپ نے کہا۔

لوی ان تجعل الدية عليه في ماله وترفع حصه الذي عفى

قاتل ورثاء کو خون بہا ادا کرے اور جس نے اپنا حق معاف کر دیا اس کا حصہ منہا کر دیا

جائے۔

پھر حضرت عمر فاروقؓ نے ان کی رائے کے مطابق فیصلہ دیا اور اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔ (۱۹۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

—————

مندرجہ بالا مقدمہ قتل کی کارروائی یہ ظاہر کرتی ہے۔

کہ اسلامی عدلیہ کے سربراہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک ماہر قانون (وکیل) کو عدالت کے روبرو اپنی رائے دینے کی اجازت دی، ماہر قانون نے اپنی آزادانہ رائے کے مطابق قانون کی تشریح کی اور اپنی رائے ظاہر کی۔ عدالت نے وہ رائے قبول کر لی۔ کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ مستند ماہر قانون (ایڈووکیٹ) عدالت ہائے انصاف میں پیش ہونے اور عدالت کے سامنے مقدمہ کے قانونی نکات کی وضاحت اپنے نظریہ کے مطابق کرنے میں عدالت کی مدد کرنے کے مجاز نہیں؟ خلافت راشدہ میں ایسے بہت سے مقدمات کا ذکر موجود ہے۔ جن میں قاضی نے ماہر قانون و فقہ (وکیل) سے ماہرانہ رائے طلب کی اور مقدمات کے مختلف پہلو ان ماہرین کی رائے سے اجاگر ہوئے۔ اگر موجودہ وکالت کے پیشے میں مناسب تبدیلیاں کر دی جائیں تو وکالت کا ادارہ مفید نتائج برآمد کر سکتا ہے۔ (۱۹۸)

۷۔ وکالت بیچ کے ضمن میں حضرت عمر فاروقؓ کا یہ اثر ہے۔

حضرت موسیٰ بن انس کے والد انس کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ان کو سونا چڑھا ایک برتن دیا اور فرمایا جاؤ اس کو فروخت کر دو۔ انہوں نے ایک یہودی کے ہاتھ دو گنے وزن پر فروخت کر دیا حضرت عمرؓ نے فرمایا وہ داہس لو۔ یہودی نے کہا۔ کیا میں قیمت میں اضافہ کر دوں؟

”فقال له عمر لا الا بوزنه“ (۱۹۹)

آپ نے فرمایا نہیں بلکہ اس کو اس کے ہم وزن کے عوض ہی فروخت کرنا ہے۔

۸۔ حضرت حسین بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ذمہ میرے چند درہم تھے۔ میں نے ان کے پاس کچھ دینار پائے تو انہوں نے میرے ساتھ ایک قاصد بھیجا اور اس سے کہا۔

”اذا قامت علی سعر فاعرضها علیہ فان اخذها والا فاشتر له حقة ثم اقضه اياہ“

(۲۰۰)

جب یہ دینار نرخ کے مطابق (درہم کے برابر) ہوں تو یہ دینار حسین بن سعد کو دے دینا اگر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دو دھارے میں سو درست درہ ان دھاروں میں سے ان ۱۰۰ (دو سو) سرید یہاں دو دھارے میں دو در

دیتا۔

۹۔ کفارات کی ادائیگی میں وکالت سے متعلق حضرت عمرؓ کا عمل یہ ملتا ہے ایک ہار آپ نے اپنے عہد خلافت میں ایک قوم کے متعلق قسم اٹھائی کہ میں انہیں کوئی عطیہ نہیں دوں گا پھر ان کے حالات آپ پر واضح ہوئے اور آپ نے انہیں کچھ عطیہ دے دیا۔ اس پر آپ نے اپنے غلام سے فرمایا:

”فاذا انا فعلت ذلک فاطعم عنی عشرة مساکین کل مسکین نصف صاع من حنطة

اوصاعاً من التمر“ (۲۰۱)

جب میں نے ایسا کر دیا ہے تو اب میری طرف سے دس مساکین کو کفارہ قسم ادا کر۔ ہر مسکین کو نصف صاع (تقریباً سوادو کلو) گندم یا ایک صاع کھجوریں دو۔
صحابہ کرامؓ کے ان آثار سے یہ واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ نہ صرف اسلام کے تصور وکالت سے آشنا تھے بلکہ اپنے بہت سے امور و معاملات اپنے وکلاء کے سپرد کرتے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل پنجم

اجماع اور وکالت

فقہ اسلامی کا تیسرا بنیادی ماخذ اجماع ہے۔ چونکہ وکالت کی مشروعیت قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ لہذا تمام قہماء کا وکالت کے جواز پر اجماع ہے۔ لہذا وکالت سے انکار نہ صرف قرآن و حدیث کا انکار ہے بلکہ اجماع امت سے بھی انکار ہوگا۔

قہماء کرام نے کتب فقہ میں وکالت پر اجماع ہونے کا ذکر اپنی اپنی کتب میں کیا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حنفی نے الدر المختار میں لکھا ہے۔

”علیہ الاجماع“ (۲۰۲) وکالت کی صحت پر امت کا اجماع ہے۔

علامہ ابن عثیم فرماتے ہیں۔

”صح التوکیل بالکتاب والسنة والاجماع“ (۲۰۳)

وکالت کی صحت قرآن، سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔

عبدالرحمن جزیری فرماتے ہیں۔

”فان اجماع المسلمین علیہا من غیر ان یرخلف فیہ احد من امتہم“ (۲۰۴)

اس کا جواز مسلمانوں کے اجماع سے ثابت ہے اور کسی امام نے بھی اس سے اختلاف نہیں

کیا۔

فقہ الشافعی کے ممتاز فقیہ خلیب الشربینی نے لکھا ہے۔

”انعتقد الاجماع علی جوازها ولان الحاجة داعية اليها فان الشخص قد يعجز عن

قيامه بمصالحه كلها“ (۲۰۵)

وکالت کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے کیونکہ ضرورت اس کی متقاضی ہے اس لیے کہ انسان کبھی

کئی مصلحتوں کی بنا پر کئی امور انجام دینے سے عاجز ہوتا ہے۔

نہایت المحتاج میں بھی وکالت پر اجماع ہونے کا اس طرح ذکر ہے۔ (۲۰۶)

مالکیوں کے نزدیک بھی وکالت کے جواز پر اجماع ہے چنانچہ ابو الولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اللہ ہی سے سہا ہے۔

”انعتقدالاجماع علیہ“ (۲۰۷) جواز وکالت پر امت کا اجماع ہے۔

فقہ حنبلی کے مابین ناز عالم ابن قدامہ نے وکالت کے متعلق لکھا ہے۔

”اجمعت الامة على جواز الوكالة في الجملة ولان الحاجة داعية الى ذلك“ (۲۰۸)

جواز وکالت پر امت کا اجماع ہے کیونکہ اس کی عمومی ضرورت ہے ہر شخص کو اپنا ہر کام کرنا

نہ ممکن ہے لہذا اس کی حاجت ضروری ہے۔

علامہ منصور بن یونس بھوتی فرماتے ہیں۔

”وهي جائزة لاجماع“ (۲۰۹) وکالت اجماعاً جائز ہے۔

تمام قہماء کا وکالت کے جواز پر اجماع ہی نہیں بلکہ بعض قہماء وکالت کے استحباب کے بھی

قائل ہیں۔ جیسے علامہ الشرنوبی نے قاضی حسین کا قول نقل کیا ہے۔

”بل قال القاضي حسين ان قبولها مندوب“ (۲۱۰) قاضی حسین کے نزدیک وکالت قبول

کرنا مستحب ہے۔

عصر جدید کے فقیہ الیہ سابق نے استحباب وکالت کا ذکر اس طرح کیا۔

اجمع المسلمون على جوازها بل على استحبابها لانها نوع من التعاون على البر

والتقوى (۲۱۱)

جو قہماء وکالت کے استحباب کے قائل ہیں ان کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے۔

وتعاونوا على البر والتقوى“ (۲۱۲)

اور لوگوں کے ساتھ نیکی اور تقویٰ میں تعاون کرو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی یہ حدیث بھی وکالت کا استحباب ثابت کرتی ہے۔

”والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه“ (۲۱۳)

اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں اس وقت مصروف رہتا ہے جب تک وہ اپنے بھائی کی مدد میں لگا

رہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو مختلف خصوصیتیں اور طبیعتیں عطا فرمائی ہیں کسی کو طاقتور بنایا اور کسی

کو کمزور اس لیے ہر شخص میں تمام امور خود انجام دینے کی آمادگی و صلاحیت نہیں ہوتی اور نہ ہی ایک

شخص تمام معاملات کو پوری طرح سمجھنے اور ان سے نمٹنے کی صلاحیت رکھتا ہے لہذا اس امر کی ضرورت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہے۔ رد و رد سیب۔ رد و رد آپ ۲۰۱۷ میں ہوں سے پروہیں ہو سرورن موت اور

صلاحیت کے حامل ہوں۔ لہذا اس ضرورت کے تحت وکالت قبول کرنا مستحب ہے۔

ان تمام دلائل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وکالت وہ امر ہے جس کی مشروعیت اور جواز قرآن

مجید، حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم، آثار صحابہ، امت مسلمہ کے اجماع سے ثابت ہے۔ لہذا ہر وہ

قابل نیابت معاہدہ جو انسان خود کر سکتا ہے اس کے لیے دوسرے شخص کو بھی اپنا وکیل یا نائب بنانا جائز

ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حواشی و حوالہ جات

- ۱۔ الفراهیدی، کتاب العین، تحقیق، دکتور مهدی الحزوی، منشورات دار الهجرة، قم، ایران، ۱۳۰۵ھ، ۲۰۵/۵۔
- ۲۔ جوہری، الصحاح، (بذیل مادہ، وکل)، المطبعہ المصریہ، مصر ۱۹۷۹ء، ۵/۱۸۳۳۔
- احمد رضا شیخ، معجم متن اللغة دارمکتبۃ الحیاء بیروت، ۱۹۶۰ء، ۵/۸۰۹۔
- ۳۔ ابن منظور، لسان العرب، دارصادر، بیروت، ۱۳۰۰ھ، ۱۱/۷۳۳۔
- ۴۔ ایضاً۔
- ۵۔ سورۃ ہود، ۱۱/۵۶۔
- ۶۔ سعید لبنانی، اقرب المورود، منشورات مکتبہ آیت اللہ عظمیٰ، قم، ایران، ۱۳۰۳ھ، ۲/۱۳۸۲۔
- ۷۔ لسان العرب، ۱۱/۷۳۳۔
- مجد الدین فیروز آبادی، القاموس المحیط، دارالمأمون، مصر، (ت۔ ن)، ۳/۶۶۔
- مرتضیٰ زبیدی، تاج العروس، المطبعۃ الخیریۃ، مصر، ۱۳۰۶ھ، ۸/۱۵۹۔
- ۸۔ تاج العروس، ۸/۱۵۹۔
- ۹۔ لسان العرب، ۱۱/۷۳۳۔
- ۱۰۔ ابن درید، کتاب جمہورۃ اللغة، مکتبہ المشنی، بغداد، (ت۔ ن)، ۳/۱۷۰۔
- ۱۱۔ بطرس بستانی، محیط المحیط، مکتبہ لبنان، بیروت، ۱۹۷۷ء، ص ۹۸۳۔
- ۱۲۔ الصحاح، ۵/۱۸۳۵۔
- ۱۳۔ تاج العروس، ۸/۱۵۹۔
- ۱۴۔ ابراہیم انیس ودیکر، المعجم الوسیط، دار الفکر، بیروت، (ت۔ ن)، ۲/۱۰۵۵۔
- ۱۵۔ تاج العروس، ۸/۱۵۹۔
- ۱۶۔ لسان العرب، ۱۱/۷۳۳۔
- ۱۷۔ ایضاً۔
- ۱۸۔ سورۃ الثوری، ۲۲/۶۔

— **ענין חסד** —

۲۶- ابن سیدہ، المحکم والمختص الاعظم، المکتبہ تجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۹۵۹ء، ۷/۱۰۷-
۲۷- تاج العروس، ۸/۱۵۹-

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

٢٩- سورة المجادلة: ٥٨/١٠، سورة التغابن: ١٣/١٣-

٣٠- سورة الطلاق، ٦٥/٣-

٣١- المفردات، ص ٥٣١-

٣٢- سرخسی، الملبسوط، دارالمعرفة، بیروت، (ت-ن) ١٩٨٢/٢.

۳۳- غزالی، احیاء علوم الدین (کتاب التوحید والتوکل، فصل دوم) مطبعہ العامہ الشریفہ، مصر

२५९/२६१३२५

۳۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، سعید کمپنی، کراچی، ۱۹۸۶ء، ۶/۱۹۔

۳۵۔ رواں قلہ جی 'معجم لغة الفقهاء' ص ۵۰۹۔

٣٦- الرخصي، المبعوث ١٩/٢-

۳۷۔ کاسانی، 'دائع الصنائع'، ۱۹/۶۔

۳۸- فخرالدین رازی، التفسیر الکبیر، دارالکتب علمیہ، طهران، (ت-ن) ۱۱/۳۷۔

۳۹۔ سید شریف جرجانی، 'التعریفات'، المکتبہ الہادیہ، کراچی، ۱۹۸۳ء، ص ۲۲۷۔

۳۰۔ البحر الرائق لابن نجيم میں "مقامہ" کی بجائے "مقام نفسہ" کے الفاظ ہیں۔

۴۱۔ ابن حمام، فتح القدير، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، (ت۔ ن) ۶/۵۵۳۔

ابن نجم، البحر الرائق، مكتبة حادیه، کونسہ، (ت-ن)، ۷/۱۳۹۔

٣٢- المقدسي، الاقناع في فقه الامام احمد بن حنبل، دارالمعرفة، بيروت، (ت-ن) ٢/٢٣٢-

۴۳۔ الشربنی، 'معنی المحتاج'، دار الفکر، بیروت، (ت۔ ن) ۲/۲۱۷۔

٣٣- شمس الدين محمد، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٣، ١٥/٥.

۳۵۔ علاء الدین خفی، الدر المختار، طالع قاضی ابراہیم، بمبئی، (ت۔ ن) ص ۶۸۳۔

۳۶۔ محمد اعلیٰ تھانوی، 'کشاف اصطلاحات الفنون'، سہیل اکیڈمی، لاہور، ۱۹۹۳ء، ۱۵۱۱/۲۔

۴۷۔ شوکانی، نیل الاوطار، انصار السنہ محمدیہ، لاہور، (ت۔ن) ۹/۷۔

علامہ ابن حجر نے بھی وکالت کی یہی تعریف بیان کی ہے (ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، دار نشر

الكتب الاسلاميه 'لاهور' ۱۹۸۱ء ۴/۳۷۹-)

۴۸۔ ابراہیم انیس، 'المجمع الوسیط' ۲/۱۰۵۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۶۔ سورۃ یوسف دارالمنہضہ ۵۴ ج ۱۶۱۱ ۷ ص ۷۲/۲

۵۰۔ الجزیری، کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ، المکتبۃ التجاریہ الکبریٰ، دارالفکر، بیروت، ۱۹۶۹ء، ۳/

۱۶۷

۵۱۔ الرحلی، الفقہ الاسلامی ولدلتہ، دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۳ء، ۴/۱۵۰۔

۵۲۔ ایضاً۔

۵۳۔ سورۃ السجدہ، ۱۱/۳۲۔

۵۴۔ سورۃ الانعام، ۶/۹۰۔

۵۵۔ سورۃ آل عمران، ۱۵۹/۳، سورۃ النساء، ۸۱/۴، سورۃ الانفال، ۶۱/۸، سورۃ ہود، ۱۱/۱۲۳،

سورۃ الفرقان، ۵۸/۲۵، سورۃ الشعراء، ۲۶/۲۱۷، سورۃ النمل، ۷۹/۲۷، سورۃ الاحزاب، ۳۳/

۳۸، ۳۔

۵۶۔ سورۃ المائدہ، ۵/۲۳، سورۃ یونس، ۱۰/۸۴۔

۵۷۔ سورۃ التوبہ، ۹/۱۲۹، سورۃ یونس، ۱۰/۷۱، سورۃ ہود، ۱۱/۵۶، سورۃ یوسف، ۱۲/۶۷، سور

۵۸۔ سورۃ الاعراف، ۷/۸۹، سورۃ یونس، ۱۰/۸۵، سورۃ الممتحنہ، ۶۰/۴۔ سورۃ الملک، ۶۷۔

۲۹/۔

۵۹۔ سورۃ آل عمران، ۳/۱۲۲، سورۃ المائدہ، ۵/۱۱، سورۃ الانفال، ۸/۳۹، سورۃ التوبہ، ۹/

۵۱، سورۃ یوسف، ۱۲/۶۷، سورۃ ابراہیم، ۱۳/۱۱، سورۃ الزمر، ۳۹/۳۸، سورۃ المجادلہ، ۵۸/

۱۰، سورۃ التغابن، ۶۴/۱۳، سورۃ الحاق، ۶۵/۳۔

۶۰۔ سورۃ الانفال، ۸/۲، سورۃ النحل، ۱۶/۴۲، سورۃ العنکبوت، ۲۹/۵۹، سورۃ الشوری،

۳۶/۳۲۔

۶۱۔ سورۃ ابراہیم، ۱۳/۱۲۔

۶۲۔ سورۃ آل عمران، ۳/۱۷۳، سورۃ الانعام، ۶/۶۶، سورۃ یونس، ۱۰/۱۰۸، سورۃ

ہود، ۱۱/۱۲، سورۃ یوسف، ۱۲/۶۶، سورۃ القصص، ۲۸/۲۸، سورۃ الزمر، ۳۹/۴۱، سورۃ

الشوری، ۶/۴۲۔

۶۳۔ سورۃ النساء، ۴/۸۱، سورۃ النمل، ۱۷/۱، سورۃ بنی اسرائیل، ۱۷/۲، سورۃ ہود، ۱۱/۶۸، سورۃ

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

٦٣- سورة يوسف، ١٢/٦٤، سورة ابراهيم، ١٣/١٢، سورة الزمر، ٣٩/٣٨-

۶۵۔ سورۃ آل عمران، ۳/۱۵۹۔

٢٢- سورة النساء، ٣/١٠٩-

۶۷۔ فخر الدین رازی، 'التفسیر الکبیر' ۱۱/۳۷۔

٦٨- سورة الانعام، ٦/١٠٣-

۶۹- احمد بن یعقوب فیروز آبادی، تنویر المقیاس، فاروقی کتب خانہ، ملتان، (ت-ن)، ص ۹۲۔

٤٠- سورة المزمل، ٤٣/٩-

۷۔ فیروز آبادی، تنویر المقیاس، ص ۷۱۔۳۔

۷۲- سورة الانعام ۶/۱۰۷-

۷۳- علی بن محمد خازن، 'تفسیر خازن'، دارالمعرفة، بیروت، (ت-ن) ۲/۳۳.

٤٣- سورة الزمر، ٣٩/٣١-

۷۵۔ قاضی بیضاوی، 'انوار التریل'، مصطفیٰ البابی طبع، مصر، ۱۹۵۵ء، ۲/۱۷۲۔

٤٦- سورة التّٰهٰٓءِ ٣/١٧١

۷۷۔ فیروز آبادی، 'تجوید المقیاس' ص ۶۹۔

٤٨- سورة هود ١١/١٣-

٤٩- امام قرطبي، الجامع لاحكام القرآن، دار الكاتب العربي للطباعة والنشر، تهران، ١٣٩٦ء، ٩/١٣-

٨٠- سورة الفرقان، ٢٥/٣٣-

۸۱۔ قاضی بیضاوی، انوار التریل، ۲/۷۲۔

٨٢- سورة الانعام ٦٠/٦٦-

۸۳۔ عبد اللہ نسفی، تفسیر نسفی (مدارک) دار الکتاب العربی، بیروت، (ت۔ ن) ۱۴/۲۔

۸۳۔ زعفری، تفسیر الکشاف، دار الکتاب العربی، بیروت، (ت-ن) ۲/۲۸۷۔

۸۵۔ سورۃ یوسف ۱۲/۶۶۔

۸۶۔ سورۃ یونس، ۱۰۸/۱۰۔

۸۷۔ فیروز آبادی، تفسیر ابن عباس، ص ۱۳۷۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

۸۸۔ سورۃ بنی اسرائیل، ۱۷/۶۸۔

۸۹۔ امین الدین شافعی، تفسیر جامع البیان، ۱/۴۰۳۔

٩٠ - سورة الزمر ٣٩/٦٢ -

٩١- امين الدين شافعي، تفسير جامع البيان ٢/٢٣٠-

٩٢- سورة السجدة ٣٢/١١-

۹۳۔ پیر کرم شاہ، (ترجمہ)، 'تفسیر خیاء القرآن'، خیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ۱۳۹۹ھ، ۶۳۱/۳۔

٩٣- سورة الطلاق، ٦٥/٣-

٩٥- المفردات، ص ٥٣١-

۹۶۔ سورۃ الاعراف، ۷/۸۹۔

۹۷۔ البخاری، (کتاب التَّجْمِد، باب التَّجْمِد بِاللَّيْلِ) ۱/۱۵۱۔

۹۸۔ یعنی، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، دار الفکر، بیروت، (ت۔ ن) ”جزء ۷“ ۱۶/۳۔

٩٩- قسطنطين، ارشاد الساري، المطبعة الكبرى، الاميرية، بولاق، مصر، ١٣٠٣هـ، ٢/٣٠٨-

۱۰۰۔ ترمذی، جامع، (ابواب جنسم، باب ماجاء فی صفہ التار، مکتبہ رحیمیہ، دیوبند، ۱۹۵۲ء، ۱/۸۱۔

۱۰۱- عبدالرحمن مبارکپوری، تحفة الاحوذی، ادارۃ الحکیم، ذکی الدین امروہوی، ۱۳۵۲ھ، ۳/

—۳۳۰

۱۰۲۔ مسلم، الصحيح (كتاب الزكاة، باب تحريم الزكاة على رسول الله و علي الله) مطبعه ملهى، دہلی

-۳۴۴ / ۱' ۵۱۳۴۸

ابوداود' (كتاب الخراج والفى والامارة' باب فى بيان مواضع قسم الخمس) ٢/٣١٨-

۱۰۳۔ جابر اللہ محمود زعزری، 'الفاقیق فی غریب الحدیث'، دارالمعرفۃ، بیروت، (ت۔ن) ۷۸/۴۔

ابن الاثير، النهایة فی غریب الحدیث، مؤسسة اسماعیلیان، ایران، ۱۳۶۳ هـ، ۲۲۱/۵-

۱۰۴۔ ابوداؤد، (کتاب الجهاد، باب فی سکنی الشام) ۱/۳۳۶۔

امام احمد ۵/۲۸۸-

۱۰۵۔ شمس الحق محمد عظیم آبادی، عون المعبود لشرح سنن ابی داؤد، ۷/۱۶۱۔

۱۰۶۔ البخاری، (کتاب الجہاد، باب افضل الناس مومن)، ۱/۳۹۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ سن ۱۳۷۵ھ میں

۱۰۸۔ البخاری، (کتاب المہض، باب مخلقة وغير مخلقة) ۴۶/۱۔

۱۰۹۔ یعنی، عمدة القاری، (جزء ۳) ۲۹۳/۲۔

۱۱۰۔ ابوداؤد، (کتاب الاقضية باب الوكالة) ۵۱۱/۲۔

۱۱۱۔ وسق کی جمع اوسق ہے۔ عربوں کا یہ کیلی پیمانہ تھا۔ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع ہمارے تقریباً ساڑھے چار سیر یا سوا چار کلو کا ہوتا ہے اس طرح ایک وسق تقریباً چھ من تیس سیر یا ۲۵۵ کلو گرام کا ہو گا۔ (احمد یار خاں، مراۃ شرح مشکوٰۃ، نعیمی کتب خانہ، گجرات، (ت۔ ن) ۲۳/۳۔

۱۱۲۔ ابوداؤد، (کتاب البیوع، باب فی الرجل یتجر فی مال الرجل بغیر اذنه) ۳۸۰/۲۔

۱۱۳۔ حدیث غار کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل کے تین شخص کہیں جا رہے تھے کہ بارش ہونے لگی۔ بارش سے بچنے کے لیے انہوں نے ایک غار میں پناہ لی۔ اتفاق سے اس پہاڑ سے ایک چٹان لڑھکی اور اس نے غار کا منہ بند کر دیا۔ پھر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اپنے سب سے اچھے عمل کا جو تم نے کیا ہو واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے غار کا منہ کھلنے کی دعا کرو اس پر ان میں سے ایک نے کہا:

اے اللہ میرے ماں باپ بہت بوڑھے تھے میں اپنے مویشی چرانے کے بعد ان کا دودھ دھو کر سب سے پہلے اپنے والدین کو پیش کرتا پھر اپنے بیوی بچوں کو پلاتا۔ ایک دن مجھے دیر ہو گئی والہی پر میرے والدین سوچکے تھے میں نے انہیں جگایا نہیں۔ بچے بھوک کی وجہ سے میرے قدموں میں پڑے رو رہے تھے اور میں دودھ کا پیالہ لیے کھڑا رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ اے اللہ! اگر تیرے نزدیک میرا یہ کام تیری خوشنودی کے لیے تھا تو غار کے منہ سے اس چٹان کو ہٹا دے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس دعا کے بعد کچھ راستہ بن گیا۔

پھر دوسرے شخص نے دعا کی۔ اے اللہ میں اپنے بچا کی لڑکی سے بہت محبت کرتا تھا۔ ایک دن اس نے مجھے کہا کہ مجھے سو دینار دے اور اپنا مقصد پورا کر۔ میں نے آہستہ آہستہ ایک سو دینار اکٹھے کیے۔ ایک روز میں اور وہ اکیلے تھے اور خواہش کی تکمیل کا ارادہ کیا تو اس نے کہا اللہ سے ڈرو میں کھڑا ہو گیا اور اسے چھوڑ دیا۔ اے اللہ! اگر تیرے نزدیک یہ عمل تیری خوشنودی کے لیے تھا تو ہمارا راستہ ہٹا دیجئے اس کے بعد دو تہائی راستہ بن گیا۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

من ذوقہ" جو اریا مکئی چھانٹے کا کام لیا (مسلم کی روایت میں "بغروق الاوز" یعنی چاول (چھانٹنے کا کام ہے) جب میں نے اسے اس کی مزدوری دی تو اس نے وہ مزدوری لینے سے انکار کیا۔ میں نے اس جو اریا چاول کو زمین میں کاشت کیا۔ یہ فصل اتنی زیادہ ہوئی کہ اسے فروخت کر کے میں نے ایک بیل اور ایک چرواہا خرید ا پھر ایک روز اس مزدور نے اپنی مزدوری کا مطالبہ کیا تو میں نے کہا کہ یہ بیل اور چرواہا لے جاؤ یہ تمہارے ہیں اس نے مذاق سمجھا میں نے کہا یہ مذاق نہیں بلکہ حقیقت ہے۔

۱۱۳۔ باقی ساتھیوں کے نام یہ ہیں میکسلیناہ، مرطونس، سنونس، سارینونس، ذونواس اور کسطلطیونس (پیر کرم شاہ، 'تفسیر ضیاء القرآن' ۲۲/۳)

۱۱۶- ابو بکر جصاص، احکام القرآن، دار الکتب العربیہ، بیروت، (ت-ن) ۳/ ۲۱۳-

۱۱۸۔ اس دروازے کو حمد جاہلیت میں باب بنی عبد شمس اور حمد رسالت میں باب بنی شیبہ کہا جاتا ہے۔ اب اسے باب السلام کہا جاتا ہے۔ (ایضاً حاشیہ نمبر ۴)

۱۲۰۔ محمد حسین عیسیٰ، حیات محمد، ترجمہ، ابوبکری امام خان نوشیروی، علم و عرفان پبلشرز، لاہور،

۱۴۱- سورة الانعام ۶/۳۸-

۱۲۲۔ سورۃ النحل، ۱۶/۸۹۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۲۴۔ بیضاوی، انوار التفسیر، ۱/۹۰۔
- ۱۲۵۔ جصاص، احکام القرآن، ۲/۱۹۱۔
- ۱۲۶۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، ۵/۱۷۷۔
- ۱۲۷۔ امام سبکی، تکرر المجموع، مکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت۔ن)، ۱۳/۹۳۔
- ۱۲۸۔ سورة الاعراف، ۷/۱۵۸۔
- ۱۲۹۔ ابن العربی، احکام القرآن، دارالمعرفة بیروت، ۱۹۷۲ء، ۳/۱۵۰۰۔
- ۱۳۰۔ سورة التوبة، ۹/۶۰۔
- ۱۳۱۔ وجہ الرحلی، التفسیر المنیر فی العقیدہ والشریعة، دار الفکر، بیروت، ۱۹۹۱ء، ۱۰/۲۶۷۔
- ۱۳۲۔ ابن قدامہ، المغنی، مکتبہ ریاض الحدیث، ریاض، ۱۹۸۱ء، ۵/۸۷۔
- ۱۳۳۔ سورة یوسف، ۱۲/۵۵۔
- ۱۳۴۔ شوکانی، نیل الاوطار، ۷/۹۔
- ۱۳۵۔ السید سابق، فقہ السنہ، دارالکتب العربیہ، بیروت، ۱۹۷۱ء، ۳/۲۲۹۔
- ۱۳۶۔ سورة یوسف، ۱۲/۹۳۔
- ۱۳۷۔ ابن العربی، احکام القرآن، ۳/۱۲۲۸۔
- الرحلی، التفسیر المنیر، ۱۵/۲۳۴۔
- ۱۳۸۔ سورة الکہف، ۱۸/۱۹۔
- ۱۳۹۔ ابن العربی، احکام القرآن، ۳/۱۲۳۱۔
- ۱۴۰۔ جصاص، احکام القرآن، ۳/۲۱۳۔
- ۱۴۱۔ الرحلی، التفسیر المنیر، ۱۵/۲۳۴۔
- ۱۴۲۔ سورة السجدة، ۳۲/۱۱۔
- ۱۴۳۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، ۱۳/۹۳۔
- ابن العربی، احکام القرآن، ۳/۱۵۰۰۔
- ۱۴۴۔ سورة النساء، ۴/۱۰۵۔
- ۱۴۵۔ جسٹس تنزیل الرحمن ”اسلامی نظام عدل“ (خلاصہ رپورٹ اسلامی نظریاتی کونسل)، پی ایل

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۳۶۔ سورۃ النساء، ۴/۱۰۶-۱۰۹۔

۱۳۷۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، ۵/۳۷۷۔

۱۳۸۔ البخاری، کتاب الوکالت، ۱/۳۰۸-۳۱۱۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی ان احادیث کے متعلق تحریر کیا ہے کہ ان چھبیس روایات میں سے چھ آثار صحابہ، چھ معلق اور باقی موصولہ روایات ہیں ان میں سے بارہ روایات کا ذکر اس سے قبل بھی آچکا ہے۔ امام مسلم نے پانچ روایات کے علاوہ باقی تمام روایات کی تخریج کی ہے۔ (ابن حجر، فتح الباری، ۴/۳۹۳۔)

۱۳۹۔ ابوداؤد، کتاب الاقصیہ، باب الوکالت، ۲/۵۱۱۔

۱۵۰۔ دارقطنی، سنن، (کتاب المکاتب، باب الوکالت، سید عبداللہ ہاشم، مدینہ منورہ، ۱۹۶۶ء، ۴/۱۵۳۔

۱۵۱۔ بیہقی، السنن الکبریٰ، کتاب الوکالت، دارالفکر، بیروت، (ت۔ ن)، ۶/۸۰-۸۲۔

۱۵۲۔ بغوی، شرح السنہ، (باب التوکیل)، المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۱۹۸۳ء، ۸/۲۱۸۔

۱۵۳۔ ابن تیمیہ، مستقی الاخبار (حدیث نمبر ۳۰۲۸-۳۰۴۲)، دارالفکر، بیروت، ۱۹۷۹ء، ۲/۳۷۵-۳۷۸۔

۱۵۴۔ ظفر احمد عثمانی، اعلاء السنن، ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ، کراچی، (ت۔ ن)، ۱۵/۳۴۰-۳۴۶۔

۱۵۵۔ البخاری، کتاب الوکالت، ۱/۳۰۸-۳۱۱۔

۱۵۶۔ ابن ماجہ کی روایت میں ایک بکری خریدنے کا ذکر ہے۔

۱۵۷۔ ابوداؤد، کتاب الیسوع، باب فی المضارب بخالف، ۲/۳۸۰۔

ابن ماجہ، کتاب الصدقات، باب الایمن بتجزیہ فیرج، نور محمد، کراچی، ۱۳۸۱ء، ص ۱۷۳۔

۱۵۸۔ بغوی، شرح السنہ، ۸/۲۱۸۔

۱۵۹۔ ابوداؤد، ۲/۳۸۰۔

ترمذی، (ابواب الیسوع، باب ماجاء فی اشراط الولاء)، ۱/۱۷۱۔

۱۶۰۔ ابوداؤد، کتاب الاقصیہ، باب الوکالت، ۲/۵۱۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۶۱۔ ظفر احمد، اعلاء السنن، ۳۱۸/۱۵۔

۱۶۲۔ البخاری، (کتاب الحارین، باب الاعتراف بالزنی)، ۱۰۰۸/۲۔

مسلم، (کتاب الحدود، باب حد الزنا)، ۶۹/۲۔

۱۶۳۔ ظفر احمد عثمانی، اعلاء السنن، ۳۱۱/۱۵۔

۱۶۴۔ ابن سعد، طبقات الکبریٰ، دار صادر، بیروت، (ت۔ ن)، ۹۹/۸۔

۱۶۵۔ نسائی، سنن، (کتاب النکاح، باب نکاح الابن امہ)، قدیمی کتب خانہ، کراچی، (ت۔ ن)، ۲/۲۔

۷۶۔

امام احمد، ۲۹۵/۶۔

۱۶۶۔ ابن سعد، طبقات الکبریٰ، ۱۳۳/۸۔

۱۶۷۔ البخاری، (کتاب الوکالة، باب وکالة المرأة الامام)، ۳۱۰/۱۔

۱۶۸۔ نسائی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم جاؤ اور

کچھ لے آؤ خواہ لوہے کی انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو۔ وہ گئے اور انہیں کوئی چیز بھی نہ ملی پھر آپ

نے فرمایا کیا تمہیں قرآن مجید کی کچھ سورتیں یاد ہیں اس نے کہا ہاں تو پھر آپ نے قرآن مجید

پڑھانے کا ذکر فرمایا۔ (نسائی، کتاب النکاح، باب ذکر امر رسول اللہ فی النکاح، ۶۷/۲)

۱۶۹۔ البخاری، (کتاب الوکالة، باب اذا وکل رجل فترک الوکیل)، ۳۱۰/۱۔

۱۷۰۔ ایضاً، (باب وکالة الشریک الشریک فی القسمة)، ۳۰۸/۱۔

۱۷۱۔ ایضاً۔

۱۷۲۔ شوکانی، نیل الاوطار، ۹/۷۔

۱۷۳۔ البخاری، (کتاب الوکالة، باب الوکالة الشاہد والغائب جائزہ)، ۳۰۹/۱۔

ایضاً، (کتاب الاستقراض، باب حسن القضاء)، ۳۲۲/۱۔

۱۷۴۔ سید سابق، فقہ السنہ، ۲۳۳/۳۔

۱۷۵۔ عثمانی، اعلاء السنن، ۳۲۵/۱۵۔

۱۷۶۔ قیراط ایک وزنی پیمانہ ہے جو عربوں نے اسلام سے بہت پہلے بوزنیوں سے لیے۔ اس وقت

قیراط کا وزن ۱۹ گرام کے برابر تھا (زعباپور، قیراط، اردو دائرہ معارف اسلامیہ، پنجاب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پتہ: راجہ بھگت سنگھ روڈ، لاہور۔ ۷۵۱۰۰

۱۷۷۔ ابوداؤد، (کتاب الیسوع، باب فی تضمین العاریة) ۵۰۲/۲۔ امام احمد، ۲۲۲/۴۔

۱۷۸۔ میلہ کا نام شمامہ تھا یہ عام الوفود ۹ھ میں وفد بنی حنیفہ کے ساتھ مدینہ منورہ آیا اس نے وفد کے باقی ارکان کے ساتھ دربار رسالت میں حاضری نہیں دی بلکہ غرور و تکبر اور انکار کا اظہار کیا۔ اس نے کہا اگر محمد (ﷺ) نے کاروبار حکومت کو اپنے بعد میرے حوالے کرنا طے کیا تو میں ان کی پیروی کروں گا پھر رسول اللہ ﷺ اس کے پاس تشریف لے گئے تو آپ نے مذکورہ کلام فرمایا۔ (ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، ۸/۸۷-۹۳)

۱۷۹۔ آپ انصار کے خطیب تھے اور عربی کے مشہور شاعر امراء القیس کے سلسلہ سے تھے۔ سورۃ الحجرات کی آیت رفع صوت آپ ہی کے بارے میں نازل ہوئی۔ (ابن اثیر، اسد الغابہ ترجمہ عبد الفکور فاروقی، مکتبہ نبویہ، لاہور، ۱۳۰۷ھ/۲۰/۴۰)۔

۱۸۰۔ البخاری، (کتاب المغازی، باب وفد بنی حنیفہ و حنیث شمامہ) ۶۲۸/۲۔

۱۸۱۔ نسائی کی ایک روایت کے مطابق ابو عمر بن حفص ایک جہاد میں یمن کی طرف گیا تھا۔ ۲/۱۱۸۔

۱۸۲۔ مسلم، (کتاب الحلاق، باب العطقة البائن لانفقة لها) ۳۸۳/۱۔

نسائی، (کتاب النکاح، باب خطبة الرجل اذا ترک الخاطب او انزل) ۷۳/۲۔

ایضاً، باب الرخصة المبتوتة من بیئتها) ۱۱۹/۲۔

۱۸۳۔ البخاری، (کتاب الزکاة، باب اذا تصدق علی ابنه وهو لا یشعر) ۱۹۱/۱۔

۱۸۴۔ ابن تیمیہ، مستقی الاخبار، ۳۷۷/۲۔

۱۸۵۔ اس ولید سے مراد ولید بن عقبہ بن معیط ہے جسے حضرت عثمانؓ نے کوفہ کا عامل مقرر کیا تھا۔ پھر اسے معزول کر کے سعید بن عاص کو عامل مقرر کیا (محمد تقی عثمانی، تکریمہ فتح الملہم، مکتبہ دارالعلوم، کراچی، ۱۳۰۷ھ/۲/۴۹۸) یہ یوم الفتح المکمل پر اسلام لایا۔ سورۃ الحجرات کی آیت "ان جاء فاسق بنبأ" اسی کے لیے نازل ہوئی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبیلہ بنی مطلق کی طرف وصولی زکاة کے لیے بھیجا تھا (ابن سعد، اللبقات الکبیر، ۶/۲۴)۔

ابن الاثیر، اسد الغابہ، تحقیق شیخ علی محمد دوغیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۹۹۳ء/۵/۴۲۰۔

۱۸۶۔ مسلم، (کتاب الحدود، باب حد الخمر) ۷۲/۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

— ۱۱۷ —

۱۸۸۔ ظفر احمد عثمانی، 'اعلاء السنن'، ۳۱۱/۱۵۔

۱۸۹۔ یہ آپ اس لیے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "کفی بک اثمان لاتزال مخلصا" کسی آدمی کے گناہ گار ہونے کے لیے اتنی کافی ہے کہ وہ ہمیشہ جھگڑتا ہے (ترمذی، ابواب البر والصلة، باب ما جاء فی المراء، ۲۰/۲۔ ابن حجر، فتح الباری، ۱۸۱/۱۳)۔

۱۹۰۔ بیہقی، 'کتاب الوکالة'، باب التوکیل فی الخصومات مع الحضور والغیبة، ۸۱/۶۔

ابن ابی شیبہ، 'کتاب الیسوع'، باب فی الوکالة فی الخصومات، 'ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ'، کراچی، ۱۹۸۶ء، ۷/۲۹۹۔

۱۹۱۔ حضرت عقیل بن ابی طالب بن ہاشم ابوزید حضور ﷺ کے چچا کے بیٹے تھے صلح حدیبیہ سے قبل اسلام لائے۔ جنگ موتہ میں آپ نے شرکت کی۔ آپ قریش کے نسب ناموں اور ان کے تاریخی ایام کے بہت بڑے عالم تھے۔ آپ حضرت امیر معاویہؓ کے دور خلافت میں فوت ہوئے (صفی الدین خزرخی، خلاصة تذهیب تہذیب الکمال، المكتبة الاثریہ، سانگلہ ہل، (ت۔ ن) ۲۳۸-۲۳۹۔ احمد بن یحییٰ بلاذری، 'انساب الاشراف'، مؤسسة الاعلمی المطبوعات، بیروت، ۱۹۷۶ء، ۶۹/۲-۷۰)۔

۱۹۲۔ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب ابو جعفر بن ذی الجناحین حبشہ میں مہاجرین میں سے سب سے پہلے پیدا ہوئے اور ۸۰ھ کو فوت ہوئے۔ (الخزرخی، خلاصة تذهیب، ۳۶/۲)۔

۱۹۳۔ امام سبکی، 'المجموع شرح المہذب'، مکملہ شرح المہذب، ۹۸/۱۳۔

۱۹۴۔ ایضاً۔

۱۹۵۔ امیہ بن خلف اسلام کا شدید ترین دشمن اور مکہ مکرمہ میں حضرت بلالؓ کا آقا تھا اس نے آپ کو قبولیت اسلام کے بعد شدید اذیتیں دی تھیں۔

۱۹۶۔ البخاری، 'کتاب الوکالة'، باب اذا وکل المسلم حریاً فی دار الحرب، ۳۰۸/۱۔

۱۹۷۔ شاہ ولی اللہ، 'ازالة الخفاء'، ترجمہ، اشتیاق احمد، قدیمی کتب خانہ، کراچی، (ت۔ ن) ۳/۳۶۳۔

اسی طرح کی ایک اور روایت امام عبدالرزاق کی المصنف میں بھی موجود ہے۔ (کتاب العقول،

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پتہ: راجہ گنج علی شاہ، محلہ کھنڈ، تحصیل کھنڈ، ضلع جہلم، پاکستان

۱۹۸۔ خلفاء محمد (ابوبکرؓ و عمرؓ) کے عہد میں عدلیہ و انتظامیہ ترجمہ محمود عالم قریشی، نقوش رسول نمبر

(شمارہ نمبر ۱۳۰، جنوری ۱۹۸۵) ادارہ فروغ اردو، لاہور، ۱۳/۵۶۸۔

۱۹۹۔ ظفر احمد عثمانی، اعلاء السنن، ۱۵/۳۱۸۔

۲۰۰۔ ایضاً۔

۲۰۱۔ سرخسی، المبسوط، ۸/۱۳۹۔

۲۰۲۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۶۸۳۔

۲۰۳۔ ابن عثیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۱۔

۲۰۴۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۶۸۔

۲۰۵۔ الشربینی، مفتی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

۲۰۶۔ شمس الدین، نہایۃ المحتاج، ۵/۱۵۔

۲۰۷۔ ابن رشد، بدایۃ المجتہد، قارئین اکیڈمی، لاہور، (ت۔ن) ۲/۲۲۶۔

۲۰۸۔ ابن قدامہ، المفتی، ۵/۸۷۔

۲۰۹۔ بھوٹی، کشف القناع، عالم الکتب، بیروت، ۱۹۸۳، ۳/۳۶۱۔

۲۱۰۔ الشربینی، مفتی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

۲۱۱۔ السید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۲۹۔

۲۱۲۔ سورۃ المائدہ، ۵/۲۔

۲۱۳۔ امام احمد، ۲/۵۱۳۔

اسی مسند کے صفحہ ۲۷۴ پر بھی یہ روایت موجود ہے لیکن وہاں عون العبد کی بجائے عون المرء کے

الفاظ ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب سوم

اسباب، عناصر، ارکان، شرائط اور حکم و کالت

۸۵ - ۱۲۹

۸۸ - ۹۲

۹۳ - ۹۷

۹۸ - ۱۱۸

۱۱۹ - ۱۲۹

اسباب و کالت:

عناصر و ارکان و کالت:

شرائط و حکم و کالت:

حواشی و حوالہ جات

فصل اول:

فصل دوم:

فصل سوم:

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com
باب سوم

اسباب، عناصر، ارکان، شرائط و حکم و کالت

فصل اول

اسباب و کالت

اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو جو خصوصیات عطا فرمائیں ان میں سے ایک خصوصیت لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرنا ہے۔ اس ضمن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (۱)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تنگی کی بجائے آسانی فراہم کرتا ہے۔
دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (۲)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملے میں تمہارے لیے کوئی تنگی نہیں رکھی۔

دن اسلام کے آسان ہونے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

i- ”ان الدین یسر“ (۳) بے شک دین آسان ہے۔

ii- ”احب الدین الی اللہ الحنیفیۃ السمحة“ (۴)

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین حنیف ہے جو آسان ہے۔

iii- احکام دین میں لوگوں کے لیے آسان پیدا کرنے کا حکم اس طرح دیا گیا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام دین میں لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرو اور سختی نہ کرو۔

اس آسانی کی بنیاد پر قرآن و حدیث میں وکالت کی اجازت دی گئی۔

وکالت ہر دور میں انسان کی ایک ناگزیر ضرورت رہی اور رہے گی۔ کیونکہ بعض صورتوں میں انسان اپنی جائیداد اور دیگر معاملات کے انتظام و انصرام سے قاصر ہوتا ہے یا انتظام و انصرام کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اس لیے اسلام نے مسلمانوں کو یہ اجازت دی کہ وہ اپنے بعض قابل نیابت دینی اور دنیاوی امور بلا تفریق دین اپنے وکلاء کی معرفت انجام دے سکتے ہیں۔

اگرچہ شریعت میں بلاعذر بھی توکیل کی اجازت ہے۔ لیکن پھر بھی قہماء کرام نے کتب فقہ میں ان اسباب کا ذکر کیا ہے جن کی بنا پر کوئی شخص اپنے معاملات طے کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ امام سرخسی فرماتے ہیں۔

”فقد يعجز الانسان عن حفظ ماله عند خروجه للسفر“ وقد يعجز عن التصرف في

ماله لقلة بدايته وكثرة اشتغاله او لكثرة ماله فيحتاج الى التفويض التصرف الى الغير بطريق

الوكالة“ (۶)

کبھی انسان سفر پر جاتے وقت اپنے مال کی حفاظت سے کبھی مصروفیت، عدم علم اور کثرت مال کے باعث اپنے مال میں تصرف کرنے سے عاجز آ جاتا ہے اور وکالت کے ذریعہ کسی غیر کو تصرف دینے کا محتاج ہو جاتا ہے۔

ابو اسحاق ابراہیم بن علی شیرازی مہذب میں فرماتے ہیں۔

”قد يكون له مال ولا يحسن التجارة فيه“ وقد يحسن ولا يتفرغ اليه لكثرة اشغاله

فجازان يوكل فيه غيره“ (۷)

کبھی انسان کے پاس مال ہوتا ہے لیکن اچھی تجارت کرنے کا علم نہیں ہوتا اور کبھی تجارت کا علم ہوتا ہے لیکن کثرت مصروفیت کے باعث تجارت کے لیے فراغت نہیں ہوتی۔ لہذا ان امور میں کسی دوسرے کو وکیل کرنا جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین نے وکالت کے یہ دو اسباب بان کیے ہیں۔

”قوله“ او عجزاً“ (۸) یعنی وکالت آسانش اور عاجزی کی بنا پر کی جاسکتی ہے۔

فقیہ ابو الیث سمرقندی اور علامہ عبد اللہ بن احمد محمود نسفی نے پردہ نشینی کو بھی وکالت کا سبب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قرار دیتے ہوئے کہا۔

اگر پردہ نشیں عورت جو عام لوگوں اور قاضیوں کی مجلس میں جانے کی عادی نہیں اس کے لیے بھی اپنے امور میں کسی کو وکالت سونپنا جائز ہے۔ (۹)

علامہ ابن نجیم نے البحر الرائق اور الاشباہ والنظائر میں فرمایا ہے۔

”لا يجوز عند الامام الا ان يكون الموكل مسافرا او مريضا او مخدرا“ (۱۰)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک وکالت اس وقت جائز ہے جب موکل مسافر، مریض یا پردہ نشیں عورت ہو۔

فتاویٰ ہندیہ میں قید کو وجہ توکیل اس طرح بیان کیا گیا:

”ان كان الموكل محبوسا“ في سجن الوالى و هو لا يمكنه الخروج للخصومة يقبل

منه التوكيل“ (۱۱)

اگر موکل کسی قید میں ہو اور خصومت کے لیے اس کا باہر نکلنا ناممکن ہو تو اس کی طرف سے توکیل جائز ہے۔

یہ وہ اسباب ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص اپنے امور کی انجام دہی کے لیے کسی کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

اب ان اسباب وکالت کا ذکر الگ الگ کیا جاتا ہے۔

۱۔ عدم حفظ

عدم حفظ (Insecurity) سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی کسی چیز کی حفاظت کرنے سے قاصر ہو۔ خواہ اس کی وجہ جسمانی کمزوری ہو بیماری، دینی مصروفیت ہو یا دنیاوی مصروفیت لہذا اس سبب کی بنا پر کسی بھی شخص کے لیے اپنے معاملات طے کرنے کے لیے توکیل جائز ہے۔

۲۔ عدم سفر

اگر کسی شخص کا کسی مقام پر کوئی کاروبار ہو یا لین دین، کسی فرض کو ادا کرنا ہو یا کسی عدالت میں مقدمہ زیر سماعت ہو اور موکل کسی عارضہ، بیماری یا کسی اور سبب سے سفر کرنے سے عاجز ہو تو وہ شخص ان امور کو بجالانے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ اس سب کو عدم سفر (Disability of Travelling) کہا جاتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۔ مصروفیت

اپنے معاملات خود طے نہ کر سکنے کی ایک وجہ مصروفیت (Engagement) بھی ہو سکتی ہے خواہ یہ مصروفیت دینی ہو یا دنیاوی لہذا اس مصروفیت کے باعث موکل اپنے لیے وکیل نامزد کر سکتا ہے۔

۴۔ عدم علم

اگر کسی شخص کو ایسے معاملے کا سامنا کرنا پڑے جس کے متعلق اسے علم نہ ہو جیسے کوئی شخص کسی ایسی چیز کو خریدنا چاہتا ہو جس کے بارے میں اسے ضروری معلومات نہ ہوں یا کسی مقدمہ میں اپنے مدعا کو دعویٰ یا جواب دعویٰ کی صورت میں بیان نہ کر سکتا ہو تو اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے وہ اپنا وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۵۔ کثرت مال / وسعت کاروبار

اگر کسی شخص کے متعدد مقامات پر کاروبار ہوں یا ایک ہی مقام پر اتنے کاروبار ہوں کہ وہ خود انہیں چلانہ سکتا ہو تو وہ اپنے کاروبار چلانے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۶۔ عجز

عجز (Disability) سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بولنے سے عاجز اور معذور ہو یا جسمانی کمزوری کے باعث بولنے پر مکمل قادر نہ ہو یا کسی عذر یا بیماری کے باعث سفر کرنے سے عاجز ہو تو بھی اسے اجازت ہے کہ وہ اپنا معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر لے۔

۷۔ مجبوس ہونا

مجبوس یا قید میں ہونا (Imprison) بھی توکیل کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ اگر کوئی شخص کسی سزا کی وجہ سے قید میں ہو تو اپنے اور اپنی بیوی بچوں کے لیے اشیاء کی خرید و فروخت اور دیگر مقدمات و معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۸۔ بیماری

اگر موکل بیمار ہو اور بیماری کے باعث اپنے معاملات طے کرنے سے قاصر ہو تو اس سبب کے باعث بھی اسے اپنا وکیل مقرر کرنے کا اختیار ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۰

عناصر و ارکان وکالت

عناصر وکالت

عناصر وکالت سے مراد وہ عناصر ہیں جو عقد وکالت کی تکمیل میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی ایک عنصر بھی مفقود ہو تو عقد وکالت کامل نہیں ہوتا۔ قہماء کرام نے وکالت کے یہ چار عناصر بیان کیے ہیں۔

۱۔ موکل

موکل (Client) سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے معاملات طے کرنے کے لیے کسی کو وکیل کو مقرر کرتا ہے۔

۲۔ وکیل

وکیل (Advocate/Agent) اس شخص کو کہا جاتا ہے جسے موکل اپنی ضرورت کے تحت کسی کام کو سرانجام دینے کے لیے مقرر کرتا ہے۔

۳۔ موکل فیہ

موکل فیہ (Case) سے مراد وہ امور و معاملات ہیں جن کو کرنے کے لیے موکل اپنا وکیل نامزد کرتا ہے۔

۴۔ صیغہ وکالت

وہ الفاظ یا طریقہ (Grammtical form) جس سے موکل اپنے وکیل کو مقرر کرتا ہے صیغہ وکالت کہلاتا ہے۔ (۱۸)

ارکان وکالت

ارکان (۱۹) وکالت سے مراد وکالت کے وہ بنیادی ارکان ہیں جو موکل اور وکیل کے درمیان

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پردہ نشین عورت سے مراد وہ عورت ہے جو غیر محرم آدمیوں سے نہ ملتی ہو یا ملنے سے شرم محسوس کرتی ہو۔ اگرچہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ (۱۲) ایسی پردہ نشین عورتیں چونکہ اپنے گھروں سے باہر نہیں نکلتیں نہ ہی عام لوگوں سے کاروباری لین دین کرتی ہیں۔ نیز عورتیں عدالتوں میں جانے سے بھی گریزاں ہوتی ہیں لہذا ایسی پردہ نشین عورتیں پردہ نشینی (Modesty) کے باعث اپنے مسائل و معاملات کے لیے وکیل مقرر کر سکتی ہیں۔

۱۰۔ عذر شرعی

اگر کسی شخص کو عدالت میں حاضری کے لیے کوئی شرعی عذر (Religious objection) مانع ہو تو بھی وکیل خصومت فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر مقرر کیا جاسکتا ہے۔ جیسے موکل کا احتکاف میں ہونا یا اگر عدالت مسجد میں لگائی گئی ہو اور حیض و نفاس والی عورت کسی مقدمہ میں شریک ہو تو وہ ان حالات میں مسجد میں نہیں آسکتی لہذا اس شرعی عذر کے باعث وہ اپنا وکیل مقرر کر سکتی ہے۔ (۱۳)

۱۱۔ آسانش

ان مذکورہ اسباب میں سے اگر موکل کسی بھی سبب سے دو چار نہ ہو تو بھی موکل اپنے معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے اور ایسا کرنا شرعاً جائز ہے۔ اس لیے فقہاء نے "توفیہ" او "عجزاً" (۱۴) کے الفاظ استعمال کیے ہیں یعنی وکالت خواہ آسانش (Facility) کی بنا پر ہو یا کسی عجز و معذوری کے باعث وہ وکالت جائز ہوگی۔

آسانش کی بنا پر وکالت کی اجازت اس حدیث سے ملتی ہے جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ ایک شخص کا اونٹ واجب الادا تھا۔ جب وہ شخص اپنا اونٹ لینے آیا تو آپؐ نے صحابہ کرام سے فرمایا اسے اونٹ دے دو۔ (۱۵) اس حدیث کے ضمن میں علامہ قرطبی فرماتے ہیں:

کہ یہ حدیث موکل کے صحت مند ہونے کے باوجود وکالت کا جواز پیش کرتی ہے کیونکہ جب آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو اونٹ واپس کرنے کا حکم فرمایا تو اس وقت آپ بیمار تھے اور نہ مسافر (۱۶) قاضی وکیع بن خلف نے بلا عذر و سبب وکیل مقرر کرنے کے جواز کا ذکر اس طرح کیا کہ محمد بن عمرو اور عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ انہوں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کو خصومت میں وکیل نامزد کیا۔ "وہو حاضر المصور لاعلة بہ" (۱۷) حالانکہ وہ مصر میں تھے اور انہیں کسی طرح کا کوئی سبب لاحق نہ تھا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”امایان رکن التوکیل فهو الایجاب والقبول“ (۲۰)

وکالت کے ارکان دو ہیں۔ ایجاب اور قبول۔

علامہ موفق الدین ابن قدامہ نے المغنی میں اس طرح ارکان وکالت کا ذکر کیا ہے۔

”لاتصح الوكالة الا بالایجاب والقبول“ (۲۱)

وکالت ایجاب اور قبول کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔

ایجاب

دیگر عقود کی طرح وکالت بھی ایک عقد ہے جس طرح باقی عقود کی تکمیل ایجاب اور قبول سے

ہوتی ہے اسی طرح عقد وکالت کی تکمیل کے لیے بھی ایجاب و قبول کا ہونا ضروری ہے۔ ایجاب

(Offer) سے مراد موکل کی طرف سے وکیل کو وکالت کی پیش کش کرنا ہے جیسے کوئی کہے۔

میں نے تجھے فلاں کام کے لیے وکیل بنایا ہے۔ تو یہ کام کریا میں نے تجھے فلاں کام کرنے کی

اجازت دی۔ تو ان الفاظ سے وکالت منعقد ہو جائے گی۔ ایجابی الفاظ کے متعلق فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔

”کل لفظ يدل على الاطلاق“ (۲۲)

عقد وکالت میں ان الفاظ کا ہونا ضروری ہے جو مفہوم وکالت کو واضح کریں جیسے ”وکلنتک“

میں نے تجھے وکیل کیا۔ ”ہویت“ میں نے خواہش کی۔ ”احسبت“ میں نے پسند کیا۔ ”شئت“ میں نے

چاہا اور ”اودت“ میں نے ارادہ کیا۔ اسی طرح اگر ایجاب وکالت کے لیے موکل نے کسی سے کہا۔

”میری زندگی میں تو میرا دمی ہے یا فلاں قرض کی وصولی میں تو میرا وکیل ہے یا موکل نے

صرف کام کا ذکر کیا جیسے الف نے ب سے کہا۔ میں تیرا نکاح کر دوں تو ب نے جواباً ”کہا ہاں تو ان الفاظ

سے وکالت کا اثبات ہو جائے گا“ (۲۳)

اگر ایجاب کے یہ الفاظ ہوں۔ ”فوضت امری الیک“ میں نے اپنا کام تیرے سپرد کیا۔ ”الیک

امرو، یونی“ میرے قرض کا معاملہ تیرے سپرد ہے۔ ”فوضت امرہ وابی“ میرے جانور کا معاملہ تیرے

سپرد ہے۔ ان الفاظ سے بھی وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔

اگر موکل نے کسی سے کہا:

”فوضت امراتی الیک“ میں نے اپنی بیوی تیرے سپرد کی۔ تو اس سے صرف حق طلاق حاصل

ہو گا۔ (۲۴) اگر موکل نے ایجاب کے لیے یہ کہا کہ فلاں شخص میرے ہر معاملے میں وکیل ہے اور کس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

خاص تصرف کا ذکر نہیں کیا تو اس سے صرف ادنیٰ تصرف (۲۵) (حفظ مال) کی وکالت ثابت ہوگی۔ (۲۶)
اگر موکل نے وکیل سے کہا "انت وکیل فی کل شئی جائز" تو میرے ہر جائز کام میں وکیل ہے تو
اس سے مراد معاوضات و تصرفات مالیہ (۲۷) ہوں گے لیکن اس میں طلاق اور جہ جیسے معاملات شامل
نہیں ہوں گے البتہ اگر کسی نے اپنی زوجہ سے کہا: "انت وکیل فی کل شئی" تو میرے ہر معاملے میں
میری وکیل ہے۔ تو وہ بیوی اپنے شوہر کے تمام امور بشمول تصرفات مالیہ میں وکیل ہوگی۔ (۲۸)

ایجاب ان الفاظ سے ہونا چاہیے جو لغوی، عرفی اور قانونی لحاظ سے درست ہوں۔ اگر لغوی
اور عرفی معنی میں اختلاف ہو تو عرفی معنی قابل ترجیح ہو گا۔ (۲۹) اگر ایجاب میں عمومیت ہو یعنی موکل
نے یہ کہا ہو۔

کہ تو جو کچھ میرے لیے کرے وہ جائز ہے یا یہ کہا کہ میں نے اپنے معاملات میں تمہیں وکیل
بنایا ہے تو اس سے توکیل عام ثابت ہوگی۔ اگر ایجاب میں کسی خاص موکل فیہ کا ذکر کیا تو اس خاص امر
میں وکالت ثابت ہوگی۔ (۳۰) اگر ایجاب کے وقت موکل نے موکل فیہ واضح ہی نہیں کیا اور نہ ہی
کوئی قرینہ ہو تو ایجاب باطل ہو گا جیسے ابن ابی الدم (م ۶۳۲ھ) نے لکھا ہے۔

اگر موکل نے کسی شخص سے کہا "وکلتک بكل قليل وکثیر ولم یجز لانه غور کثیر" (۳۱)
میں نے تجھے ہر کم اور زیادہ پر وکیل کیا تو یہ وکالت جائز نہ ہوگی کیونکہ یہ بڑا دھوکہ
ہے۔ (۳۲)

ایجاب کو اگر کسی وقت یا امر جائز کے ہونے یا نہ ہونے سے مشروط کیا تو شرط پوری ہونے پر
ایجاب موثر ہو گا۔ (۳۳)

توکیل عام کے ایجاب کے وقت موکل کا پیشہ بھی معروف و معلوم ہونا چاہیے اگر بوقت
ایجاب موکل کا کوئی پیشہ معروف نہ ہو تو بھی وکالت باطل ہوگی۔ فتح القدیر میں ہے:

"وان لم یکن له صناعة معلومة ومعاملاته مختلفة فالوكالة باطلة" (۳۴)

اگر وکیل کا پیشہ معلوم نہ ہو اور امر وکالت اس کے پیشے سے مختلف ہو تو وکالت باطل ہوگی۔
ایجاب کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ موکل وکیل کو پہچانتا ہو اگر موکل وکیل کو ایجاب
وکالت کے وقت پہچانتا نہ ہو تو بھی وکالت درست نہ ہوگی۔ الاقناع میں ہے۔

"فلو وکل زیداً وهو لا یعرفه او لم یعرف الوکیل موکله لم یصح" (۳۵)

اگر زید نے کسی کو وکالت کی پیش کش کی اور وہ اسے پہچانتا نہ ہو یا وکیل اپنے موکل کو نہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پہچانتا ہو تو وکالت درست نہ ہوگی۔

شریعت اسلامیہ میں ایجاب محض اطلاع دینے اور وکیل کا اطلاع سن کر خاموشی اختیار کرنے سے بھی ثابت ہو جاتا ہے اگرچہ اطلاع دینے والا عادل و صالح ہو یا فاسق و فاجر۔ (۳۶) لیکن پھر بھی موجودہ دور کے قانونی تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے ضروری ہے کہ عقد وکالت کو تحریر میں لایا جائے بالخصوص کسی اہم معاملے میں کس کو جب وکیل مقرر کرنا ہو تو تحریری معاہدہ بہت سے خدشات سے بچنے کا سبب بنتا ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ“ (۳۷)

اے ایمان والو جب تم کسی مقررہ مدت کے لیے قرض لو تو اسے لکھ لو۔

امام قرطبی فرماتے ہیں:

اشارة ظاهرة الى انه يكتبه بجميع صفة المينة له المعربة عنه لاختلاف المتوهم بين

المتعاملين (۳۸)

یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ تمام معاملات جن میں فریقین میں وہم کی بنا پر جھگڑا اور اختلاف کا اندیشہ ہو انہیں تحریر کر لیا جائے۔

قبول

قبول (Acceptance) سے مراد وکیل کی طرف سے قبولیت کا اظہار کرنا ہے یہ اظہار قوی بھی ہو سکتا ہے، عمل اور اشارہ سے بھی۔ (۳۹) قبولیت کا اظہار فوری بھی ہو سکتا ہے اور کسی سبب کی بنا پر کچھ تاخیر سے بھی۔ (۴۰)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن صحابہ کرامؓ کو اپنے معاملات میں وکیل مقرر کیا تھا ان کے متعلق علامہ بھوتی فرماتے ہیں:

”لأن وكلاء النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنهم سوى امتثال أو امره“ (۴۱)

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وكلاء نے قبولیت کا اظہار اپنے عمل سے کیا تھا۔ قوی اظہار رضا مندی کے لیے ماضی کا صیغہ استعمال کرنا چاہیے کیونکہ مستقبل کے صیغے سے عقد وکالت کی تکمیل نہیں ہوتی۔ اگر موکل اور وکیل دونوں نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا یا موکل نے حال کا اور وکیل نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا تو بھی اثبات وکالت ہو جائے گا۔

موکل کے لیے ضروری ہے کہ وہ جس شخص کو وکیل مقرر کر رہا ہے وہ اسے پہچانتا بھی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

مفخص کو اس کی عدم موجودگی میں وکیل مقرر کیا تو جو نبی اسے وکیل بننے کی خبر موصول ہوگی وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس وکیل نے اس خبر پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ہو۔ یہ خبر وکیل کو تحریری طور پر یا پیغام رسانی کے کسی بھی جدید طریقہ سے دی جاسکتی ہے۔ اگر وکیل کو تقرری وکالت کی خبر دینے والا مفخص عادل نہ بھی ہو تو بھی عقد وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔ (۴۳)

اگر وکیل قبولیت وکالت کو کسی وقت یا معروف اور جائز شرط سے معطل کر دے اور موکل نے بھی اس شرط پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ہو تو شرط پوری ہونے پر وکالت کا اثبات ہو گا پہلے نہیں۔ (۴۴)

قبولیت وکالت کے لیے ضروری ہے کہ وکیل موکل کو پہچانتا ہو۔ اگر ایجاب کے بعد وکیل موکل کی عدم پہچان ظاہر کرے اور پھر قبولیت کا اظہار بھی ہو تو وکالت ثابت نہیں ہوگی۔ (۴۵)

اگر خصوصی اور اہم معاملات میں وکالت کا ایجاب ہو تو قبولیت تحریری ہونی چاہیے اگرچہ قضاء کے نزدیک اس کا تحریری ہونا ضروری نہیں۔ (۴۶) لیکن عصر حاضر میں عقد تحریری نہ ہونے پر کئی طرح کے خدشات و خطرات جنم لے سکتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل سوم

شرائط و حکم وکالت

شرائط وکالت

عناصر وکالت کے لحاظ سے شرائط وکالت کی درج ذیل اقسام ہیں۔

- i۔ موکل سے متعلق شرائط۔
 - ii۔ وکیل سے متعلق شرائط۔
 - iii۔ موکل فیہ سے متعلق شرائط۔
 - iv۔ میثد وکالت سے متعلق شرائط۔
- شرائط کی ان اقسام پر اب مفصل بحث کی جاتی ہے۔

موکل سے متعلق شرائط

قضاء کرام کے نزدیک موکل سے متعلق یہ شرائط ہیں۔

i۔ عاقل ہونا

موکل سے متعلق پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل (Sensible) ہو کیونکہ وہ شخص جو مکمل

جنون کی حالت میں ہو وہ کسی کام کو مکمل نہیں بن سکتا۔ البحر الرائق میں ہے۔

”فلا یصح توکیل مجنون“ (۴۷) یعنی مجنون شخص کی وکالت درست نہیں ہوتی۔

اس کا سبب یہ ہے کہ مجنون کسی کام کو انجام دینے اور کسی ملکیت میں تصرف کرنے کے اہل

نہیں ہوتا اس بنا پر اس کی وکالت درست نہیں ہوگی۔ (۴۸)

وہ انسان جو کبھی مجنون ہو اور کبھی عاقل۔ ایسے شخص کی حالت جنون میں کی گئی وکالت غیر

موثر ہوگی اور افاقے کی حالت میں کی گئی وکالت درست ہوگی۔ (۴۹) بشرطیکہ دورے اور افاقے کے

اوقات معلوم و معروف ہوں اور افاقہ کی حالت سے یقینی تمیز کی جاسکے۔

معتوہ یعنی ناقص العقل کی توکیل کسی صورت میں صحیح نہیں ہوتی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ii۔ بلوغت

موکل کے لیے دوسری شرط (بلوغت Adolescence) ہے یعنی موکل بالغ ہو۔ (۵۰) ابن نجیم نے لکھا ہے:

”فلایصح توکیل صبی لایعقل مطلقاً“ (۵۱)

بچے کی وکالت درست نہیں ہوتی کیونکہ وہ مطلقاً ”عقل اور تصرف کا اختیار نہیں رکھتا البتہ اگر عاقل و سمجھدار بچہ اگرچہ بالغ نہ بھی ہو تو وہ تصرفات نافعہ یعنی نفع آور امور میں موکل بن سکتا ہے اگرچہ اس کے ولی نے اسے توکیل کی اجازت نہ دی ہو۔ جیسے جبہ اور صدقہ قبول کرنا۔ وہ امور جن میں نفع اور نقصان دونوں کا احتمال ہو جیسے عقود تملیکات (۵۲) وغیرہ۔ اس صورت میں اگر اس عاقل بچے کو ولی (۵۳) کی طرف سے تجارت کرنے کی اجازت حاصل ہو تو توکیل درست ہوگی۔ اگر ولی کی طرف سے اجازت نہ ہو تو پھر توکیل ولی کی اجازت پر موقوف ہوگی۔ (۵۴)

وہ امور جن میں عاقل بچے کو تصرف کا خود اختیار نہ ہو اور واضح طور پر ان میں نقصان ہو جیسے طلاق، جبہ اور صدقہ وغیرہ۔ ان معاملات میں سمجھدار بچے کی بھی وکالت کسی صورت میں جائز نہیں ہوگی اگرچہ اس کے ولی نے اسے اجازت دی ہو۔ کیونکہ ان امور میں موکل ہونے کے لیے بلوغت شرط ہے۔ (۵۵)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ صبی کو اگرچہ اس کے باپ یا حاکم وقت نے بھی تصرف کا اختیار دیا ہو تو بھی اس کی بیع درست نہیں ہوگی کیونکہ وہ شرعاً ”کلفت نہیں۔ اس طرح اس کی وکالت بھی درست نہیں ہوگی۔ (۵۶)

(iii) اسلام

موکل کے لیے مسلمان ہونا شرط نہیں۔ بدائع الصنائع اور فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اگر موکل مرتد ہو اور اسی ملک میں مقیم ہو تو اس کی وکالت درست ہوگی (۵۷) اس طرح اگر غیر مسلم جو بطور ذمی اسلامی ملک کا شہری ہے اسے وہاں تمام حقوق حاصل ہیں تو وہ بھی مسلمان کا موکل ہو سکتا ہے۔ سوائے ان امور کے جن میں موکل کا مسلمان ہونا ضروری ہو جیسے غیر مسلم کا اپنے نکاح کے لیے کسی مسلمان کو وکیل بنانا درست نہیں۔ لہذا اسلامی ریاست کا کوئی غیر مسلم شہری کسی مسلمان کو اپنا وکیل مقرر کرے تو یہ درست نہ ہوگا۔ کیونکہ اسلامی حکومت کے ذمہ ذمیوں کے حقوق کا تحفظ بھی اس طرح لازم ہے جس طرح مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ لازم ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اگر کوئی غیر مسلم کسی مسلمان کو اس لیے وکیل مقرر کرے کہ وہ اس کی طرف سے شراب کی قیمت وصول کرے تو مسلمان کی قیمت وصول کرنا جائز ہو گا۔ (۵۸) اگر اس موکل نے مسلم وکیل کے پاس نقد رقم یا کسی اور چیز کے عوض شراب رہن رکھی تو یہ رہن بھی درست ہو گا۔ (۵۹)

(iv) ارتداد

اگر کسی مرتد شخص نے مسلمان کو وکیل بنایا تو اس کی سوئی ہوئی وکالت مرتد کے دوبارہ مسلمان ہونے پر منحصر ہو گی یعنی اگر وہ مسلمان ہو گیا تو اس کی وکالت برقرار رہے گی اور اگر اسے ارتداد (Apostacy) کی سزا میں قتل کر دیا گیا۔ (۶۰) یا اسلامی حکومت سے نکل کر کسی دشمن ملک میں چلا گیا تو یہ وکالت باطل ہو جائے گی کیونکہ اب اس وکالت پر عملی طور پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

اگر مرتد موکل اس ملک کا شہری ہو جہاں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو تو اس کی وکالت جائز ہو گی جیسے مرتدہ عورت کی وکالت برقرار رہتی ہے۔ (۶۱)

اگر مرتد دارالحرب میں جا کر وہاں مسلمان ہو گیا اور اس نے اس ملک کی شہریت اختیار کر لی جس کی توثیق وہاں کی حکومت نے بھی کر دی تو بھی اس کی وکالت باطل ہو گی کیونکہ یہ ابطال مرتد ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ وکالت پر عمل نہ ہونے کی وجہ سے ہو گا۔ اگر مرتد وہاں کی شہریت اختیار کرنے کی بجائے واپس مسلمان ہو کر اسلامی ملک میں آ گیا۔ اگر مسلمان حکومت کی جانب سے دارالحرب کے ساتھ اس کے الحاق کا حکم نامہ جاری کیا جا چکا ہو تو وکالت ختم ہو جائے گی لیکن اگر وہ مذکورہ حکم نامہ جاری کیے جانے سے پیشرو واپس آ گیا تو وکالت بحال ہو جائے گی (۶۲) اس لیے امام مٹھادی نے مرتد موکل کی وکالت کا حکم یہ بیان کیا ہے۔

”فیصح توکیل المرتد ولا یتوقف“ (۶۳)

مرتد موکل کی وکالت درست ہے اور اس کی صحت میں کوئی شک نہیں۔

اگر مرتد نے دارالحرب میں رہتے ہوئے دارالاسلام میں اپنے مال میں سے کسی شی کی فروخت کے لیے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکالت صحیح نہیں ہو گی کیونکہ دارالحرب کے ساتھ لاحق ہونے کی بنا پر اس کی ملکیت زائل ہو چکی ہے۔ (۶۴)

مرتدہ عورت کی توکیل جائز ہے کیونکہ اس کے ارتداد سے اس کی ملکیت میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔ اگر کسی مرتدہ عورت نے مرتد ہونے سے پہلے کسی کو وکیل بنایا اور پھر وہ مرتد ہو گئی تو اس کے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت میں اس کا نکاح ہوا تو نکاح باطل ہو گا۔ (۶۵) اگر مرتدہ موکلہ مسلمان ہو گئی اور پھر اس کے وکیل نے عقد کیا تو وہ درست ہو گا۔ (۶۶) اسی طرح اگر مسلمان عورت نے اپنے نکاح کے لیے کسی کو وکیل بنایا پھر وہ مرتد ہو گئی لیکن بعد میں دوبارہ اسلام قبول کر لیا پھر اس کے بعد اس کے وکیل نے اس کا نکاح کیا تو یہ نکاح جائز نہ ہو گا کیونکہ عورت کے ارتداد کی وجہ سے نکاح کے وکیل کی وکالت ختم ہو چکی تھی۔ (۶۷) امام سرخسی فرماتے ہیں:

”توكيل المرتدة بالتصرفات التي تملك مباشرتها بنفسها صحيحة سواء وكلت

بذلك مرتدة مثلها او مسلماً“ (۶۸)

وہ معاملات جن میں مرتدہ عورت خود مالک ہو ان میں اس کی توکیل جائز ہے ایسی صورت میں مسلمان اور مرتدہ کی توکیل صحیح ہونے پر برابر ہے۔
امام کاسانی فرماتے ہیں۔

”يجوز التوكيل من المرتدة بالاجماع لان تصرفاتها نافذة“ (۶۹)

مرتدہ عورت کی جانب سے توکیل بالاجماع درست ہے کیونکہ اس کے تصرفات بالاتفاق نافذ ہوتے ہیں اس لیے اگر کسی ملک میں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو۔ (جیسے پاکستان) اور مرتدہ بھی اسی ملک میں رہے تو اس کی وکالت جائز ہوگی۔

۷۔ تصرف

موکل کے لیے پانچویں شرط یہ ہے کہ جس کام کے لیے وہ کسی کو وکیل مقرر کر رہا ہے اس میں اسے مکمل تصرف (Elegibility and Authority) حاصل ہو۔ ہدایہ میں ہے۔

”من شرط الوكالة ان يكون الموكل ممن يملك التصرف ويلزمه الاحكام“ (۷۰)

وکالت کی ایک شرط یہ ہے کہ موکل جس کام میں وکیل مقرر کرے اس پر اس کا مکمل تصرف ہو اور وہ موکل احکام کا مکلف ہو۔

تصرف کی شرط اس لیے ضروری ہے کہ موکل فیہ پر اگر موکل کا تصرف نہ ہو یعنی اس پر قبضہ و اختیار نہ ہو۔ تو وہ وکالت باطل ہو گئی۔ اس لیے ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

”ومن لا يملك التصرف في شئ نفسه لا يصح ان يتوكل فيه“ (۷۱)

یعنی جو شخص بذات خود کسی چیز پر تصرف و قبضہ نہیں رکھتا اس معاملے میں اس کا موکل بننا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جیسے مسلمان مرد کافرہ عورت سے اور مسلمان عورت کافر مرد سے نکاح کرنے کا اختیار نہیں رکھتی۔ (۷۲) لہذا اگر کوئی مسلمان مرد موکل کسی غیر مسلم عورت سے نکاح کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے یا کوئی مسلمان عورت (موکلہ) کسی غیر مسلم مرد سے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرے۔ تو یہ وکالت باطل ہوگی۔ کیونکہ یہاں پر موکل اس امر کا اختیار نہیں رکھتا۔ اس طرح اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت کو طلاق دینے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے جو اس کے نکاح میں نہیں ہے تو یہ وکالت بھی عدم تصرف کی بنا پر باطل قرار پائے گی۔

اگر کسی معاملے میں موکل کو مکمل تصرف ہو لیکن عارضی طور پر وہ تصرف معطل بھی ہو جائے تو بھی اس معاملے میں موکل کا وکیل مقرر کرنا جائز ہو گا جیسے حالت احرام میں محرم کے لیے جانوروں کا قتل اور شکار ممنوع ہے (۷۳) لیکن اس حالت میں اگر موکل نے کسی کو شکار کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو یہ وکالت درست ہوگی۔

اس طرح اگر غیر مسلم نے مسلمان کو شراب اور خنزیر کی قیمت وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو اس کی یہ وکالت درست ہوگی اگرچہ مسلمان کے لیے شراب اور خنزیر کی تجارت ممنوع ہے۔ (۷۴)

مسی اور بھون کو بھی اسی عدم تصرف کے باعث موکل بننے کی اہلیت سے خارج کیا گیا ہے۔ (۷۵)

تعمائے کرام نے کسی بھی معاملے میں کسی موکل یا انسان کے عدم تصرف یہ دو اسباب بیان کیے ہیں۔ (۱) دینی عوارض (۲) جسمانی عوارض

دینی عوارض سے مراد وہ اسباب ہیں جن کے باعث اسلام نے کسی مسلمان کو کسی امر میں اختیارات استعمال کرنے سے روک دیا ہو جیسے مسلمان مرد اور عورت کو کافرہ عورت اور مرد سے نکاح کرنے کا اختیار اسلام نے ختم کر دیا ہے۔ اسی طرح دوران حج حالت احرام میں کوئی عورت اپنے نکاح کے لیے کسی کو وکیل مقرر نہیں کر سکتی۔ (۷۶)

جسمانی عوارض سے مراد وہ وجوہ ہیں جو انسان کے جسم سے متعلق ہیں جیسے صغریٰ اور بھون ہونا اسی طرح مجبور (۷۷) بھی تصرف ملکیت سے محروم ہو جاتا ہے لہذا اچھے بھون اور مجبور وکالت کے اہل نہیں ہوتے۔ (۷۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

عقد وکالت کی تکمیل کے لیے موکل سے متعلق چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ عقد وکالت کے بعد وکیل کو باقاعدہ اطلاع (Information) دے اگرچہ یہ اطلاع زبانی ہو یا تحریری یا کسی بھی مروجہ ذرائع اطلاعات ہے۔ جیسے خود اطلاع دینا، خط یا قاصد کے ذریعہ سے وغیرہ۔ اس شرط کے متعلق علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں:

”فلو وکله ولم يعلم فتصرف توقف علی اجازة الموکل او الوکیل بعد علمه“ (۷۹)

اگر موکل نے کسی کو وکیل مقرر کیا اور وکیل کو اس وکالت کی کوئی اطلاع نہ ہو اور اس وکیل نے اس شخص کا کوئی کام کیا ہو تو اس کے بارے میں موکل کی اجازت یا وکیل کو اطلاع ملنے کے بعد عمل کو دیکھا جائے گا۔ یہ اطلاع دینے کے لیے عادل (۸۰) شخص کا ہونا ضروری نہیں اگرچہ دو پیغام دینے والوں میں سے دونوں غیر عادل ہوں یا ایک غیر عادل۔ (۸۱)

vii۔ مکرمہ نہ ہونا

موکل کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ موکل کسی کو وکیل مقرر کرنے پر مکرمہ (Compelled) اور مجبور نہ ہو۔ کیونکہ اسلام میں مکرمہ کے تصرفات موثر نہیں ہوتے۔ (۸۲) لہذا تقرری وکالت کا وہ عقد موثر ہو گا جو موکل نے بلا جبر و اکراہ کیا ہو۔

vii۔ عورت ہونا

وہ امور جن میں عورت خود مختار اور اہل ہو ان میں وہ آزادانہ طور پر موکل بن سکتی ہے لیکن اگر معاملہ اس کے شوہر کا ہو تو پھر وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بعد کسی کو وکیل مقرر کر سکتی ہے۔ (۸۳) امام محمد فرماتے ہیں عورت کا موکل ہونا جائز ہے۔ (۸۴)

یہ وہ شرائط ہیں جن کا عقد وکالت کی تکمیل کے وقت موکل میں ہونا ضروری ہیں۔

وکیل سے متعلق شرائط

موکل کی طرح وکیل سے متعلق بھی قہماء کرام نے چند شرائط مقرر کی ہیں جن کا عقد وکالت کے وقت وکیل میں پورا ہونا ضروری ہے۔ ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ عاقل ہونا

وکیل کے لیے وکالت کی ذمہ داری قبول کرنے کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل ہو۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کلفت نہیں رہتا اور تصرفات شرعیہ اور تصرف بالمال کی اہلیت نہیں رکھتا۔ (۸۵) جزدی طور پر عقل متاثر ہونے سے عقد وکالت متاثر نہیں ہو گا۔ جیسے بیماری یا منشیات کے استعمال سے کسی وکیل کی عقل متاثر ہوتا۔ (۸۶) اس شرط کے متعلق امام سرخسی فرماتے ہیں:

”وان كان الوكيل مجنوناً لا يعقل فبيعه باطل“ (۸۷)

اگر وکیل مجنون ہو اور وہ عقل نہ رکھتا ہو تو اس کی خرید و فروخت باطل ہوگی۔ اسی طرح

ہدایہ میں ہے:

”يشترط ان يكون الوكيل ممن يعقل العقد“ (۸۸)

وکیل مقرر ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ عقد معاملہ کو سمجھتا ہو۔ اور اسے پورا کرنے کی اہلیت

رکھتا ہو۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ وہ شرائط جو وکیل سے متعلق ہیں ان میں سے پہلی شرط عاقل

ہوتا ہے۔ (۸۹)

بہر حال وکیل وہ شخص ہونا چاہیے جو عاقل ہو، عقد معاملہ کو سمجھنے والا ہو، اور اسے انجام دینے

کی اہلیت کا حامل ہو۔ چونکہ مجتوں اور بے عقل انسان ان اوصاف سے متصف نہیں ہوتا لہذا وہ وکیل

مقرر نہیں ہو سکتا۔

۲۔ بالغ ہونا

وکیل مقرر ہونے کے لیے بالغ ہونا ضروری نہیں۔ احناف و حنابلہ کے نزدیک نابالغ بچہ اگر

معاملات کی فہم رکھتا ہو، نفع و نقصان کو جاننے والا ہو، غبن یسیر اور غبن فاحش (۹۰) سے واقف ہو

تو اس کی وکالت درست ہوگی۔ (۹۱) المغنی میں ہے۔

”تصح وكالة الصبي المراهق اذا اذن له الولي لانه ممن يصح تصرفه“ (۹۲)

مراہق (۹۳) بچے کا وکیل بننا درست ہے اگر اس کے ولی نے اسے اجازت دی ہو کیونکہ اس

کا تصرف صحیح ہے۔ کنز الدقائق میں ہے۔

”صح التوكيل---- اذا كان الوكيل ممن يعقل العقد ولو صبياً“ (۹۴)

وکالت درست ہوگی۔ اگرچہ وکیل سمجھدار بچہ ہو۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس صبی سے مراد وہ بچہ ہے جو غبن یسیر اور غبن فاحش کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سمجھتا ہو اگر وہ اس سے واقف نہیں تو پھر اس کا تصرف درست نہیں ہوتا۔ (۹۵)

ان قہماء کے نزدیک سمجھدار بچے کا وکیل مقرر ہونا اس لیے درست ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جب حضرت ام سلمہؓ (۹۶) سے نکاح ہوا تو حضرت ام سلمہؓ کی طرف سے ان کے بیٹے عمر بن ام سلمہ (۹۷) نے نکاح کی وکالت کی اور اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔ (۹۸)

قہماء کا ایک قول یہ بھی ہے کہ صبی کی موجودگی میں اگر کوئی بالغ موجود ہو تو پھر صبی کو وکیل مقرر نہیں کرنا چاہیے۔ جیسے خیبر میں جب حضرت عبداللہ بن سہلؓ (۹۹) قتل ہو گئے۔ تو ان کے ورثاء نے ان کے قتل کا الزام یہود پر لگایا۔ اس سلسلہ میں آپ کے دونوں بھائی عیصہ، حویصہ اور ہچا عبدالرحمن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عیصہ نے چاہا کہ میں بات کروں کیونکہ وہی خیبر میں گئے تھے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بزرگی کی رعایت کر یعنی حویصہ جو بڑا بھائی ہے اسے بات کرنے دے پھر حویصہ نے پہلے اور اس کے بعد عیصہ نے بیان کیا۔ (۱۰۰)

۳۔ اسلام

وکیل مقرر ہونے کے لیے مسلمان ہونا بالاتفاق شرط نہیں یعنی ایک مسلمان کسی غیر مسلم کو اپنا وکیل مقرر کر سکتا ہے صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے امیہ بن خلف سے اس بات پر وکالت کی کہ وہ مکہ میں میرے مال کی اور میں مدینہ میں اس کے مال کی حفاظت کروں گا (۱۰۱) کتاب الوکالت میں ایک باب کے ترجمہ الباب میں امام بخاری فرماتے ہیں۔

”اذا وكل المسلم حربيا“ فی دار الحرب اوفی دار السلام جاز“ (۱۰۲)

ایک مسلمان کافر کی جانب سے اور کوئی کافر مسلمان کی طرف سے وکیل مقرر ہو تو جائز ہے۔ احناف کے نزدیک اگرچہ مسلمان غیر مسلم کو وکیل مقرر کر سکتا ہے لیکن کوئی مسلمان ایسے معاملات میں غیر مسلم کو وکیل مقرر نہیں کر سکتا جسے وہ انجام نہ دے سکتا ہو۔ (۱۰۳) یا جنہیں انجام دینے کے لیے مسلمان ہونا ضروری ہو۔ جیسے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا یا حج بدل میں وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔

اگر ایک مسلمان نے کسی حربی (۱۰۴) کو وکیل مقرر کیا تو یہ توکیل عدم تصرف کی بنا پر باطل ہو گی۔ (۱۰۵) غیر مسلم موکل کا مسلمان وکیل اور مسلمان موکل کا غیر مسلم وکیل ایک ملک میں اور غیر مسلم ممالک میں جہاں تصرفات ہو سکتے ہو بن سکتا ہے جیسے وہ مسلمان تاجر جس کا کاروبار اور جائیداد

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

طرح کی وکالت درست قرار پائے گی۔

۴۔ ارتداد

کسی شخص کا مرتد ہو جانا اس کے وکیل بننے میں رکاوٹ نہیں ہوتا۔ بقول امام کاسانی غیر مسلم اور مرتد کی وکالت جائز ہے۔ اگر کوئی مسلمان کسی مرتد کو وکیل بنائے تو یہ وکالت درست ہوگی۔ (۱۰۶) کیونکہ وکیل مرتد کے تصرفات تو اس کے موکل کی وجہ سے نافذ ہوں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ملک میں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو۔ (۱۰۷)

اگر وکیل عقد وکالت کے وقت مسلمان ہو اور بعد میں مرتد ہو جائے تو بھی اس کی وکالت برقرار رہے گی۔ اگر مرتد کسی ایسے ملک میں چلا گیا جس سے دوستانہ یا سفارتی تعلقات اس ملک سے نہیں جس میں موکل مقیم ہے تو عدم تعارف کی بنا پر وکالت باطل ہوگی۔ بدائع میں ہے:

”لأنه اعجز عن التصرف فيهما وكل به“ (۱۰۸)

یعنی یہ وکالت درست نہیں ہوگی اس لیے کہ وہ امر وکالت کو انجام دینے سے عاجز ہے۔ جیسے موکل پاکستان میں مقیم ہو اور اس کا وکیل مرتد ہو کر اسرائیل چلا جائے تو وکالت باطل ہو جائے گی۔ البتہ اگر وہ دوبارہ مسلمان ہو کر واپس پاکستان آ جائے تو وکالت بحال ہو جائے گی۔ ابن قدامہ کے نزدیک ارتداد کے باوجود وکالت قائم رہے گی اگرچہ وکیل وہاں رہے یا دارالحرب چلا جائے۔ (۱۰۹) امام سرخسی فرماتے ہیں کہ وکیل اگر دوران وکالت مسلمان تھا پھر مرتد ہو کر دارالحرب جانے سے قبل اسلام لے آیا تو اس کی وکالت نکاح کے سوا تمام معاملات میں درست ہوگی۔ کیونکہ مرتد ہونے سے نکاح کی وکالت سے مستقل طور پر نکل گیا۔ اس لیے کہ جب وہ اپنے نکاح سے نکل گیا تو نکاح میں وکیل کس طرح ہو سکتا ہے۔ (۱۱۰)

۵۔ مرد ہونا

احناف کے نزدیک موکل کی طرح وکیل کے لیے بھی مرد (Male) ہونا شرط نہیں۔ لہذا تمام ایسے معاملات جو عورت انجام دے سکتی ہے ان میں عورت کا وکیل مقرر ہونا درست ہے (۱۱۱) البتہ وہ معاملات جن کی انجام دہی کے لیے عورت اہل نہیں ان امور میں عورت کی وکالت درست نہیں ہے جیسے نکاح کے لیے وکیل بننا (۱۱۲) یا حج بدل کی ادائیگی میں عورت کا اکیلے حج پر جانا (۱۱۳) بیوی کا خود کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہیں۔ (۱۱۵)

۶۔ عقد وکالت کا علم

عقد وکالت کی تکمیل کے لیے وکیل سے متعلق ایک شرط یہ بھی ہے کہ وکیل کو عقد وکالت کا علم ہو علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”ان العلم بالتوکیل فی الجملة شرط“ (۱۱۶)

وکیل کے لیے یہ شرط بھی ہے کہ اسے عقد وکالت کا علم ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ اسے کون وکیل مقرر کر رہا ہے۔

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں۔

”الوکیل لا یكون وکیلاً قبل العلم بالوکالة“ (۱۱۷)

وکیل عقد وکالت کا علم ہونے سے پہلے وکیل نہیں ہوتا۔

المحررات فی میں بھی آپ فرماتے ہیں کہ وکیل کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ عقد وکالت سے باخبر

ہو (۱۱۸)

اگر وکیل نے عقد وکالت کا علم ہونے سے پہلے موکل کے کسی کام میں تصرف کیا تو پھر موکل کی اجازت یا وکیل کو عقد وکالت کے علم ہونے کے بعد اس کے عمل پر منحصر ہو گا کیا وہ اسے تسلیم کرنے کے لیے تیار ہے یا نہیں۔

ان شرائط کے علاوہ وکیل کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ امر وکالت کو انجام دینے کا شرعاً اہل ہو، جسمانی طور پر اس کے کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ وکیل بننے پر اسے مجبور نہ کیا گیا ہو۔ (۱۱۹)

یہ وہ شرائط ہیں جن کا عقد وکالت کے وقت وکیل میں ہونا ضروری ہے۔

موکل فیہ سے متعلق شرائط

موکل فیہ سے متعلق قماء کرام نے یہ شرائط بیان کی ہیں:

۱۔ موکل فیہ کا امر مباح سے نہ ہونا

موکل فیہ کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ کام جس پر عقد وکالت طے کیا جا رہا ہے وہ امور مباح میں سے نہ ہو یا اس کے کرنے کی اس قدر عام اجازت نہ ہو کہ جو چاہے کسی کی اجازت کے بغیر اسے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کرتا رہے۔ چونکہ امر مباح پر کسی شخص کا خصوصی قبضہ و تصرف نہیں ہوتا لہذا اس پر وکالت بھی درست نہیں ہوتی۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

”لا تصح الوكالة بالمباحات كالالا احتشاش والاستسقاء واستخراج الجواهر من

المعادن“ (۱۲۰)

مباحات (۱۲۱) میں وکالت درست نہیں جیسے عام جنگل سے لکڑیاں کاٹنا، گھاس کاٹنا، چشموں وغیرہ سے پانی حاصل کرنا اور معدنوں سے جواہر نکالنا وغیرہ۔

چونکہ مباحات میں توکیل جائز نہیں لہذا اگر کوئی شخص کسی کو امر مباح میں وکیل مقرر کرے تو اس صورت میں وکیل جس چیز کی خرید و فروخت کرے گا وہ موکل کی بجائے وکیل ہی کی ہوگی۔ (۱۲۲)

امام مکی فرماتے ہیں کہ مباحات میں توکیل کے بارے میں دو اقوال ہیں۔

۱۔ ایک قول کے مطابق مباح امور میں وکالت جائز نہیں اس لیے کہ مباح چیز کی ملکیت عام ہوتی ہے تو ایسی چیز کو کسی دوسرے کی ملکیت میں نائب ہونے کی حیثیت سے نہیں دیا جاسکتا ہے جیسے عام چراگاہ کے گھاس کو کوئی شخص فروخت کرنے یا خریدنے پر وکیل مقرر کرے تو یہ درست نہیں ہوگا کیونکہ اس گھاس کی ملکیت عام ہے۔

دوسرے قول کے مطابق آپ نے امر مباح میں وکالت کو درست قرار دیا اور فرمایا: ”يجوز

التوكيل في تملك المباحات“ (۱۲۳)

یعنی مباحات کی ملکیت میں توکیل جائز ہے۔ اس لیے کہ مباحات پر اگرچہ کسی کی ملکیت خاص نہیں ہوتی لیکن کسی سبب سے وہ مباح کسی کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے۔ لہذا دیگر معاملات کی طرح اس میں بھی وکالت جائز ہے۔

علامہ بھوتی (م ۱۰۵۱ھ) بھی موخر الذکر قول کی تائید میں لکھتے ہیں۔ مباحات کی ملکیت میں

توکیل جائز ہے جیسے جانوروں کا شکار کرنا اور گھاس کاٹنا وغیرہ۔ (۱۲۴)

ان دونوں اقوال سے یہ واضح ہوتا ہے کہ عام مباحات میں توکیل جائز نہیں البتہ وہ مباح چیز

جب کسی کی ملکیت میں آجائے تو اس میں وکالت درست ہوگی جیسے جنگل یا عام چراگاہ سے گھاس کاٹنے میں توکیل جائز نہیں لیکن وہ گھاس جب کسی کاٹنے والے کی ملکیت میں ہو جائے تو اس کی خرید و فروخت میں توکیل درست ہے۔

۲۔ موکل فیہ امر حرام نہ ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۹

موکل فیہ کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ فعل حرام (Unlawful) اور ممنوع (Prohibited) نہ ہو۔ جیسے کوئی شخص کسی مسلمان کو شراب یا خنزیر کی خرید و فروخت پر وکیل بنائے تو یہ عقد وکالت درست نہ ہوگا۔ نھایہ المحتاج میں ہے۔

”یعتنع فیما کان محرماً باصل الشرع“ (۱۲۵)

ان امور میں وکالت جائز نہیں جن کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔
 علامہ الدسوقی فرماتے ہیں۔

”ان الوکالة علی المعصیة باطلۃ“ (۱۲۶)

بے شک گناہ کے امور پر وکالت باطل ہے۔

اس طرح موکل فیہ ظلم اور غضب سے متعلق نہیں ہونا چاہیے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين“ (۱۲۷)

(ترجمہ) تم حد سے نہ بڑھو، بے شک اللہ تعالیٰ (قانون شرعی میں) حد سے بڑھنے والوں سے محبت نہیں کرتا۔

دوسرے مقام پر فرمایا گیا۔

”فمن اعتدى علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدى علیکم“ (۱۲۸)

(ترجمہ) تم پر جو زیادتی کرے تم بھی اس پر اتنی زیادتی کرو جتنی اس نے تم پر کی ہے۔

لہذا امر حرام اور ظلم و غضب کے معاملات میں وکالت درست نہیں ہوتی۔

۳۔ طلب قرض سے متعلق نہ ہونا

موکل فیہ کے لیے تیسری شرط یہ ہے کہ وہ امر حصول قرض (Getting loan) سے متعلق نہ ہو۔ البحر الرائق میں ہے: ”التوکیل بالاستقراض لا یصح“ (۱۲۹) طلب قرض میں وکالت درست نہیں۔ موکل نے اگر کسی کو اس غرض کے لیے وکیل مقرر کیا کہ وہ اسے کہیں سے قرض لا کر دے تو یہ وکالت درست نہیں ہوگی۔ حصول قرض پر مقرر کردہ وکیل نے اگر کسی شخص سے کہا کہ مجھے اتنا قرض دو اور اس نے دے دیا تو اس کی ذمہ داری موکل کی بجائے وکیل پر ہوگی۔ اس صورت میں اگر مال قرض ضائع ہو گیا تو اس کا ذمہ دار بھی وکیل ہوگا۔ (۱۳۰)

اگر وکیل نے سفیر کی طرح قرض طلب کیا یعنی کسی کے پاس جا کر اس نے کہا کہ میرا موکل آپ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سے قرض لینے کا تقاضا کرتا ہے اور اس نے اسے قرض دے دیا یا وکیل نے کما فلاں شخص نے مجھے آپ کے پاس قرض لینے کے لیے بھیجا ہے۔ اس کے بعد وکیل جو رقم وصول کرے گا اس کا ذمہ دار موکل ہو گا۔ (۱۳۱)

۴ حدود سے متعلق نہ ہونا

حدود سے متعلق توکیل کی تین صورتیں ہیں۔

i۔ اثبات حدود میں توکیل

اثبات حد سے مراد حد کے مرتکب فرد پر جرم ثابت کرنا ہے۔ لہذا امر و کالت کا تعلق ان حدود شرعیہ کے اثبات سے نہیں ہونا چاہیے۔ جن میں کسی مدعی کی طرف سے دعویٰ کرنا ضروری نہیں ہوتا جیسے حد زنا اور حد شرب خمر۔ چونکہ ان حدود کا دعویٰ یعنی اور دیگر شہادتوں سے ثابت ہو جاتا ہے۔ لہذا ان حدود کے ضمن میں وکیل مقرر کرنا جائز نہیں۔ (۱۳۲) جب کہ حد قذف اور حد سرقہ کے اثبات میں توکیل جائز ہے۔ جیسا کہ المہذب میں ہے۔

”يجوز التوكيل في اثبات القصاص وحد القذف لانه حق آدمي فجاز التوكيل في اثباته

كالحال“ (۱۳۳)

قصاص اور حد قذف کے اثبات میں توکیل مال کی توکیل کی طرح جائز ہے کیونکہ یہ آدمی کا حق

ہے۔

ii۔ استیفاء حدود میں توکیل

استیفاء حدود سے مراد مجرم پر حد شرعی کے نفاذ کا مطالبہ ہے۔ لہذا جب حد زنا اور حد شرب خمر کے اثبات میں وکالت درست نہیں تو اس کے استیفاء میں بھی وکالت جائز نہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ (۱۳۴)

iii۔ ایفاء حدود میں توکیل

ایفاء حد کے دو مفہوم ہیں۔

اول۔ مجرم پر سزا نافذ کرنا۔

دوم۔ مجرم کا سزا بھگتنا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نفاذ سزا میں توکیل جائز ہے۔ جب کہ سزا بھگتنے میں توکیل جائز نہیں۔ کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”ولا تذروا ذرۃ و ذرۃ اخری“ (۱۳۵)

(ترجمہ) اور کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

لہذا وکالت کے ضمن میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ حدود میں سے صرف حد قذف اور حد سرقہ کے اثبات، استیفاء اور ایفاء سے متعلق ہو۔ اور حد زنا و حد شرب خمر کے اثبات، استیفاء اور ایفاء سے متعلق نہ ہو۔

۵۔ قصاص سے متعلق نہ ہونا

قصاص (Retaliation) کے ضمن میں ان چار امور میں وکالت ہو سکتی ہے۔ یعنی اثبات قصاص، استیفاء قصاص، ایفاء قصاص، غفوعن القصاص۔ اثبات قصاص سے مراد جرم قتل کو ثابت کرنا، استیفاء قصاص سے مراد قصاص کی سزا کے نفاذ کا مطالبہ کرنا، ایفاء قصاص سے مراد قصاص میں قتل کرنا یا قتل ہونا اور غفوعن القصاص سے مراد سزا قصاص کو معاف کرنا ہے۔

ان امور میں سے اثبات قصاص، استیفاء اور ایفاء قصاص میں سے قصاص میں قتل کرنے اور غفوعن القصاص میں وکالت درست ہے۔ لیکن قصاصاً قتل ہونے میں توکیل جائز نہیں۔ اس کی بنیاد بھی سورۃ النجم کی یہ آیت ہے۔

”ولا تذروا ذرۃ و ذرۃ اخری“ (۱۳۶)

اور کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔

اس کے علاوہ یہاں مراد غفوعن القصاص یعنی قصاص میں قتل ہونے والے مجرم کو معاف کرنا بھی ہے بشرطیکہ یہ وکالت موکل کی عدم موجودگی میں کی جائے کیونکہ غفوعن القصاص کی وکالت موکل کی موجودگی میں ہی ہو سکتی ہے۔ غیر موجودگی میں نہیں۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حدود و قصاص کی جوابدہی میں اقرار کے ضمن میں بھی توکیل جائز نہیں اس لیے کہ حدود و قصاص شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں جیسے عورتوں کی شہادت سے بھی قصاص کی معافی ثابت ہو جاتی ہے۔ (۱۳۷) لہذا اگر کسی نے حدود و قصاص کی جوابدہی میں اقرار کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس نے عدالت میں اقرار کر لیا۔ اگرچہ یہ اقرار قیاساً جائز ہے لیکن استحسان درست نہیں۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ ممکن ہے کہ موکل نے اس قتل کے جرم کے اقرار کا اسے اختیار نہ دیا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۶۔ موکل فیہ حقوق العباد سے متعلق ہو

موکل فیہ کے لیے چھٹی شرط یہ ہے کہ موکل فیہ کا تعلق حقوق العباد (Human Rights)

سے ہو۔ حقوق العباد دو طرح کے ہوتے ہیں۔

۱۔ وہ حقوق جو شبہ کی بنا پر ساقط ہو جاتے ہیں جیسے حدود یا قصاص کا حق وغیرہ۔

۲۔ وہ حقوق جن کا مطالبہ شبہ کے باوجود کیا جاسکتا ہے جیسے قرض اور مال وغیرہ۔

اول الذکر حقوق میں وکالت کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ جب کہ موخر الذکر حقوق کی ادائیگی اور وصولی میں کسی کو وکیل مقرر کرنا بالاتفاق درست ہے اگرچہ یہاں پر بھی مالک کا اپنے حق کو معاف کرنے یا حق سے دستبردار ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ لیکن یہاں وکیل کو ادائیگی اور وصولی دونوں کا حق ہے۔ جیسے خرید و فروخت، اجارہ، نکاح، طلاق، خلع، صدقات و وجہ کی وصولی و تقسیم، ودیعت، رہن، عاریت میں اشیاء کا دینا اور لینا اور قرض کی وصولی و ادائیگی وغیرہ وغیرہ۔ وہ تمام امور ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے۔ ان تمام امور میں وکالت جائز ہے۔ اگرچہ ان میں سے بعض امور میں وکیل معاملات کے دوران اپنی طرف نسبت کرتا ہے۔ اور بعض میں اس کی حیثیت سفیر کی سی ہوتی ہے اور ان معاملات کی اپنے موکل کی طرف نسبت کرتا ہے۔ (۱۳۹)

۷۔ موکل فیہ موکل کی ملکیت ہونا

موکل فیہ کی اس شرط سے مراد یہ ہے کہ جس چیز پر کسی کو وکیل بنایا جا رہا ہے وہ موکل کی ملکیت میں ہو کیونکہ کسی غیر کی ملکیت پر وکیل بنانا درست نہیں۔ امام الشربنی فرماتے ہیں۔

”شرط الموکل فیہ ان یملکہ الموکل“ (۱۴۰)

موکل فیہ کے لیے ایک شرط یہ ہے۔ کہ وہ موکل کی ملکیت ہو جیسے کسی زمین کا مالک ہے لیکن ب اس زمین کی فروخت کے لیے ج کو وکیل مقرر کرے تو یہ وکالت درست نہ ہوگی کیونکہ ب اس زمین کا مالک ہی نہیں اس طرح اگر ایک شخص دوسرے سے کہے کہ میں اس عورت کو طلاق دینے میں آپ کو وکیل بناتا ہوں جس سے میں نکاح کرنے والا ہوں تو یہ وکالت بھی باطل ہوگی کیونکہ شادی سے قبل موکل طلاق کا مالک ہی نہیں ہوتا۔

۸۔ موکل فیہ قابل نیابت ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہ ہو بلکہ وہ قابل توکیل ہو۔ مغنی المحتاج میں ہے:

”ان یكون قابلاً للنيابة“ (۱۳۱)

یعنی موکل فیہ قابل نیابت ہو۔ کیونکہ متعدد ایسے امور ہیں جو قابل نیابت نہیں ہیں جیسے ایلاء، طہار، عبادات بدنہ وغیرہ۔ اگر کوئی شخص یہ قسم اٹھائے کہ اللہ کی قسم میں اپنی بیوی کے پاس نہیں جاؤں گا تو اب اس قسم کو توڑنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے تو یہ وکالت باطل ہوگی کیونکہ یہ فعل قابل نیابت نہیں ہے۔ علامہ الشرنبلی فرماتے ہیں:

”ولا في شهادة وإيلاء ولعان وسائر الأيمان ولا في الظهار“ (۱۳۲)

یعنی وکالت گواہی، ایلاء، لعان، تمام قسم کی قسموں اور طہار میں نہیں ہے کیونکہ یہ امور قابل نیابت نہیں ہیں۔

۹۔ موکل فیہ کا واضح اور معلوم ہونا

موکل فیہ کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جس معاملے میں وکیل بنایا جا رہا ہے وہ معلوم اور واضح ہو۔ کیونکہ مبہم اور نامعلوم امور میں وکالت درست نہیں ہوگی۔ علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

”لا يصح توکیل مجهول“ (۱۳۳)

مجهول معاملات میں توکیل درست نہیں۔ علامہ الشرنبلی فرماتے ہیں:

”ولیکن الموکل فیہ معلوما من بعض الوجوه ولا يشترط علمه من کل وجه“ (۱۳۴)

موکل فیہ کو بعض وجوہ سے ہی معلوم ہو جانا کافی ہے ہر پہلو سے اس کا معلوم ہونا ضروری

نہیں۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا:

”وکلنک فی کل قلیل وکثیر او فی کل تصرف یجوز لى“ (۱۳۵)

میں نے آپ کو اپنے ہر کم اور زیادہ یا تمام میرے جائز اختیارات میں وکیل مقرر کیا۔ چونکہ اس جملے میں موکل فیہ مبہم اور غیر واضح ہے لہذا اس کلمے سے وکالت کا اثبات نہیں ہوگا۔

۱۰۔ عبادات سے متعلق نہ ہونا

اسلام میں عبادات دو طرح کی ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

i۔ وہ عبادات جو قابل نیابت نہیں ہیں جیسے نماز اور روزہ وغیرہ۔

ii۔ وہ عبادات جن کی ادائیگی قابل نیابت ہے جیسے تقسیم زکاۃ، حج، عمرہ و زنج قربانی وغیرہ۔

عبادات میں توکیل کے متعلق علامہ الشربنی فرماتے ہیں۔

”فلا يصح في عبادة الا الحج وتفرقة زكاة وذبح اضحية“ (۱۳۶)

عبادات میں ماسوا حج، تقسیم زکاۃ اور زنج قربانی کے علاوہ وکالت درست نہیں۔ الاقناع میں ہے

کہ عبادات میں وکالت درست نہیں جیسے نماز، روزہ اور طہارت وغیرہ (۱۳۷)

ii۔ موکل فیہ تفویض شدہ ہو

عقد وکالت میں موکل فیہ سے متعلق ایک شرط یہ ہے کہ وہ امر وکالت وکیل کو باقاعدہ تفویض

کیا ہو۔ کیونکہ غیر تفویض شدہ امر اگر وکیل نے کیا تو یہ درست نہیں ہو گا۔ الدر المختار میں ہے۔

”بكل ما يباشره الموكل بنفسه لنفسه“ (۱۳۸)

یعنی وکالت صرف اس امر میں درست ہے جسے موکل اپنی ذات کے لیے خود کرتا ہو۔ اور

تفویض وہی امر ہو سکتا ہے جو انسان خود اپنے لیے کرتا ہے۔ اس لیے قہماء نے یہ شرط عائد کی ہے

تاکہ وکیل موکل کی اجازت کے بغیر وہ کام نہ کرے جس کے متعلق اسے کما نہ گیا ہو۔ جیسے موکل کی

اجازت کے بغیر وکیل کا وکیل مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

صیغہ وکالت سے متعلق شرائط

صیغہ وکالت سے مراد وہ الفاظ ہیں جن سے عقد وکالت کا انعقاد ہوتا ہے۔ ان کی شرائط ارکان

وکالت کے لحاظ سے یہ ہیں:

۱۔ صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ موکل

بلحاظ موکل صیغہ وکالت میں مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

i۔ مفہوم واضح ہونا

موکل کے لحاظ سے صیغہ وکالت کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ موکل انعقاد وکالت کے لیے جو

الفاظ استعمال کرے وہ لغوی، عربی اور قانونی لحاظ سے درست اور واضح ہوں، اگر ان الفاظ میں لغوی

اور عربی مفہوم کا اختلاف ہو جائے تو عربی معنی قابل ترجیح ہو گا۔ صیغہ وکالت میں مخصوص الفاظ ہونا

ضروری نہیں بلکہ ان الفاظ میں وکالت کا مفہوم ہونا ضروری ہے۔ (۱۳۹)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

انقار وکالت کے لیے بلحاظ موکل دوسری شرط یہ ہے کہ صیغہ وکالت ماضی یا حال کے صیغہ میں ہو یعنی موکل یہ کہے کہ میں نے فلاں کو وکیل مقرر کیا یا وکیل مقرر کر رہا ہوں۔ مستقبل کے صیغہ استعمال کرنے سے عقد وکالت منعقد نہیں ہوگا۔ اگر صیغہ وکالت کو کسی جائز اور قابل عمل شرط یا مقررہ وقت سے مشروط کیا گیا ہو تو شرط پوری ہونے پر عقد وکالت قائم ہوگا۔ (۱۵۰)

اگر موکل نے عام الفاظ میں وکالت کے لیے کہا تو وکالت عام ہوگی اور اگر وکالت کے لیے خاص الفاظ ہوں تو وکالت خاصہ ہوگی۔

۲۔ صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ وکیل

وکیل کی طرف سے کہے گئے صیغہ وکالت کی بھی دو شرطیں ہیں:

i۔ واضح الفاظ

موکل کی طرف سے وکالت کی پیش کش کے بعد وکیل کی طرف سے جن الفاظ میں قبولیت کا اظہار کیا جائے وہ بھی واضح ہونے چاہیں۔ البتہ اس کا اظہار اس وقت بھی ہو سکتا ہے اور کسی سبب سے تاخیراً بھی۔ (۱۵۱)

ii۔ صیغہ ماضی

بلحاظ صیغہ وکیل کے لیے ضروری ہے کہ وہ عقد وکالت کی قبولیت کا اظہار ماضی کے صیغہ میں کرے یعنی یوں کہے:

”میں نے تیری وکالت قبول کی۔“

اگر وکیل اور موکل دونوں ماضی کا صیغہ استعمال کریں یا ان میں سے ایک ماضی کا اور دوسرا حال کا صیغہ استعمال کرے تو بھی انقار وکالت درست ہوگا۔

۳۔ صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ موکل فیہ

موکل فیہ کے لحاظ سے صیغہ وکالت کی ایک شرط یہ ہے کہ جس کام کے لیے وکیل مقرر کیا جا رہا ہے اس کی نوعیت واضح اور معلوم ہو۔ اگر عام الفاظ ہوں تو وکالت عام اور اگر خاص الفاظ ہوں تو وکالت خاصہ منعقد ہوگی۔ اگر صیغہ وکالت میں نوعیت معاملہ کا ذکر نہ ہو اور کوئی قرینہ وغیرہ بھی نہ ہو تو وکالت باطل ہوگی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علم و کالت

عقد وکالت کی تمام شرائط پوری ہو جانے کے بعد وکیل کے لیے موکل کی جانب سے تفویض کردہ تمام اختیارات کا نفاذ اور اجراء درست اور جائز ہو گا۔ اس طرح وکیل کا اپنے موکل کی نیابت اور وکالت کرنا اور اس کی اس معاملے میں نیابت یا قائم مقامی کرنا جائز ہے۔

وکالت کے نتیجے میں دو افراد کے مابین جو معاہدہ طے پاتا ہے دیگر معاہدات اور معاملات کی طرح دونوں فریقوں پر اس کی پابندی ضروری ہے۔ وکیل کا فرض ہے کہ وہ حدود وکالت میں رہے ہوئے امانتداری کے ساتھ فرائض انجام دے اور اس معاملے کو انجام تک پہنچائے جو اس کے ذمہ لگایا گیا ہے اور موکل کو چاہیے کہ وہ زیر توکیل معاملے میں ہر ممکن اس کی مدد اور معاونت کرے۔

اگر وکیل نے کسی معاملے میں دی گئی ہدایات کی پابندی نہ کی اور وکالت کی حدود سے تجاوز کیا تو موکل اس کے معاملات اور حقوق کا پابند نہیں ہو گا وہ اگر چاہے قبول کرے اور چاہے تو ان کی ذمہ داری قبول نہ کرے۔ نیز عقد وکالت فاسد بھی ہو سکتا ہے۔ لہذا وہ معاملہ خود وکیل کی اپنی جانب سے ہو گا۔ (۱۵۲) السید سابق نے لکھا ہے:

”ومتى تمت الوكالة كان الوكيل امينا فيما وكل به فلا يضمن الا بالتعدي والتفريط“

(۱۵۳)

عقد وکالت کی تکمیل کے بعد وکیل صرف اسی صورت میں ضامن ہو گا جب کہ حدود وکالت کو توڑے یا زیادتی سے کام لے۔

امام شریفی فرماتے ہیں کہ اگر وکیل موکل کی ہدایات کی مخالفت کرے تو اس کے تصرفات و اعمال باطل ہوں گے۔ (۱۵۴)

علامہ سبکی کے نزدیک وکیل کو چاہیے کہ اس کا عمل وہ ہو جس پر اعتماد کیا جاسکے اگر وکیل موکل کی ہدایات کی مخالفت کرے تو اس کا تصرف باطل ہو گا۔ (۱۵۵)

وکیل کو چاہیے کہ وہ زیر تکمیل معاملے میں اپنے موکل کے مفاد اور اس کی بہتری کا خیال رکھے اگر وکیل اس بارے میں خیانت کرے یا بد عمدی کا مرتکب ہو تو وہ گناہ گار، امانت میں خائن، بد عمدی کا مرتکب اور بے وفا کی کر کے قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں مذکور تمام وعیدوں کا مستحق ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جب موکل کسی شخص کو وکیل مقرر کرے تو عقد وکالت کی تکمیل کے بعد موکل کے حکم کی وکیل کے لیے کیا شرعی حیثیت ہوتی ہے اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

۱۔ موکل کا حکم وکیل کے لیے واجب ہونا

یہ اس وقت جب موکل وکیل کو عبادات مالیہ کی وکالت سونپے یا کسی انسان کی حفاظت کی ذمہ داری سونپے، کسی تکلیف دینے والی چیز یا کسی خطرہ کو دور کرنے کے متعلق کہے، یا اس کا حکم کس مجرم کو پکڑنے کے متعلق ہو یا وکیل کو کسی کے مال اور عزت کی حفاظت سونپی کی گئی ہو۔ بھوکے کو کھانا کھلانا یا مریض کے لیے دوا خریدنے کی وکالت ہو۔ ان تمام امور میں وکیل پر واجب ہوتا ہے کہ اپنے موکل کے حکم کی اطاعت کرے۔

۲۔ موکل کا حکم وکالت حرام ہونا

جس وقت موکل کسی کو امر حرام کے ارتکاب کے لیے وکیل مقرر کرے جیسے کسی کو قتل کرنا کسی کی چوری کرنا یا شراب کی خریداری، کافر مرد یا کافرہ عورت یا پانچویں عورت سے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا، پہلے سے مظلوم لڑکی کے متعلق پھر پیغام نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا، اور اموال منسوبہ کی خرید و فروخت پر وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔ ان تمام امور میں سے وکیل نے اگر کسی ایک پر بھی عمل کیا تو یہ حرام ہو گا۔ (۱۵۶)

۳۔ وکالت کا حکم مستحب ہونا

موکل نے جب وکیل کو کسی مستحب امر کے کرنے پر وکیل مقرر کیا جیسے ادائیگی قرض، سپردگی حبہ اور قربانی کے جانور کو ضحج کرنا۔ وکیل کا ان امور کو کرنا مستحب ہوتا ہے۔

۴۔ وکالت کا حکم مکروہ ہونا

جب موکل نے وکیل کو مکروہ امور پر وکیل مقرر کیا ہو یا مکروہ اشیاء کی خرید و فروخت سونپی ہو جیسے سگریٹ کی خرید و فروخت وغیرہ ان امور میں وکیل کا موکل کی طرف سے تفویض کردہ امر کو کرنا مکروہ ہو گا۔

۵۔ وکالت کا حکم مباح ہونا

وہ عمومی امور جن کو کرنا شرعاً جائز ہو ان میں وکالت مباح ہوتی ہے جیسے عام اشیاء کی خرید و

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فروخت پر کسی کو وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔ اگر وکیل ان امور وکالت کو انجام دے گا تو یہ اس کے لیے

مباح ہوگا (۱۵۷)

خلاصہ یہ کہ وکالت کا حکم عقد وکالت میں کسی بھی حکم یا امر کی حیثیت سے ہوگا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حواسی و حوالہ جات

- ۱- سورة البقرہ ۲/۱۸۵۔
- ۲- سورة الحج ۲۲/۸۷۔
- ۳- البخاری، (کتاب الایمان باب الدین یسر) ۱۰/۱۔
- نسائی، (کتاب الایمان باب الدین یسر) ۲/۲۷۲۔
- ۴- البخاری ۱۰/۱۔
- ۵- امام احمد ۱/۲۸۳، ۳۶۵۔
- ۶- سرخسی، المبسوط ۱۹/۲۔
- ۷- ابواسحاق ابراہیم شیرازی، المہذب، دار المامون، مصر، (ت۔ ن) ۱/۳۳۸۔
- ۸- علاؤ الدین خفی، الدر المختار، ص ۶۸۴۔
- ۹- ابواللیث سمرقندی، فتاوی النوازل، بلوچستان بک ڈپو، کوئٹہ، ۱۹۸۵ء، ص ۳۱۹۔
- محمود نسفی، کنز الدقائق، سعید کمپنی، کراچی، (ت۔ ن) ص ۲۷۲۔
- ۱۰- ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۵۰۰۔
- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۳۔
- ۱۱- فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ۱۲- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۲۔ فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ابن شحنہ، لسان الکھام، ص ۲۵۰۔
- ۱۳- فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ۱۴- علاؤ الدین خفی، الدر المختار، ص ۶۸۴۔
- ۱۵- البخاری، (کتاب الوکالت) ۱/۳۰۹۔
- ۱۶- سید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۳۔
- ۱۷- وکیع، اخبار القضاۃ، ۱/۱۳۹۔
- ۱۸- السید البکری، اعانة الطالبین، وارا حیاء التراث العربی، بیروت، (ت۔ ن) ۳/۸۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

خطیب الشریبی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۱۹۔ ارکان رکن کی جمع ہے۔ رکن کا معنی ”رکن الشئ: جانبہ الاقوی“ یعنی مضبوط طرف۔ ”
الناحية القوية ومانقوی به“ یعنی وہ چیز جس سے کسی کو تقویت پہنچی ہو (لسان العرب ۱۳/
۱۸۵۔ تاج العروس، ۹/۲۱۹) قرآن مجید میں حضرت لوط علیہ السلام کا یہ ارشاد منقول ہے ”اوای
الی رکن شدید“ سورة ہود، ۱۱/۸۰۔ یا میں کسی محکم سہارے کی پناہ لے لوں۔ قحطاء کے نزدیک
رکن کی تعریف یہ ہے: ”مالایقوم الشئ الا به“ وہ چیز جس کے بغیر کوئی چیز قائم نہ ہو سکے۔
رواس قلعه جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۲۲۶)

۲۰۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۲۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۲۔ سبکی، تکرر شرح لمجموع، ۱۳/۱۰۵۔

۲۲۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۳۔

۲۳۔ ایضاً، ص ۵۶۵۔

۲۴۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۹۔

۲۵۔ ادنی تصرف سے مراد حفظ مال کی وکالت ہے امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ وکالت قیاساً نہیں
استحساناً ثابت ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”واللہ علی ما نقول وکیل“ (سورة یوسف، ۱۲/
۶۶) یعنی جو کچھ ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کا محافظ ہے یہاں وکیل حفظ کے معنی میں ہے اس لیے
یہاں بھی وکیل سے مراد ادنی تصرف یعنی اشیاء کی محافظت ہو گا (ابن براز، فتاویٰ برازیہ علی
حامش فتاویٰ ہندیہ، ۵/۴۵۹)

۲۶۔ احسن ثانوی، غایہ الاوطار، شرح الدر المختار، سعید کمپنی، کراچی، ۱۳۹۸ھ، ۳/۳۶۲۔

۲۷۔ تصرفات مالیہ سے مراد بیع و شراء، جہ و صدقات کی ادائیگی و وصولی کی وکالت ہے۔ (فتاویٰ
ہندیہ، ۳/۵۶۵)

۲۸۔ سمرقندی، فتاویٰ نوازل، ۳۱۹۔

۲۹۔ الجزیری، کتاب القعد، ۳/۱۷۹۔

۳۰۔ لٹاوی، حاشیہ المخطاوی علی الدر المختار، ۳/۲۶۴۔

۳۱۔ ابن ابی الذم، اوب القضاء، (نمبر ۸۱۷)، تحقیق، مصطفیٰ الزحلی، دار الفکر، بیروت، ۱۹۸۲، ص

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۲۔ احناف کے نزدیک اس سے بھی حفظ مال کی وکالت ہوگی (خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۲۰۲)

۳۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۳۴۔ ابن حمام، فتح القدیر، ۶/۵۵۳۔

۳۵۔ شرف الدین مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۳۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۱۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۳۷۔ سورة البقرہ، ۲/۲۸۲۔

۳۸۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، ۳/۳۸۲۔

۳۹۔ السید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۰۔

۴۰۔ قتال الشاشی، حلیہ العلماء، ۵/۱۱۶۔

۴۱۔ بموتی، کشاف القناع، ۳/۳۶۲۔

۴۲۔ ابن براز، فتاویٰ برازیہ، علی حاشی، فتاویٰ ہندیہ، ۵/۳۶۴۔

مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۴۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۴۴۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۴۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۴۶۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۰۔

۴۷۔ الشربینی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱۔

۴۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۴۹۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۵۰۔ بلوغ کالغوی معنی ملتا ہے شریعت میں بلوغ سے مراد انسان کا صغر سنی کی انتہا کو پہنچنا ہے۔

بلوغت کے بعد انسان شرعی احکام کا مکلف ہو جاتا ہے اور عام تصرفات کی آزادی ختم ہو جاتی

ہے۔ لڑکا احکام انزال اور مجامعت کرنے پر اور لڑکی احکام ہونے، حیض آنے، اور حاملہ ہونے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پر بالغ ہوتی ہے۔ اگر یہ علامات ظاہر نہ ہوں تو لڑکے کی بلوغت کا آغاز بارہ برس کی عمر میں اور لڑکی کی بلوغت پندرہ برس کی عمر میں ہوتی ہے (مہیم الاحسان، قواعد الفقہ، الصدق پبلشرز، کراچی، ۱۹۸۶ء، ص ۲۱۰) پاکستان میں مروجہ قانون کے مطابق بلوغت کی عمر ۱۸ سال ہے۔ (محمد شفیع باجوہ، شرح مجموعہ تعزیرات پاکستان، ناشر، احسان الحق قریشی، لاہور، ۱۹۸۹ء، ص ۲۸۴۔

۵۱۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱/۱۳۱۔

۵۲۔ عقود تملیكات سے مراد وہ معاملات ہیں جن میں موکل کسی چیز کا خود مالک بنتا ہے یا کسی دوسرے کو مالک بنا دیتا ہے جیسے بیع و شرا، نکاح، اجارہ، حبہ اور وصولی قرض وغیرہ۔

۵۳۔ فقہی اصطلاح میں ولی سے مراد باپ ہوتا ہے اس کے بعد دادا اور پھر وقت کا قاضی ولی ہوتا ہے۔ (مہیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۵۳۸)

۵۴۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۴/۳۴۵۔

۵۵۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۵۶۔ امام محمد بن ادریس شافعی، کتاب الام، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۹۷۳ء، ۳/۲۳۵۔

۵۷۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

۵۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱/۱۳۲۔

۵۹۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۰۔

۶۰۔ مرتد کی مزا قتل احادیث سے ثابت ہے ایک حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "من بطل دینہ فاقتلوه" جو اسلام چھوڑ کر کسی اور دین کو اختیار کرے قتل کر دو۔ (دار قطنی، "کتاب الحدود" حدیث نمبر ۱۰۸)، ۳/۱۱۳، مسند امام احمد میں بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسلمانوں کو قتل کیا جاسکتا ہے، شادی شدہ زانی، قاتل عمد اور مرتد۔ (امام احمد، ۱/۶۳)

احناف کے نزدیک مرتدہ عورت کی وکالت اس لیے جائز رہتی ہے کہ ارتداد کے بعد بھی اس کے تصرفات نافذ ہوتے ہیں اور اس کا قتل واجب نہیں کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے "نہی عن قتل النساء والصبيان" (ابن ماجہ ابواب الجہاد، باب الغارة والبیات و قتل العیسان، ص ۲۰۳۔ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی قتل النساء، ۲/۳۶۲) اسی بنا پر وہ مرتدہ عورت اسلامی ریاست میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۱

ہی رہے گی۔ احناف کے نزدیک اگرچہ یہ حدیث جنگ میں کافر عورتوں سے متعلق ہے لیکن مرتدہ کے ساتھ بھی اصل کافرہ جیسا سلوک کیا جائے گا (جزیری، کتاب الفقه، ۳۲۶/۵) سنن دار قطنی میں یہ حدیث بھی ہے کہ مرتدہ عورت کو قتل نہیں قید کیا جائے گا (حدیث نمبر ۱۲۰) کتاب الحدود، ۱۱۸/۳۔ دار قطنی ہی کی ایک دوسری حدیث میں ہے کہ مرتدہ عورت کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔ (۱۱۸/۳)

باقی آئمہ کے نزدیک مرتدہ عورت کو بھی قتل کیا جائے گا۔ (کتاب الفقه، ۳۲۶/۵) کیونکہ سنن دار قطنی میں ہی متعدد روایات ایسی ہیں جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرتدہ عورتوں پر اسلام پیش کرو اگر وہ اسلام کی طرف رجوع نہ کریں تو قتل کر دیا جائے۔ (دار قطنی، حدیث نمبر ۱۲۱-۱۲۸) کتاب الحدود، ۱۱۸/۳ تا ۱۲۰۔

۶۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۶۲۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، (جلد نمبر ۵، شمارہ ۱-۲) جنوری تا جون ۱۹۹۸ء، دیال سنگھ لائبریری، لاہور، ص ۱۰۰۔

۶۳۔ لمطاوی، حاشیہ المخطاوی، ۲۶۵/۳۔

۶۴۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، ص ۱۰۰۔

۶۵۔ یہ اس لیے کہ نکاح کے گواہوں کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہوں لہذا نکاح کے وکیل کے لیے مسلمان ہونا بدرجہ اولیٰ ضروری ہے۔ (مرغینانی، ہدایہ، ۲۸۶/۲)۔

۶۶۔ سرخسی، المبسوط، ۱۳۱/۱۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۶۷۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۰۱۔

۶۸۔ سرخسی، المبسوط، ۱۳۱/۱۹۔

۶۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۷۰۔ مرغینانی، ہدایہ، ۱۷۸/۳۔

اسید البکری، اعانة الطالبین، ۸۵/۳۔

۷۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۸۸/۵۔

۷۲۔ مسلمان مرد اور کافر عورت کے نکاح کے متعلق قرآن مجید میں ارشاد ہے ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یومنوا ولا تنکحوا المشرکین حتی یومنوا“ (سورة البقرة، ۲۲۱/۲)۔ مشرک

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک وہ ایمان قبول نہ کر لیں اور نہ مسلمان عورتیں مشرک مردوں سے نکاح کریں یہاں تک کہ وہ ایمان لے آئیں۔

۷۳۔ حالت احرام میں ہر قسم کا شکار اور جانوروں کا قتل ممنوع ہے اگر کسی وجہ سے کوئی جانور قتل ہو جائے تو جنایت ادا کرنا پڑتی ہے، (احسن ثانوی، غایہ الاوطار، ۱/۶۳۹)

۷۴۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۰۔

۷۵۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱۔

۷۶۔ ابو زکریا شرف نووی، منہاج الطالبین علی متن مغنی المحتاج لشریعی، ۲/۲۱۷۔

۷۷۔ مجور کا لفظ حجر سے ہے جس کا لغوی معنی ہے روکنا۔ فقہی اصطلاح میں کسی شخص کو مالی معاملات میں حق تصرف سے روکنا حجر کہلاتا ہے۔ عام طور پر مجور کرنے کے قہماء نے تین اسباب بیان کیے ہیں۔ ۱۔ کم عمری ۲۔ جنوں ۳۔ مدہوشی و بے عقلی، اول الذکر دو اسباب کے باعث مجور کرنا بالاتفاق درست ہے البتہ فاقر العقل اور نابالغ بچہ جو معاملات کو درست انجام نہ دے سکتا ہو اسے اس کا باپ یا باپ کی طرف سے مقرر کردہ وصی مجور کر سکتا ہے۔ ان دونوں کی عدم موجودگی میں یہ اختیار قاضی یا جج کو مل جاتا ہے۔ اگر کسی بچے میں بالغ ہو کر بھی عقل و شعور پیدا نہ ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پچیس سال کی عمر کے بعد اسے معاملات میں حق تصرف دے دیا جائے گا جب کہ صاحبین کے نزدیک عقل و سمجھ آنے کے بعد ہی حق تصرف دیا جائے۔ خواہ کتنی عمر ہو جائے۔ (جزیری، کتاب الفقہ، ۲/۳۵۲)

ان اسباب کے علاوہ کسی اور معقول بنا پر عدالت بھی کسی مالک کو اس کی اپنی ملکیت میں حق تصرف سے روک سکتی ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ، ۵/۵۶، ابن نجیم، البحر الرائق، ۸/۷۸)

۷۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱-۱۴۲۔

۷۹۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۴/۴۰۰۔ اللخاوی، حاشیہ، ۳/۲۶۵۔

۸۰۔ اسلام میں عاقل سے مراد وہ لوگ ہیں جنہیں قذف یعنی تہمت زنا کی حد نہ لگی ہو، سورۃ نور کی آیت نمبر ۴ اور ۵ میں محدود بالقذف کی گواہی قبول نہ کرنے کا حکم ہے۔ (عبد المالك عرفانی، اسلامی قانون شہادت، قانونی کتب خانہ، لاہور، ۱۹۸۰ء، ص ۳۷، ۳۹)

۸۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۸۲۔ مکہ سے مراد وہ شخص ہے جسے ضرب شدید یا ذرا دھکا کر کسی کام کے کرنے کا کہا جائے اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ کامل اکراہ۔ جس میں کسی شخص کو ڈرانے کی نوبت قتل جان یا کسی عضو کو ضائع کرنے تک ہو۔ ۲۔ ناقص اکراہ۔ وہ اکراہ جس میں کسی کو ضرب شدید کا خوف نہ دیا جائے۔ ضرب شدید کی چار علامتیں ہیں۔ ۱۔ تہدید ۲۔ خوف دلانا ۳۔ تلف عضو ۴۔ قتل۔ صرف قید کرنا اکراہ ناقص ہو گا۔ (احسن نانوتوی، غایۃ الاوطار، ۴/۸۶-۸۷)

۸۳۔ احمد حمزہ، نظریہ النیابہ، ص ۴۲۔

۸۴۔ امام محمد بن حسن شیبانی، کتاب الاصل، ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ، کراچی، (ت۔ ن) ص ۸۴۔

۸۵۔ ابن رشد، بدایہ المجتہد، ۲/۲۲۶۔

ابن حمام، فتح القدر، ۶/۵۶۳۔

۸۶۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

۸۷۔ سرخسی، المبسوط، ۱۹/۳۵۔

۸۸۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۷۸۔

۸۹۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۴/۴۴۷۔

۹۰۔ غبن سے مراد خرید و فروخت میں دھوکہ دینا ہے اس کی دو قسمیں ہیں (i) غبن بصر (کم دھوکہ)۔ اس کی صورت یہ ہے کہ دس روپے میں خریدی ہوئی چیز نو روپے میں فروخت کر دینا (ii) غبن فاحش۔ (بڑا دھوکہ) دس روپے میں خریدی ہوئی چیز پانچ روپے میں فروخت کرنا غبن فاحش کہلاتا ہے۔ یہ دھوکہ خواہ بائع کی طرف سے ہو یا مشتری کی طرف سے غبن ہی کہلاتا ہے۔ (امجد علی، بہار شریعت، غلام علی، لاہور، (ت۔ ن) ۱۱/۷۵)

۹۱۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۲۔

۹۲۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۸۸۔

۹۳۔ مرامق سے مراد وہ بچہ ہے جو بلوغت کے قریب ہو اور اس میں نفسانی خواہشات پیدا ہونا شروع ہو جائیں۔

(صمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۷۷۷)

۹۴۔ محمود نسفی، کنز الدقائق، ص ۲۷۲۔

۹۵۔ ابن عابدین، منحة الخالق علی البحر الرائق، ۷/۱۳۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۹۶۔ آپ کا اصل نام ہند بنت ابی امیہ مخزومی تھا۔ بعض کے نزدیک آپ کا نام رملہ تھا۔ لیکن اول الذکر نام زیادہ صحیح اور معروف ہے (احمد بن قسطلانی، المواہب اللدنیہ، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۹۹۱ء، ۲/۸۴)

۹۷۔ عمر بن سلمہ کا نام بعض کتب میں عمرو بھی مذکور ہے (کسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰)

۹۸۔ آپ پانچویں سال نبوت ہجرت حبشہ کے دوران حبشہ میں پیدا ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ام سلمہؓ سے نکاح ۳ھ کو ہوا۔ اس لحاظ سے اس نکاح کے وقت آپ کی عمر نو برس تھی۔ آپ کے ہاشعور ہونے کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپؓ نے پوچھا کہ کیا روزے کی حالت میں آپ اپنی ازواج سے تعقیل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ سوال اپنی والدہ سے کرو۔ چنانچہ آپ نے پھر یہ سوال اپنی والدہ سے کیا تو آپ نے ہاں میں جواب دیا۔ (مسلم، کتاب الصیام، باب بیان ان القبلة فی الصوم لیست محرمة، ۱/۳۵۳۔ ابن عبد البر، الاستیعاب علی هامش الاصابہ فی تیز الصحابہ (نمبر ۱۸۸۲)، ۸/۲۷۳، ابن حجر عسقلانی، الاصابہ، (۵۷۳۵)، مکتبہ الکلیات الازہریہ، مصر، ۱۹۷۷ء، ۷/۷۷)

۹۹۔ عبد اللہ بن سہل انصاری خیبر میں گئے تو انہیں وہاں کے یہودیوں نے شہید کر دیا۔ انہی کی وجہ سے قسامت ہوئی ان کی گردن توڑ کر ایک چٹھے میں ڈال دیا گیا۔ (ابن اثیر جزیری، اسد الغابہ، (۲۹۹۶)، ۳/۲۷۰، ابن البر، الاستیعاب (نمبر ۱۵۶۷)، ۶/۲۳۶۔ ابن حجر عسقلانی، الاصابہ، (۳۷۲۳)، ۶/۱۱۳۔)

۱۰۰۔ امام مالک، موطا، (کتاب القسامت، باب تبلة اهل الدم فی القسامة)، میر محمد، کتب خانہ کراچی، (ت۔ ن)، ص ۶۸۱۔

البخاری، (کتاب الاحکام، باب کتاب الحاکم الی عمالہ)، ۲/۱۰۶۷۔

۱۰۱۔ البخاری، (کتاب الوکالۃ)، ۱/۳۰۸۔

۱۰۲۔ ایضاً۔

۱۰۳۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۱۔

۱۰۴۔ حبلی سے مراد اس ملک کا شہری ہے جس سے جنگی حالات ہوں اور اس سے ہر طرح کے تعلقات منقطع ہوں (عمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۲۶۲)۔

۱۰۵۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

لمطاوی، حاشیہ، ۲۶۵/۳۔

۱۰۷۔ جیسے پاکستان میں ۱۰ فروری ۱۹۷۹ء بمطابق ۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ کو اسلامی حدود کا نفاذ ہوا

لیکن حد ارتداد کو نافذ نہیں کیا (محمد شفیع، شرح مجموعہ تعزیرات پاکستان، ص ۲۸۴)

۱۰۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۳۹/۶۔

۱۰۹۔ ابن قدامہ، المغنی، ۱۲۶/۵۔

۱۱۰۔ سرخسی، المبسوط، ۱۳۹/۱۹۔

۱۱۱۔ امام محمد، کتاب الاصل، ص ۸۴۔

۱۱۲۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۸۵/۳۔

۱۱۳۔ جزیری، کتاب الفقه (مترجم)، ۱۰۳۶/۱۔

۱۱۴۔ ایضاً، ۶۷۶/۴۔

۱۱۵۔ ابن رشد، بدایہ المجتہد، ۲۲۶/۲۔

۱۱۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۱۱۷۔ ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۲۹۹۔

۱۱۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱۳۰/۷۔

۱۱۹۔ احمد حمد، نظریہ النیابہ، ص ۳۷-۳۸۔

۱۲۰۔ قاضی خاں، ۱۳۷/۳۔

فتاویٰ ہندیہ، ۵۶۳/۳۔

۱۲۱۔ شریعت میں مباح سے مراد کسی کام کے کرنے کا جائز ہونا ہے لیکن کسی ملک میں کس کام کو

بلا روک ٹوک کیا جا سکتا ہے اور کس میں حکومت کی اجازت ضروری ہے یہ تعین وقت کی

حکومت ہی کرتی ہے۔ وقت بدلنے سے مباحات میں بھی تبدیل آ جاتی ہے جیسے علامہ قاضی خاں

نے معاون سے جواہرات نکالنا مباحات میں شامل کیا ہے لیکن عصر حاضر میں ایسا نہیں بلکہ یہ

حکومت کا ایک معقول ذریعہ آمدن ہے۔

۱۲۲۔ قاضی خاں، ۱۳۷/۳۔

۱۲۳۔ امام سبکی، تکرر المہذب، ۹۶/۱۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۲۴۔ بھوتی، کشف القناع، ۳/۴۶۴۔

۱۲۵۔ شمس الدین، فہایہ المحتاج، ۵/۲۳۔

۱۲۶۔ محمد عرف الدسوقی، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت، (ت)۔

(ن) ۳/۳۸۰۔

۱۲۷۔ سورۃ البقرہ، ۲/۱۹۰۔

۱۲۸۔ ایضاً، ۱۹۴۔

۱۲۹۔ ابن نجم، البحر الرائق، ۷/۱۴۳۔

۱۳۰۔ قاضی خاں، ۳/۱۴۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۴۔

۱۳۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۳۔

۱۳۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۱۔

۱۳۳۔ شیرازی، المہذب، ۱/۳۴۹۔

۱۳۴۔ ایضاً۔

۱۳۵۔ سورۃ الانعام، ۶/۱۶۴، سورۃ الفاطر، ۳۵/۱۸، سورۃ الزمر، ۷/۳۹۔

۱۳۶۔ سورۃ النجم، ۵۳/۳۸۔

۱۳۷۔ اس لیے کہ اس سے شہادت کی تکمیل میں کمی آجاتی ہے۔

۱۳۸۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۷۔

۱۳۹۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۲۔

عبد الوہاب شعرائی، میزان الکبریٰ، دار الفکر، بیروت، (ت)۔ (ن) ۲/۸۳۔

۱۴۰۔ الشربنی، معنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔

۱۴۱۔ الشربنی، معنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۳/۸۵۔

۱۴۲۔ ایضاً، ص ۲۲۰۔

۱۴۳۔ ابن نجم، الاشباہ والنظائر، ص ۲۹۷۔

۱۴۴۔ خطیب الشربنی، المعنی المحتاج، ۲/۲۲۱۔

۱۴۵۔ ابن قدامہ، المعنی، ۵/۹۴۔

۱۴۶۔ الشربنی، معنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۴۷۔ مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۴۔

۱۴۸۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۶۸۴۔

۱۴۹۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۹۔

۱۵۰۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ الشرنی، معنی المحتاج، ۲/۲۲۳۔

۱۵۱۔ الیہ سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۰۔

۱۵۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۸۸۔

۱۵۳۔ الیہ سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۳۔

۱۵۴۔ الشرنی، معنی المحتاج، ۲/۲۲۹۔

۱۵۵۔ بکی، مکملہ المجموع، ۱۳/۱۱۱۔

۱۵۶۔ شمس الدین، نهایہ المحتاج، ۵/۲۳۔

۱۵۷۔ احمد حمد، نظریہ النیابہ، ص ۵۹-۶۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب سوم

اسباب، عناصر، ارکان، شرائط اور حکم وکالت

۸۵ - ۱۲۹

۸۸ - ۹۲

۹۳ - ۹۷

۹۸ - ۱۱۸

۱۱۹ - ۱۲۹

اسباب وکالت:

عناصر و ارکان وکالت:

شرائط و حکم وکالت:

حواشی و حوالہ جات

فصل اول:

فصل دوم:

فصل سوم:

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com
باب سوم

اسباب، عناصر، ارکان، شرائط و حکم و کالت

فصل اول

اسباب و کالت

اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو جو خصوصیات عطا فرمائیں ان میں سے ایک خصوصیت لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرتا ہے۔ اس ضمن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (۱)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تنگی کی بجائے آسانی فراہم کرتا ہے۔
دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (۲)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملے میں تمہارے لیے کوئی تنگی نہیں رکھی۔
دن اسلام کے آسان ہونے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

i- ”ان الدین یسر“ (۳) بے شک دین آسان ہے۔

ii- ”احب الدین الی اللہ الحنیفیۃ السمحۃ“ (۴)

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین حنیف ہے جو آسان ہے۔

iii- احکام دین میں لوگوں کے لیے آسان پیدا کرنے کا حکم اس طرح دیا گیا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام دین میں لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرو اور سختی نہ کرو۔

اس آسانی کی بنیاد پر قرآن و حدیث میں وکالت کی اجازت دی گئی۔

وکالت ہر دور میں انسان کی ایک ناگزیر ضرورت رہی اور رہے گی۔ کیونکہ بعض صورتوں میں انسان اپنی جائیداد اور دیگر معاملات کے انتظام و انصرام سے قاصر ہوتا ہے یا انتظام و انصرام کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اس لیے اسلام نے مسلمانوں کو یہ اجازت دی کہ وہ اپنے بعض قابل نیابت دینی اور دنیاوی امور بلا تفریق دین اپنے وکلاء کی معرفت انجام دے سکتے ہیں۔

اگرچہ شریعت میں بلا عذر بھی توکیل کی اجازت ہے۔ لیکن پھر بھی قہماء کرام نے کتب فقہ میں ان اسباب کا ذکر کیا ہے جن کی بنا پر کوئی شخص اپنے معاملات طے کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ امام سرخسی فرماتے ہیں۔

”فقد يعجز الانسان عن حفظ ماله عند خروجه للسفر“ وقد يعجز عن التصرف في ماله لقلة بدايته وكثرة اشتغاله او لكثرة ماله فيحتاج الى التفويض التصرف الى الغير بطريق الوكالة۔ (۶)

کبھی انسان سفر پر جاتے وقت اپنے مال کی حفاظت سے کبھی معروفت، عدم علم اور کثرت مال کے باعث اپنے مال میں تصرف کرنے سے عاجز آ جاتا ہے اور وکالت کے ذریعہ کسی غیر کو تصرف دینے کا محتاج ہو جاتا ہے۔

ابو اسحاق ابراہیم بن علی شیرازی مہذب میں فرماتے ہیں۔

”قد يكون له مال ولا يحسن التجارة فيه“ وقد يحسن ولا يتفرغ اليه لكثرة اشتغاله فجاز ان يوكل فيه غيره۔ (۷)

کبھی انسان کے پاس مال ہوتا ہے لیکن اچھی تجارت کرنے کا علم نہیں ہوتا اور کبھی تجارت کا علم ہوتا ہے لیکن کثرت معروفت کے باعث تجارت کے لیے فراغت نہیں ہوتی۔ لہذا ان امور میں کسی دوسرے کو وکیل کرنا جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین نے وکالت کے یہ دو اسباب بیان کیے ہیں۔

”توفهيا“ او عجزا۔ (۸) یعنی وکالت آسائش اور عاجزی کی بنا پر کی جاسکتی ہے۔

فقیہ ابو الیث سرمدی اور علامہ عبداللہ بن احمد محمود نسفی نے پردہ نشینی کو بھی وکالت کا سبب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قرار دیتے ہوئے کہا۔

اگر پردہ نشیں عورت جو عام لوگوں اور قاضیوں کی مجلس میں جانے کی عادی نہیں اس کے لیے بھی اپنے امور میں کسی کو وکالت سونپنا جائز ہے۔ (۹)

علامہ ابن نجیم نے البحر الرائق اور الاشباہ والنظائر میں فرمایا ہے۔

”لا يجوز عند الامام الا ان يكون الموكل مسافرا او مريضا او مخدرا“ (۱۰)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک وکالت اس وقت جائز ہے جب موکل مسافر، مریض یا پردہ نشیں عورت ہو۔

فتاویٰ ہندیہ میں قید کو وجہ توکیل اس طرح بیان کیا گیا:

”ان كان الموكل محبوسا“ فی سبجن الوالی و هو لا يمكنه الخروج للخصومة يقبل منه التوكيل“ (۱۱)

اگر موکل کسی قید میں ہو اور خصومت کے لیے اس کا باہر نکلنا ناممکن ہو تو اس کی طرف سے توکیل جائز ہے۔

یہ وہ اسباب ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص اپنے امور کی انجام دہی کے لیے کسی کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

اب ان اسباب وکالت کا ذکر الگ الگ کیا جاتا ہے۔

۱۔ عدم حفظ

عدم حفظ (Insecurity) سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی کسی چیز کی حفاظت کرنے سے قاصر ہو۔ خواہ اس کی وجہ جسمانی کمزوری ہو بیماری، دینی مصروفیت ہو یا دنیاوی مصروفیت لہذا اس سبب کی بنا پر کسی بھی شخص کے لیے اپنے معاملات طے کرنے کے لیے توکیل جائز ہے۔

۲۔ عدم سفر

اگر کسی شخص کا کسی مقام پر کوئی کاروبار ہو یا لین دین، کسی فرض کو ادا کرنا ہو یا کسی عدالت میں مقدمہ زیر سماعت ہو اور موکل کسی عارضہ، بیماری یا کسی اور سبب سے سفر کرنے سے عاجز ہو تو وہ شخص ان امور کو بجالانے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ اس سبب کو عدم سفر (Disability of Travelling) کہا جاتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۔ مصروفیت

اپنے معاملات خود طے نہ کر سکنے کی ایک وجہ مصروفیت (Engagement) بھی ہو سکتی ہے خواہ یہ مصروفیت دینی ہو یا دنیاوی لہذا اس مصروفیت کے باعث موکل اپنے لیے وکیل نامزد کر سکتا ہے۔

۴۔ عدم علم

اگر کسی شخص کو ایسے معاملے کا سامنا کرنا پڑے جس کے متعلق اسے علم نہ ہو جیسے کوئی شخص کسی ایسی چیز کو خریدنا چاہتا ہو جس کے بارے میں اسے ضروری معلومات نہ ہوں یا کسی مقدمہ میں اپنے مدعا کو دعویٰ یا جواب دعویٰ کی صورت میں بیان نہ کر سکتا ہو تو اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے وہ اپنا وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۵۔ کثرت مال / وسعت کاروبار

اگر کسی شخص کے متعدد مقامات پر کاروبار ہوں یا ایک ہی مقام پر اتنے کاروبار ہوں کہ وہ خود انہیں چلانہ سکتا ہو تو وہ اپنے کاروبار چلانے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۶۔ عجز

عجز (Disability) سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بولنے سے عاجز اور معذور ہو یا جسمانی کمزوری کے باعث بولنے پر مکمل قادر نہ ہو یا کسی عذر یا بیماری کے باعث سفر کرنے سے عاجز ہو تو بھی اسے اجازت ہے کہ وہ اپنا معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر لے۔

۷۔ مجبوس ہونا

مجبوس یا قید میں ہونا (Imprison) بھی توکیل کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ اگر کوئی شخص کسی سزا کی وجہ سے قید میں ہو تو اپنے اور اپنی بیوی بچوں کے لیے اشیاء کی خرید و فروخت اور دیگر مقدمات و معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے۔

۸۔ بیماری

اگر موکل بیمار ہو اور بیماری کے باعث اپنے معاملات طے کرنے سے قاصر ہو تو اس سبب کے باعث بھی اسے اپنا وکیل مقرر کرنے کا اختیار ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۰

عناصر و ارکان وکالت

عناصر وکالت

عناصر وکالت سے مراد وہ عناصر ہیں جو عقد وکالت کی تکمیل میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی ایک عنصر بھی مفقود ہو تو عقد وکالت کامل نہیں ہوتا۔ تقواء کرام نے وکالت کے یہ چار عناصر بیان کیے ہیں۔

۱۔ موکل

موکل (Client) سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے معاملات طے کرنے کے لیے کسی کو وکیل کو مقرر کرتا ہے۔

۲۔ وکیل

وکیل (Advocate/Agent) اس شخص کو کہا جاتا ہے جسے موکل اپنی ضرورت کے تحت کسی کام کو سرانجام دینے کے لیے مقرر کرتا ہے۔

۳۔ موکل فیہ

موکل فیہ (Case) سے مراد وہ امور و معاملات ہیں جن کو کرنے کے لیے موکل اپنا وکیل نامزد کرتا ہے۔

۴۔ صیغہ وکالت

وہ الفاظ یا طریقہ (Grammtical form) جس سے موکل اپنے وکیل کو مقرر کرتا ہے صیغہ وکالت کہلاتا ہے۔ (۱۸)

ارکان وکالت

ارکان (۱۹) وکالت سے مراد وکالت کے وہ بنیادی ارکان ہیں جو موکل اور وکیل کے درمیان

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پردہ نشین عورت سے مراد وہ عورت ہے جو غیر محرم آدمیوں سے نہ ملتی ہو یا ملنے سے شرم محسوس کرتی ہو۔ اگرچہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ (۱۲) ایسی پردہ نشین عورتیں چونکہ اپنے گھروں سے باہر نہیں نکلتیں نہ ہی عام لوگوں سے کاروباری لین دین کرتی ہیں۔ نیز عورتیں عدالتوں میں جانے سے بھی گریزاں ہوتی ہیں لہذا ایسی پردہ نشین عورتیں پردہ نشینی (Modesty) کے باعث اپنے مسائل و معاملات کے لیے وکیل مقرر کر سکتی ہیں۔

۱۰۔ عذر شرعی

اگر کسی شخص کو عدالت میں حاضری کے لیے کوئی شرعی عذر (Religious objection) مانع ہو تو بھی وکیل خصوصیت فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر مقرر کیا جاسکتا ہے۔ جیسے موکل کا احتکاف میں ہونا یا اگر عدالت مسجد میں لگائی گئی ہو اور حیض و نفاس والی عورت کسی مقدمہ میں شریک ہو تو وہ ان حالات میں مسجد میں نہیں آسکتی لہذا اس شرعی عذر کے باعث وہ اپنا وکیل مقرر کر سکتی ہے۔ (۱۳)

۱۱۔ آسائش

ان مذکورہ اسباب میں سے اگر موکل کسی بھی سبب سے دو چار نہ ہو تو بھی موکل اپنے معاملات طے کرنے کے لیے وکیل مقرر کر سکتا ہے اور ایسا کرنا شرعاً جائز ہے۔ اس لیے فقہاء نے "توفہ" او عجزا" (۱۴) کے الفاظ استعمال کیے ہیں یعنی وکالت خواہ آسائش (Facility) کی بنا پر ہو یا کسی مجزو معذوری کے باعث وہ وکالت جائز ہوگی۔

آسائش کی بنا پر وکالت کی اجازت اس حدیث سے ملتی ہے جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ ایک شخص کا اونٹ واجب الادا تھا۔ جب وہ شخص اپنا اونٹ لینے آیا تو آپؐ نے صحابہ کرام سے فرمایا اسے اونٹ دے دو۔ (۱۵)

اس حدیث کے ضمن میں علامہ قرطبی فرماتے ہیں:

کہ یہ حدیث موکل کے صحت مند ہونے کے باوجود وکالت کا جواز پیش کرتی ہے کیونکہ جب آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو اونٹ واپس کرنے کا حکم فرمایا تو اس وقت آپ بیمار تھے اور نہ مسافر (۱۶)

قاضی وکیع بن خلف نے بلا عذر و سبب وکیل مقرر کرنے کے جواز کا ذکر اس طرح کیا کہ محمد بن عمر اور عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ انہوں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کو خصوصیت میں وکیل نامزد کیا۔ "وہو حاضر المصور لاعلة به" (۱۷) حالانکہ وہ مصر میں تھے اور انہیں کسی طرح کا کوئی سبب لاحق نہ تھا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”امایان رکن التوکیل فهو الايجاب والقبول“ (۲۰)

وکالت کے ارکان دو ہیں۔ ایجاب اور قبول۔

علامہ موفق الدین ابن قدامہ نے المغنی میں اس طرح ارکان وکالت کا ذکر کیا ہے۔

”لاتصح الوكالة الا بالايجاب والقبول“ (۲۱)

وکالت ایجاب اور قبول کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔

ایجاب

دیگر عقود کی طرح وکالت بھی ایک عقد ہے جس طرح باقی عقود کی تکمیل ایجاب اور قبول سے ہوتی ہے اسی طرح عقد وکالت کی تکمیل کے لیے بھی ایجاب و قبول کا ہونا ضروری ہے۔ ایجاب (Offer) سے مراد موکل کی طرف سے وکیل کو وکالت کی پیش کش کرنا ہے جیسے کوئی کہے۔ میں نے تجھے فلاں کام کے لیے وکیل بنایا ہے۔ تو یہ کام کیا میں نے تجھے فلاں کام کرنے کی اجازت دی۔ تو ان الفاظ سے وکالت منعقد ہو جائے گی۔ ایجابی الفاظ کے متعلق فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔

”کل لفظ یدل علی الاطلاق“ (۲۲)

عقد وکالت میں ان الفاظ کا ہونا ضروری ہے جو مفہوم وکالت کو واضح کریں جیسے ”وکلنک“ میں نے تجھے وکیل کیا۔ ”ہویت“ میں نے خواہش کی۔ ”احببت“ میں نے پسند کیا۔ ”شئت“ میں نے چاہا اور ”اودت“ میں نے ارادہ کیا۔ اسی طرح اگر ایجاب وکالت کے لیے موکل نے کسی سے کہا۔ ”میری زندگی میں تو میرا دمی ہے یا فلاں قرض کی وصولی میں تو میرا وکیل ہے یا موکل نے صرف کام کا ذکر کیا جیسے الف نے ب سے کہا۔ میں تیرا نکاح کر دوں تو ب نے جواباً کہا ہاں تو ان الفاظ سے وکالت کا اثبات ہو جائے گا“ (۲۳)

اگر ایجاب کے یہ الفاظ ہوں۔ ”فوضت امری الیک“ میں نے اپنا کام تیرے سپرد کیا۔ ”الیک امرہ یونی“ میرے قرض کا معاملہ تیرے سپرد ہے۔ ”فوضت امرہ وابی“ میرے جانور کا معاملہ تیرے سپرد ہے۔ ان الفاظ سے بھی وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔ اگر موکل نے کسی سے کہا:

”فوضت امراتی الیک“ میں نے اپنی بیوی تیرے سپرد کی۔ تو اس سے صرف حق طلاق حاصل ہو گا۔ (۲۴) اگر موکل نے ایجاب کے لیے یہ کہا کہ فلاں شخص میرے ہر معاملے میں وکیل ہے اور کس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

خاص تصرف کا ذکر نہیں کیا تو اس سے صرف ادنیٰ تصرف (۲۵) (حفظ مال) کی وکالت ثابت ہوگی۔ (۲۶)
اگر موکل نے وکیل سے کہا "اننت وکیل فی کل شئی جائز" تو میرے ہر جائز کام میں وکیل ہے تو
اس سے مراد معاوضات و تصرفات مالیہ (۲۷) ہوں گے لیکن اس میں طلاق اور جہ جیسے معاملات شامل
نہیں ہوں گے البتہ اگر کسی نے اپنی زوجہ سے کہا: "اننت وکیل فی کل شئی" تو میرے ہر معاملے میں
میری وکیل ہے۔ تو وہ بیوی اپنے شوہر کے تمام امور بشمول تصرفات مالیہ میں وکیل ہوگی۔ (۲۸)
ایجاب ان الفاظ سے ہونا چاہیے جو لغوی، عربی اور قانونی لحاظ سے درست ہوں۔ اگر لغوی
اور عربی معنی میں اختلاف ہو تو عربی معنی قابل ترجیح ہو گا۔ (۲۹) اگر ایجاب میں عمومیت ہو یعنی موکل
نے یہ کہا ہو۔

کہ تو جو کچھ میرے لیے کرے وہ جائز ہے یا یہ کہا کہ میں نے اپنے معاملات میں تمہیں وکیل
بنایا ہے تو اس سے توکیل عام ثابت ہوگی۔ اگر ایجاب میں کسی خاص موکل فیہ کا ذکر کیا تو اس خاص امر
میں وکالت ثابت ہوگی۔ (۳۰) اگر ایجاب کے وقت موکل نے موکل فیہ واضح ہی نہیں کیا اور نہ ہی
کوئی قرینہ ہو تو ایجاب باطل ہو گا جیسے ابن ابی الدم (م ۶۴۲ھ) نے لکھا ہے۔

اگر موکل نے کسی شخص سے کہا "وکلتک بكل قلیل وکثیر ولم یجز لانہ غور وکثیر" (۳۱)
میں نے تجھے ہر کم اور زیادہ پر وکیل کیا تو یہ وکالت جائز نہ ہوگی کیونکہ یہ بڑا دھوکہ
ہے۔ (۳۲)

ایجاب کو اگر کسی وقت یا امر جائز کے ہونے یا نہ ہونے سے مشروط کیا تو شرط پوری ہونے پر
ایجاب موثر ہو گا۔ (۳۳)

توکیل عام کے ایجاب کے وقت موکل کا پیشہ بھی معروف و معلوم ہونا چاہیے اگر بوقت
ایجاب موکل کا کوئی پیشہ معروف نہ ہو تو بھی وکالت باطل ہوگی۔ فتح القدیر میں ہے:

"وان لم یکن له صناعة معلومة ومعاملاته مختلفة فالوكالة باطلة" (۳۴)

اگر وکیل کا پیشہ معلوم نہ ہو اور امر وکالت اس کے پیشے سے مختلف ہو تو وکالت باطل ہوگی۔
ایجاب کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ موکل وکیل کو پہچانتا ہو اگر موکل وکیل کو ایجاب
وکالت کے وقت پہچانتا نہ ہو تو بھی وکالت درست نہ ہوگی۔ الاقناع میں ہے۔

"فلو وکل زیداً وهو لا یعرفه او لم یعرف الوکیل موکله لم یصح" (۳۵)

اگر زید نے کسی کو وکالت کی پیش کش کی اور وہ اسے پہچانتا نہ ہو یا وکیل اپنے موکل کو نہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پہچانتا ہو تو وکالت درست نہ ہوگی۔

شریعت اسلامیہ میں ایجاب محض اطلاع دینے اور وکیل کا اطلاع سن کر خاموشی اختیار کرنے سے بھی ثابت ہو جاتا ہے اگرچہ اطلاع دینے والا عادل و صالح ہو یا فاسق و فاجر۔ (۳۶) لیکن پھر بھی موجودہ دور کے قانونی تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے ضروری ہے کہ عقد وکالت کو تحریر میں لایا جائے بالخصوص کسی اہم معاملے میں کس کو جب وکیل مقرر کرنا ہو تو تحریری معاہدہ بہت سے خدشات سے بچنے کا سبب بنتا ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ“ (۳۷)

اے ایمان والو جب تم کسی مقررہ مدت کے لیے قرض لو تو اسے لکھ لو۔

امام قرطبی فرماتے ہیں:

اشارة ظاهرة الى انه يكتبه بجميع صفة المينة له المعربة عنه لاختلاف المتوهم بين

المتعاملين (۳۸)

یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ تمام معاملات جن میں فریقین میں وہم کی بنا پر جھگڑا اور اختلاف کا اندیشہ ہو انہیں تحریر کر لیا جائے۔

قبول

قبول (Acceptance) سے مراد وکیل کی طرف سے قبولیت کا اظہار کرنا ہے یہ اظہار قوی بھی ہو سکتا ہے، عمل اور اشارہ سے بھی۔ (۳۹) قبولیت کا اظہار فوری بھی ہو سکتا ہے اور کسی سبب کی بنا پر کچھ تاخیر سے بھی۔ (۴۰)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن صحابہ کرام کو اپنے معاملات میں وکیل مقرر کیا تھا ان کے متعلق علامہ بھوتی فرماتے ہیں:

”لأن وكلاء النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنهم سوى امثال اوامره“ (۴۱)

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وكلاء نے قبولیت کا اظہار اپنے عمل سے کیا تھا۔

قوی اظہار رضا مندی کے لیے ماضی کا صیغہ استعمال کرنا چاہیے کیونکہ مستقبل کے صیغے سے عقد وکالت کی تکمیل نہیں ہوتی۔ اگر موکل اور وکیل دونوں نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا یا موکل نے حال کا اور وکیل نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا تو بھی اثبات وکالت ہو جائے گا۔

موکل کے لیے ضروری ہے کہ وہ جس شخص کو وکیل مقرر کر رہا ہے وہ اسے پہچانتا بھی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فحس کو اس کی عدم موجودگی میں وکیل مقرر کیا تو جو نئی اسے وکیل بننے کی خبر موصول ہوگی وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس وکیل نے اس خبر پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ہو۔ یہ خبر وکیل کو تحریری طور پر یا پیغام رسانی کے کسی بھی جدید طریقہ سے دی جاسکتی ہے۔ اگر وکیل کو تقرری وکالت کی خبر دینے والا فحس عادل نہ بھی ہو تو بھی عقد وکالت کا اثبات ہو جائے گا۔ (۴۳)

اگر وکیل قبولیت وکالت کو کسی وقت یا معروف اور جائز شرط سے معطل کر دے اور موکل نے بھی اس شرط پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ہو تو شرط پوری ہونے پر وکالت کا اثبات ہو گا پہلے نہیں۔ (۴۴)

قبولیت وکالت کے لیے ضروری ہے کہ وکیل موکل کو پہچانتا ہو۔ اگر ایجاب کے بعد وکیل موکل کی عدم پہچان ظاہر کرے اور پھر قبولیت کا اظہار بھی ہو تو وکالت ثابت نہیں ہوگی۔ (۴۵)

اگر خصوصی اور اہم معاملات میں وکالت کا ایجاب ہو تو قبولیت تحریری ہونی چاہیے اگرچہ قضاء کے نزدیک اس کا تحریری ہونا ضروری نہیں۔ (۴۶) لیکن عمر حاضر میں عقد تحریری نہ ہونے پر کئی طرح کے خدشات و خطرات جنم لے سکتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل سوم

شرائط و حکم وکالت

شرائط وکالت

عناصر وکالت کے لحاظ سے شرائط وکالت کی درج ذیل اقسام ہیں۔

i۔ موکل سے متعلق شرائط۔

ii۔ وکیل سے متعلق شرائط۔

iii۔ موکل فیہ سے متعلق شرائط۔

iv۔ میخذ وکالت سے متعلق شرائط۔

شرائط کی ان اقسام پر اب مفصل بحث کی جاتی ہے۔

موکل سے متعلق شرائط

قضاء کرام کے نزدیک موکل سے متعلق یہ شرائط ہیں۔

i۔ عاقل ہونا

موکل سے متعلق پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل (Sensible) ہو کیونکہ وہ شخص جو کھل

جنون کی حالت میں ہو وہ کسی کام کو نہیں بن سکتا۔ البحر الرائق میں ہے۔

”فلا یصح توکیل مجنون“ (۴۷) یعنی مجنون شخص کی وکالت درست نہیں ہوتی۔

اس کا سبب یہ ہے کہ مجنون کسی کام کو انجام دینے اور کسی ملکیت میں تصرف کرنے کے اہل

نہیں ہوتا اس بنا پر اس کی وکالت درست نہیں ہوگی۔ (۴۸)

وہ انسان جو کبھی مجنون ہو اور کبھی عاقل۔ ایسے شخص کی حالت جنون میں کی گئی وکالت غیر

موثر ہوگی اور افاقے کی حالت میں کی گئی وکالت درست ہوگی۔ (۴۹) بشرطیکہ دورے اور افاقے کے

اوقات معلوم و معروف ہوں اور افاقہ کی حالت سے یقینی تمیز کی جاسکے۔

معتوہ یعنی ناقص العقل کی توکیل کسی صورت میں صحیح نہیں ہوتی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ii۔ بلوغت

موکل کے لیے دوسری شرط (بلوغت Adolescence) ہے یعنی موکل بالغ ہو۔ (۵۰) ابن نجیم نے لکھا ہے:

”فلایصح توکیل صبی لایعقل مطلقاً“ (۵۱)

بچے کی دکالت درست نہیں ہوتی کیونکہ وہ مطلقاً ”عقل اور تصرف کا اختیار نہیں رکھتا البتہ اگر عاقل و سمجھدار بچہ اگرچہ بالغ نہ بھی ہو تو وہ تصرفات نافعہ یعنی نفع آور امور میں موکل بن سکتا ہے اگرچہ اس کے دلی نے اسے توکیل کی اجازت نہ دی ہو۔ جیسے جبہ اور صدقہ قبول کرنا۔ وہ امور جن میں نفع اور نقصان دونوں کا احتمال ہو جیسے عقود تملیکات (۵۲) وغیرہ۔ اس صورت میں اگر اس عاقل بچے کو دلی (۵۳) کی طرف سے تجارت کرنے کی اجازت حاصل ہو تو توکیل درست ہوگی۔ اگر دلی کی طرف سے اجازت نہ ہو تو پھر توکیل دلی کی اجازت پر موقوف ہوگی۔ (۵۴)

وہ امور جن میں عاقل بچے کو تصرف کا خود اختیار نہ ہو اور واضح طور پر ان میں نقصان ہو جیسے طلاق، جبہ اور صدقہ وغیرہ۔ ان معاملات میں سمجھدار بچے کی بھی دکالت کسی صورت میں جائز نہیں ہوگی اگرچہ اس کے دلی نے اسے اجازت دی ہو۔ کیونکہ ان امور میں موکل ہونے کے لیے بلوغت شرط ہے۔ (۵۵)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ صبی کو اگرچہ اس کے باپ یا حاکم وقت نے بھی تصرف کا اختیار دیا ہو تو بھی اس کی بیع درست نہیں ہوگی کیونکہ وہ شرعاً ”کلفت نہیں۔ اس طرح اس کی دکالت بھی درست نہیں ہوگی۔ (۵۶)

(iii) اسلام

موکل کے لیے مسلمان ہونا شرط نہیں۔ بدائع الصنائع اور فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اگر موکل مرتد ہو اور اسی ملک میں مقیم ہو تو اس کی دکالت درست ہوگی (۵۷) اس طرح اگر غیر مسلم جو بطور ذمی اسلامی ملک کا شہری ہے اسے وہاں تمام حقوق حاصل ہیں تو وہ بھی مسلمان کا موکل ہو سکتا ہے۔ سوائے ان امور کے جن میں موکل کا مسلمان ہونا ضروری ہو جیسے غیر مسلم کا اپنے نکاح کے لیے کسی مسلمان کو وکیل بنانا درست نہیں۔ لہذا اسلامی ریاست کا کوئی غیر مسلم شہری کسی مسلمان کو اپنا وکیل مقرر کرے تو یہ درست نہ ہوگا۔ کیونکہ اسلامی حکومت کے ذمہ ذمیوں کے حقوق کا تحفظ بھی اس طرح لازم ہے جس طرح مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ لازم ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اگر کوئی غیر مسلم کسی مسلمان کو اس لیے وکیل مقرر کرے کہ وہ اس کی طرف سے شراب کی قیمت وصول کرے تو مسلمان کی قیمت وصول کرنا جائز ہو گا۔ (۵۸) اگر اس موکل نے مسلم وکیل کے پاس نقد رقم یا کسی اور چیز کے عوض شراب رہن رکھی تو یہ رہن بھی درست ہو گا۔ (۵۹)

(iv) ارتداد

اگر کسی مرتد شخص نے مسلمان کو وکیل بنایا تو اس کی سوہنی ہوئی وکالت مرتد کے دوبارہ مسلمان ہونے پر منحصر ہو گی یعنی اگر وہ مسلمان ہو گیا تو اس کی وکالت برقرار رہے گی اور اگر اسے ارتداد (Apostacy) کی سزا میں قتل کر دیا گیا۔ (۶۰) یا اسلامی حکومت سے نکل کر کسی دشمن ملک میں چلا گیا تو یہ وکالت باطل ہو جائے گی کیونکہ اب اس وکالت پر عملی طور پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

اگر مرتد موکل اس ملک کا شہری ہو جہاں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو تو اس کی وکالت جائز ہو گی جیسے مرتدہ عورت کی وکالت برقرار رہتی ہے۔ (۶۱)

اگر مرتد دارالحرب میں جا کر وہاں مسلمان ہو گیا اور اس نے اس ملک کی شہریت اختیار کر لی جس کی توثیق وہاں کی حکومت نے بھی کر دی تو بھی اس کی وکالت باطل ہو گی کیونکہ یہ ابطال مرتد ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ وکالت پر عمل نہ ہونے کی وجہ سے ہو گا۔ اگر مرتد وہاں کی شہریت اختیار کرنے کی بجائے واپس مسلمان ہو کر اسلامی ملک میں آ گیا۔ اگر مسلمان حکومت کی جانب سے دارالحرب کے ساتھ اس کے الحاق کا حکم نامہ جاری کیا جا چکا ہو تو وکالت ختم ہو جائے گی لیکن اگر وہ مذکورہ حکم نامہ جاری کیے جانے سے پیشتر واپس آ گیا تو وکالت بحال ہو جائے گی (۶۲) اس لیے امام مٹھاوی نے مرتد موکل کی وکالت کا حکم یہ بیان کیا ہے۔

”فیصح توکیل المرتد ولا یتوقف“ (۶۳)

مرتد موکل کی وکالت درست ہے اور اس کی صحت میں کوئی شک نہیں۔

اگر مرتد نے دارالحرب میں رہتے ہوئے دارالاسلام میں اپنے مال میں سے کسی شی کی فروخت کے لیے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکالت صحیح نہیں ہو گی کیونکہ دارالحرب کے ساتھ لاحق ہونے کی بنا پر اس کی ملکیت زائل ہو چکی ہے۔ (۶۴)

مرتدہ عورت کی توکیل جائز ہے کیونکہ اس کے ارتداد سے اس کی ملکیت میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔ اگر کسی مرتدہ عورت نے مرتد ہونے سے پہلے کسی کو وکیل بنایا اور پھر وہ مرتد ہو گئی تو اس کے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت میں اس کا نکاح ہوا تو نکاح باطل ہو گا۔ (۶۵) اگر مرتدہ موکلہ مسلمان ہو گئی اور پھر اس کے وکیل نے عقد کیا تو وہ درست ہو گا۔ (۶۶) اسی طرح اگر مسلمان عورت نے اپنے نکاح کے لیے کسی کو وکیل بنایا پھر وہ مرتد ہو گئی لیکن بعد میں دوبارہ اسلام قبول کر لیا پھر اس کے بعد اس کے وکیل نے اس کا نکاح کیا تو یہ نکاح جائز نہ ہو گا کیونکہ عورت کے ارتداد کی وجہ سے نکاح کے وکیل کی وکالت ختم ہو چکی تھی۔ (۶۷) امام سرخسی فرماتے ہیں:

”توكيل المرتدة بالتصرفات التي تملك مباشرتها بنفسها صحيحة سواء وكلت بذلك مرتدة مثلها او مسلماً“ (۶۸)

وہ معاملات جن میں مرتدہ عورت خود مالک ہو ان میں اس کی توکیل جائز ہے ایسی صورت میں مسلمان اور مرتدہ کی توکیل صحیح ہونے پر برابر ہے۔
امام کاسانی فرماتے ہیں۔

”يجوز التوكيل من المرتدة بالاجماع لان تصرفاتها نافذة“ (۶۹)

مرتدہ عورت کی جانب سے توکیل بالاجماع درست ہے کیونکہ اس کے تصرفات بالاتفاق نافذ ہوتے ہیں اس لیے اگر کسی ملک میں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو۔ (جیسے پاکستان) اور مرتدہ بھی اسی ملک میں رہے تو اس کی وکالت جائز ہوگی۔

۷۔ تصرف

موکل کے لیے پانچویں شرط یہ ہے کہ جس کام کے لیے وہ کسی کو وکیل مقرر کر رہا ہے اس میں اسے مکمل تصرف (Elegibility and Authority) حاصل ہو۔ ہدایہ میں ہے۔

”من شرط الوكالة ان يكون الموكل ممن يملك التصرف ويلزمه الاحكام“ (۷۰)

وکالت کی ایک شرط یہ ہے کہ موکل جس کام میں وکیل مقرر کرے اس پر اس کا مکمل تصرف ہو اور وہ موکل احکام کا مکلف ہو۔

تصرف کی شرط اس لیے ضروری ہے کہ موکل فیہ پر اگر موکل کا تصرف نہ ہو یعنی اس پر قبضہ و اختیار نہ ہو۔ تو وہ وکالت باطل ہو گئی۔ اس لیے ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

”ومن لا يملك التصرف في شئ نفسه لا يصح ان يتوكل فيه“ (۷۱)

یعنی جو شخص بذات خود کسی چیز پر تصرف و قبضہ نہیں رکھتا اس معاملے میں اس کا موکل بننا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جیسے مسلمان مرد کافرہ عورت سے اور مسلمان عورت کافر مرد سے نکاح کرنے کا اختیار نہیں رکھتی۔ (۷۲) لہذا اگر کوئی مسلمان مرد موکل کسی غیر مسلم عورت سے نکاح کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے یا کوئی مسلمان عورت (موکلہ) کسی غیر مسلم مرد سے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرے۔ تو یہ وکالت باطل ہوگی۔ کیونکہ یہاں پر موکل اس امر کا اختیار نہیں رکھتا۔ اس طرح اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت کو طلاق دینے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے جو اس کے نکاح میں نہیں ہے تو یہ وکالت بھی عدم تصرف کی بنا پر باطل قرار پائے گی۔

اگر کسی معاملے میں موکل کو مکمل تصرف ہو لیکن عارضی طور پر وہ تصرف معطل بھی ہو جائے تو بھی اس معاملے میں موکل کا وکیل مقرر کرنا جائز ہو گا جیسے حالت احرام میں محرم کے لیے جانوروں کا قتل اور شکار ممنوع ہے (۷۳) لیکن اس حالت میں اگر موکل نے کسی کو شکار کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو یہ وکالت درست ہوگی۔

اس طرح اگر غیر مسلم نے مسلمان کو شراب اور خنزیر کی قیمت وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو اس کی یہ وکالت درست ہوگی اگرچہ مسلمان کے لیے شراب اور خنزیر کی تجارت ممنوع ہے۔ (۷۴)

مہی اور بجنون کو بھی اسی عدم تصرف کے باعث موکل بننے کی اہلیت سے خارج کیا گیا ہے۔ (۷۵)

قہنائے کرام نے کسی بھی معاملے میں کسی موکل یا انسان کے عدم تصرف یہ دو اسباب بیان کیے ہیں۔ (۱) دینی عوارض (۲) جسمانی عوارض

دینی عوارض سے مراد وہ اسباب ہیں جن کے باعث اسلام نے کسی مسلمان کو کسی امر میں اختیارات استعمال کرنے سے روک دیا ہو جیسے مسلمان مرد اور عورت کو کافر عورت اور مرد سے نکاح کرنے کا اختیار اسلام نے ختم کر دیا ہے۔ اسی طرح دوران حج حالت احرام میں کوئی عورت اپنے نکاح کے لیے کسی کو وکیل مقرر نہیں کر سکتی۔ (۷۶)

جسمانی عوارض سے مراد وہ وجوہ ہیں جو انسان کے جسم سے متعلق ہیں جیسے صغر سنی اور بجنون ہونا اسی طرح مجبور (۷۷) بھی تصرف ملکیت سے محروم ہو جاتا ہے قہلاً بچہ، بجنون اور مجبور وکالت کے اہل نہیں ہوتے۔ (۷۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

عقد وکالت کی تکمیل کے لیے موکل سے متعلق چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ عقد وکالت کے بعد وکیل کو باقاعدہ اطلاع (Information) دے اگرچہ یہ اطلاع زبانی ہو یا تحریری یا کسی بھی مروجہ ذرائع اطلاعات ہے۔ جیسے خود اطلاع دینا، خط یا قاصد کے ذریعہ سے وغیرہ۔ اس شرط کے متعلق علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں:

”فلو وکله ولم يعلم فتصرف توقف علی اجازة الموکل او الوکیل بعد علمه“ (۷۹)

اگر موکل نے کسی کو وکیل مقرر کیا اور وکیل کو اس وکالت کی کوئی اطلاع نہ ہو اور اس وکیل نے اس شخص کا کوئی کام کیا ہو تو اس کے بارے میں موکل کی اجازت یا وکیل کو اطلاع ملنے کے بعد عمل کو دیکھا جائے گا۔ یہ اطلاع دینے کے لیے عادل (۸۰) شخص کا ہونا ضروری نہیں اگرچہ دو پیغام دینے والوں میں سے دونوں غیر عادل ہوں یا ایک غیر عادل۔ (۸۱)

vii۔ مکرمہ نہ ہونا

موکل کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ موکل کسی کو وکیل مقرر کرنے پر مکرمہ (Compelled) اور مجبور نہ ہو۔ کیونکہ اسلام میں مکرمہ کے تصرفات موثر نہیں ہوتے۔ (۸۲) لہذا تقرری وکالت کا وہ عقد موثر ہو گا جو موکل نے بلا جبر و اکراہ کیا ہو۔

vii۔ عورت نہ ہونا

وہ امور جن میں عورت خود مختار اور اہل ہو ان میں وہ آزادانہ طور پر موکل بن سکتی ہے لیکن اگر معاملہ اس کے شوہر کا ہو تو پھر وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بعد کسی کو وکیل مقرر کر سکتی ہے۔ (۸۳) امام محمد فرماتے ہیں عورت کا موکل ہونا جائز ہے۔ (۸۴)

یہ وہ شرائط ہیں جن کا عقد وکالت کی تکمیل کے وقت موکل میں ہونا ضروری ہیں۔

وکیل سے متعلق شرائط

موکل کی طرح وکیل سے متعلق بھی قماء کرام نے چند شرائط مقرر کی ہیں جن کا عقد وکالت کے وقت وکیل میں پورا ہونا ضروری ہے۔ ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ عاقل ہونا

وکیل کے لیے وکالت کی ذمہ داری قبول کرنے کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل ہو۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کلفت نہیں رہتا اور تصرفات شرعیہ اور تصرف بالمال کی اہلیت نہیں رکھتا۔ (۸۵) جزوی طور پر عقل متاثر ہونے سے عقد وکالت متاثر نہیں ہوگا۔ جیسے بیماری یا منشیات کے استعمال سے کسی وکیل کی عقل متاثر ہوتا۔ (۸۶) اس شرط کے متعلق امام سرخسی فرماتے ہیں:

”وان كان الوكيل مجنوناً لا يعقل فبيعه باطل“ (۸۷)

اگر وکیل مجنون ہو اور وہ عقل نہ رکھتا ہو تو اس کی خرید و فروخت باطل ہوگی۔ اسی طرح

ہدایہ میں ہے:

”يشترط ان يكون الوكيل ممن يعقل العقد“ (۸۸)

وکیل مقرر ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ عقد معاملہ کو سمجھتا ہو۔ اور اسے پورا کرنے کی اہلیت

رکھتا ہو۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ وہ شرائط جو وکیل سے متعلق ہیں ان میں سے پہلی شرط عاقل

ہوتا ہے۔ (۸۹)

بہر حال وکیل وہ شخص ہونا چاہیے جو عاقل ہو، عقد معاملہ کو سمجھنے والا ہو، اور اسے انجام دینے

کی اہلیت کا حامل ہو۔ چونکہ مجنون اور بے عقل انسان ان اوصاف سے متصف نہیں ہوتا لہذا وہ وکیل

مقرر نہیں ہو سکتا۔

۲۔ بالغ ہونا

وکیل مقرر ہونے کے لیے بالغ ہونا ضروری نہیں۔ احناف و حنابلہ کے نزدیک نابالغ بچہ اگر

معاملات کی فہم رکھتا ہو، نفع و نقصان کو جاننے والا ہو، غبن یسیر اور غبن فاحش (۹۰) سے واقف ہو

تو اس کی وکالت درست ہوگی۔ (۹۱) المغنی میں ہے۔

”تصح وكالة الصبي المراهق اذا اذن له الولي لانه ممن يصح تصرفه“ (۹۲)

مراعت (۹۳) بچے کا وکیل بننا درست ہے اگر اس کے ولی نے اسے اجازت دی ہو کیونکہ اس

کا تصرف صحیح ہے۔ کنز الدقائق میں ہے۔

”صح التوكيل---- اذا كان الوكيل ممن يعقل العقد ولو صبياً“ (۹۴)

وکالت درست ہوگی۔ اگرچہ وکیل سمجھدار بچہ ہو۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس صبی سے مراد وہ بچہ ہے جو غبن یسیر اور غبن فاحش کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سمجھتا ہو اگر وہ اس سے واقف نہیں تو پھر اس کا تصرف درست نہیں ہوتا۔ (۹۵)

ان قہماء کے نزدیک سمجھدار بچے کا وکیل مقرر ہونا اس لیے درست ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جب حضرت ام سلمہؓ (۹۶) سے نکاح ہوا تو حضرت ام سلمہؓ کی طرف سے ان کے بیٹے عمر بن ام سلمہ (۹۷) نے نکاح کی وکالت کی اور اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔ (۹۸)

قہماء کا ایک قول یہ بھی ہے کہ صبی کی موجودگی میں اگر کوئی بالغ موجود ہو تو پھر صبی کو وکیل مقرر نہیں کرنا چاہیے۔ جیسے خیبر میں جب حضرت عبداللہ بن سہلؓ (۹۹) قتل ہو گئے۔ تو ان کے ورثاء نے ان کے قتل کا الزام یہود پر لگایا۔ اس سلسلہ میں آپ کے دونوں بھائی عیمہ، حویصہ اور چچا عبدالرحمن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عیمہ نے چاہا کہ میں بات کروں کیونکہ وہی خیبر میں گئے تھے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بزرگی کی رعایت کر یعنی حویصہ جو بڑا بھائی ہے اسے بات کرنے دے پھر حویصہ نے پہلے اور اس کے بعد عیمہ نے بیان کیا۔ (۱۰۰)

۳۔ اسلام

وکیل مقرر ہونے کے لیے مسلمان ہونا بالاتفاق شرط نہیں یعنی ایک مسلمان کسی غیر مسلم کو اپنا وکیل مقرر کر سکتا ہے صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے امیہ بن خلف سے اس بات پر وکالت کی کہ وہ مکہ میں میرے مال کی اور میں مدینہ میں اس کے مال کی حفاظت کروں گا (۱۰۱) کتاب الوکالت میں ایک باب کے تحت الباب میں امام بخاری فرماتے ہیں۔

”اذا وکل المسلم حربیا“ فی دار الحرب اوفی دار السلام جاز“ (۱۰۲)

ایک مسلمان کافر کی جانب سے اور کوئی کافر مسلمان کی طرف سے وکیل مقرر ہو تو جائز ہے۔ احناف کے نزدیک اگرچہ مسلمان غیر مسلم کو وکیل مقرر کر سکتا ہے لیکن کوئی مسلمان ایسے معاملات میں غیر مسلم کو وکیل مقرر نہیں کر سکتا جسے وہ انجام نہ دے سکتا ہو۔ (۱۰۳) یا جنہیں انجام دینے کے لیے مسلمان ہونا ضروری ہو۔ جیسے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا یا حج بدل میں وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔

اگر ایک مسلمان نے کسی حربی (۱۰۴) کو وکیل مقرر کیا تو یہ توکیل عدم تصرف کی بنا پر باطل ہو گی۔ (۱۰۵) غیر مسلم موکل کا مسلمان وکیل اور مسلمان موکل کا غیر مسلم وکیل ایک ملک میں اور غیر مسلم ممالک میں جہاں تصرفات ہو سکتے ہو بن سکتا ہے جیسے وہ مسلمان تاجر جس کا کاروبار اور جائیداد

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

طرح کی وکالت درست قرار پائے گی۔

۴۔ ارتداد

کسی شخص کا مرتد ہو جانا اس کے وکیل بننے میں رکاوٹ نہیں ہوتا۔ بقول امام کاسانی غیر مسلم اور مرتد کی وکالت جائز ہے۔ اگر کوئی مسلمان کسی مرتد کو وکیل بنائے تو یہ وکالت درست ہوگی۔ (۱۰۶) کیونکہ وکیل مرتد کے تعارفات تو اس کے موکل کی وجہ سے نافذ ہوں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ملک میں حد ارتداد کا نفاذ نہ ہو۔ (۱۰۷)

اگر وکیل عقد وکالت کے وقت مسلمان ہو اور بعد میں مرتد ہو جائے تو بھی اس کی وکالت برقرار رہے گی۔ اگر مرتد کسی ایسے ملک میں چلا گیا جس سے دوستانہ یا سفارتی تعلقات اس ملک سے نہیں جس میں موکل مقیم ہے تو عدم تصرف کی بنا پر وکالت باطل ہوگی۔ بدائع میں ہے:

”لانه اعجز عن التصرف فيهما وكل به“ (۱۰۸)

یعنی یہ وکالت درست نہیں ہوگی اس لیے کہ وہ امر وکالت کو انجام دینے سے عاجز ہے۔ جیسے موکل پاکستان میں مقیم ہو اور اس کا وکیل مرتد ہو کر اسرائیل چلا جائے تو وکالت باطل ہو جائے گی۔ البتہ اگر وہ دوبارہ مسلمان ہو کر واپس پاکستان آجائے تو وکالت بحال ہو جائے گی۔

ابن قدامہ کے نزدیک ارتداد کے باوجود وکالت قائم رہے گی اگرچہ وکیل وہاں رہے یا دارالحرب چلا جائے۔ (۱۰۹) امام سرخی فرماتے ہیں کہ وکیل اگر دوران وکالت مسلمان تھا پھر مرتد ہو کر دارالحرب جانے سے قبل اسلام لے آیا تو اس کی وکالت نکاح کے سوا تمام معاملات میں درست ہوگی۔ کیونکہ مرتد ہونے سے نکاح کی وکالت سے مستقل طور پر نکل گیا۔ اس لیے کہ جب وہ اپنے نکاح سے نکل گیا تو نکاح میں وکیل کس طرح ہو سکتا ہے۔ (۱۱۰)

۵۔ مرد ہونا

احناف کے نزدیک موکل کی طرح وکیل کے لیے بھی مرد (Male) ہونا شرط نہیں۔ لہذا تمام ایسے معاملات جو عورت انجام دے سکتی ہے ان میں عورت کا وکیل مقرر ہونا درست ہے (۱۱۱) البتہ وہ معاملات جن کی انجام دہی کے لیے عورت اہل نہیں ان امور میں عورت کی وکالت درست نہیں ہے جیسے نکاح کے لیے وکیل بننا (۱۱۲) یا حج بدل کی ادائیگی میں عورت کا اکیلے حج پر جانا (۱۱۳) بیوی کا خود کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہیں۔ (۱۱۵)

۶۔ عقد وکالت کا علم

عقد وکالت کی تکمیل کے لیے وکیل سے متعلق ایک شرط یہ بھی ہے کہ وکیل کو عقد وکالت کا علم ہو علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”ان العلم بالتوکیل فی الجملة شرط“ (۱۱۶)

وکیل کے لیے یہ شرط بھی ہے کہ اسے عقد وکالت کا علم ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ اسے کون وکیل مقرر کر رہا ہے۔

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں۔

”الوکیل لا یكون وکیلاً قبل العلم بالوكالة“ (۱۱۷)

وکیل عقد وکالت کا علم ہونے سے پہلے وکیل نہیں ہوتا۔

المحررات فی میں بھی آپ فرماتے ہیں کہ وکیل کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ عقد وکالت سے باخبر

ہو (۱۱۸)

اگر وکیل نے عقد وکالت کا علم ہونے سے پہلے موکل کے کسی کام میں تصرف کیا تو پھر موکل کی اجازت یا وکیل کو عقد وکالت کے علم ہونے کے بعد اس کے عمل پر منحصر ہو گا کیا وہ اسے تسلیم کرنے کے لیے تیار ہے یا نہیں۔

ان شرائط کے علاوہ وکیل کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ امر وکالت کو انجام دینے کا شرعاً اہل ہو، جسمانی طور پر اس کے کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ وکیل بننے پر اسے مجبور نہ کیا گیا ہو۔ (۱۱۹)

یہ وہ شرائط ہیں جن کا عقد وکالت کے وقت وکیل میں ہونا ضروری ہے۔

موکل فیہ سے متعلق شرائط

موکل فیہ سے متعلق قماء کرام نے یہ شرائط بیان کی ہیں:

۱۔ موکل فیہ کا امر مباح سے نہ ہونا

موکل فیہ کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ کام جس پر عقد وکالت طے کیا جا رہا ہے وہ امور مباحہ میں سے نہ ہو یا اس کے کرنے کی اس قدر عام اجازت نہ ہو کہ جو چاہے کسی کی اجازت کے بغیر اسے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کرتا رہے۔ چونکہ امر مباح پر کسی شخص کا خصوصی قبضہ و تصرف نہیں ہوتا لہذا اس پر وکالت بھی درست نہیں ہوتی۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

”لاتصح الوكالة بالمباحات كالالا احتشاش والاستسقاء واستخراج الجواهر من

المعادن“ (۱۲۰)

مباحات (۱۲۱) میں وکالت درست نہیں جیسے عام جنگل سے لکڑیاں کاٹنا، گھاس کاٹنا، چشموں وغیرہ سے پانی حاصل کرنا اور معدنوں سے جواہر نکالنا وغیرہ۔

چونکہ مباحات میں توکیل جائز نہیں لہذا اگر کوئی شخص کسی کو امر مباح میں وکیل مقرر کرے تو اس صورت میں وکیل جس چیز کی خرید و فروخت کرے گا وہ موکل کی بجائے وکیل ہی کی ہوگی۔ (۱۲۲)

امام سبکی فرماتے ہیں کہ مباحات میں توکیل کے بارے میں دو اقوال ہیں۔

۱۔ ایک قول کے مطابق مباح امور میں وکالت جائز نہیں اس لیے کہ مباح چیز کی ملکیت عام ہوتی ہے تو ایسی چیز کو کسی دوسرے کی ملکیت میں نائب ہونے کی حیثیت سے نہیں دیا جاسکتا ہے جیسے عام چراگاہ کے گھاس کو کوئی شخص فروخت کرنے یا خریدنے پر وکیل مقرر کرے تو یہ درست نہیں ہوگا کیونکہ اس گھاس کی ملکیت عام ہے۔

دوسرے قول کے مطابق آپ نے امر مباح میں وکالت کو درست قرار دیا اور فرمایا: ”يجوز

التوكيل في تملك المباحات“ (۱۲۳)

یعنی مباحات کی ملکیت میں توکیل جائز ہے۔ اس لیے کہ مباحات پر اگرچہ کسی کی ملکیت خاص نہیں ہوتی لیکن کسی سبب سے وہ مباح کسی کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے۔ لہذا دیگر معاملات کی طرح اس میں بھی وکالت جائز ہے۔

علامہ بھوتی (م ۱۰۵۱ھ) بھی مؤخر الذکر قول کی تائید میں لکھتے ہیں۔ مباحات کی ملکیت میں

توکیل جائز ہے جیسے جانوروں کا شکار کرنا اور گھاس کاٹنا وغیرہ۔ (۱۲۴)

ان دونوں اقوال سے یہ واضح ہوتا ہے کہ عام مباحات میں توکیل جائز نہیں البتہ وہ مباح چیز جب کسی کی ملکیت میں آجائے تو اس میں وکالت درست ہوگی جیسے جنگل یا عام چراگاہ سے گھاس کاٹنے میں توکیل جائز نہیں لیکن وہ گھاس جب کسی کاٹنے والے کی ملکیت میں ہو جائے تو اس کی خرید و فروخت میں توکیل درست ہے۔

۲۔ موکل فیہ امر حرام نہ ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۹

موکل فیہ کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ فعل حرام (Unlawful) اور ممنوع (Prohibited) نہ ہو۔ جیسے کوئی شخص کسی مسلمان کو شراب یا خنزیر کی خرید و فروخت پر وکیل بنائے تو یہ عقد وکالت درست نہ ہوگا۔ نہایہ المحتاج میں ہے۔

”یعتنع فیما کان محرماً باصل الشرع“ (۱۲۵)

ان امور میں وکالت جائز نہیں جن کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔
 علامہ الدسوقی فرماتے ہیں۔

”ان الوکالة علی المعصیة باطلۃ“ (۱۲۶)

بے شک گناہ کے امور پر وکالت باطل ہے۔

اس طرح موکل فیہ ظلم اور غصب سے متعلق نہیں ہونا چاہیے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين“ (۱۲۷)

(ترجمہ) تم حد سے نہ بڑھو، بے شک اللہ تعالیٰ (قانون شرعی میں) حد سے بڑھنے والوں سے محبت نہیں کرتا۔

دوسرے مقام پر فرمایا گیا۔

”فمن اعتدى علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدى علیکم“ (۱۲۸)

(ترجمہ) تم پر جو زیادتی کرے تم بھی اس پر اتنی زیادتی کرو جتنی اس نے تم پر کی ہے۔

لہذا امر حرام اور ظلم و غصب کے معاملات میں وکالت درست نہیں ہوتی۔

۳۔ طلب قرض سے متعلق نہ ہونا

موکل فیہ کے لیے تیسری شرط یہ ہے کہ وہ امر حصول قرض (Getting loan) سے متعلق نہ ہو۔ البحر الرائق میں ہے: ”التوکیل بالاستقراض لا یصح“ (۱۲۹) طلب قرض میں وکالت درست نہیں۔ موکل نے اگر کسی کو اس غرض کے لیے وکیل مقرر کیا کہ وہ اسے کہیں سے قرض لا کر دے تو یہ وکالت درست نہیں ہوگی۔ حصول قرض پر مقرر کردہ وکیل نے اگر کسی شخص سے کہا کہ مجھے اتنا قرض دو اور اس نے دے دیا تو اس کی ذمہ داری موکل کی بجائے وکیل پر ہوگی۔ اس صورت میں اگر مال قرض ضائع ہو گیا تو اس کا ذمہ دار بھی وکیل ہوگا۔ (۱۳۰)

اگر وکیل نے سفیر کی طرح قرض طلب کیا یعنی کسی کے پاس جا کر اس نے کہا کہ میرا موکل آپ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سے قرض لینے کا تقاضا کرتا ہے اور اس نے اسے قرض دے دیا یا وکیل نے کفایں شخص نے مجھے آپ کے پاس قرض لینے کے لیے بھیجا ہے۔ اس کے بعد وکیل جو رقم وصول کرے گا اس کا ذمہ دار موکل ہو گا۔ (۱۳۱)

۴ حدود سے متعلق نہ ہوتا

حدود سے متعلق توکیل کی تین صورتیں ہیں۔

i۔ اثبات حدود میں توکیل

اثبات حد سے مراد حد کے مرتکب فرد پر جرم ثابت کرنا ہے۔ لہذا امر وکالت کا تعلق ان حدود شریعہ کے اثبات سے نہیں ہونا چاہیے۔ جن میں کسی مدعی کی طرف سے دعویٰ کرنا ضروری نہیں ہوتا جیسے حد زنا اور حد شرب خمر۔ چونکہ ان حدود کا دعویٰ یعنی اور دیگر شہادتوں سے ثابت ہو جاتا ہے۔ لہذا ان حدود کے ضمن میں وکیل مقرر کرنا جائز نہیں۔ (۱۳۲) جب کہ حد قذف اور حد سرقہ کے اثبات میں توکیل جائز ہے۔ جیسا کہ المذنب میں ہے۔

”يجوز التوكيل في اثبات القصاص وحد القذف لانه حق آدمي فجاز التوكيل في اثباته

كالمال“ (۱۳۳)

قصاص اور حد قذف کے اثبات میں توکیل مال کی توکیل کی طرح جائز ہے کیونکہ یہ آدمی کا حق

ہے۔

ii۔ استیفاء حدود میں توکیل

استیفاء حدود سے مراد مجرم پر حد شرعی کے نفاذ کا مطالبہ ہے۔ لہذا جب حد زنا اور حد شرب خمر کے اثبات میں وکالت درست نہیں تو اس کے استیفاء میں بھی وکالت جائز نہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ (۱۳۴)

iii۔ ایفاء حدود میں توکیل

ایفاء حد کے دو مفہوم ہیں۔

اول۔ مجرم پر سزا نافذ کرنا۔

دوم۔ مجرم کا سزا بھگتنا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نفاذ سزا میں توکیل جائز ہے۔ جب کہ سزا بھگتنے میں توکیل جائز نہیں۔ کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”ولا تذروا ذرۃ و ذرۃ اخری“ (۱۳۵)

(ترجمہ) اور کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

لہذا وکالت کے ضمن میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ حدود میں سے صرف حد قذف اور حد سرقہ کے اثبات، استیفاء اور ایفاء سے متعلق ہو۔ اور حد زنا و حد شرب خمر کے اثبات، استیفاء اور ایفاء سے متعلق نہ ہو۔

۵۔ قصاص سے متعلق نہ ہونا

قصاص (Retaliation) کے ضمن میں ان چار امور میں وکالت ہو سکتی ہے۔ یعنی اثبات قصاص، استیفاء قصاص، ایفاء قصاص، غفوعن القصاص۔ اثبات قصاص سے مراد جرم قتل کو ثابت کرنا، استیفاء قصاص سے مراد قصاص کی سزا کے نفاذ کا مطالبہ کرنا، ایفاء قصاص سے مراد قصاص میں قتل کرنا یا قتل ہونا اور غفوعن القصاص سے مراد سزا قصاص کو معاف کرنا ہے۔ ان امور میں سے اثبات قصاص، استیفاء اور ایفاء قصاص میں سے قصاص میں قتل کرنے اور غفوعن القصاص میں وکالت درست ہے۔ لیکن قصاصاً قتل ہونے میں توکیل جائز نہیں۔ اس کی بنیاد بھی سورۃ النجم کی یہ آیت ہے۔

”ولا تذروا ذرۃ و ذرۃ اخری“ (۱۳۶)

اور کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔

اس کے علاوہ یہاں مراد غفوعن القصاص یعنی قصاص میں قتل ہونے والے مجرم کو معاف کرنا بھی ہے بشرطیکہ یہ وکالت موکل کی عدم موجودگی میں کی جائے کیونکہ غفوعن القصاص کی وکالت موکل کی موجودگی میں ہی ہو سکتی ہے۔ غیر موجودگی میں نہیں۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حدود و قصاص کی جو ابدی میں اقرار کے ضمن میں بھی توکیل جائز نہیں اس لیے کہ حدود و قصاص شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں جیسے عورتوں کی شہادت سے بھی قصاص کی معافی ثابت ہو جاتی ہے۔ (۱۳۷) لہذا اگر کسی نے حدود و قصاص کی جو ابدی میں اقرار کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس نے عدالت میں اقرار کر لیا۔ اگرچہ یہ اقرار قیاساً جائز ہے لیکن استحسان درست نہیں۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ ممکن ہے کہ موکل نے اس قتل کے جرم کے اقرار کا اسے اختیار نہ دیا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۶۔ موکل فیہ حقوق العباد سے متعلق ہو

موکل فیہ کے لیے چھٹی شرط یہ ہے کہ موکل فیہ کا تعلق حقوق العباد (Human Rights)

سے ہو۔ حقوق العباد دو طرح کے ہوتے ہیں۔

۱۔ وہ حقوق جو شبہ کی بنا پر ساقط ہو جاتے ہیں جیسے حدود یا قصاص کا حق وغیرہ۔

۲۔ وہ حقوق جن کا مطالبہ شبہ کے باوجود کیا جاسکتا ہے جیسے قرض اور مال وغیرہ۔

اول الذکر حقوق میں وکالت کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ جب کہ موخر الذکر حقوق کی ادائیگی اور وصولی میں کسی کو وکیل مقرر کرنا بالاتفاق درست ہے اگرچہ یہاں پر بھی مالک کا اپنے حق کو معاف کرنے یا حق سے دستبردار ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ لیکن یہاں وکیل کو ادائیگی اور وصولی دونوں کا حق ہے۔ جیسے خرید و فروخت، اجارہ، نکاح، طلاق، غل، صدقات و جہ کی وصولی و تقسیم، ودیعت، رہن، عاریت میں اشیاء کا دینا اور لینا اور قرض کی وصولی و ادائیگی وغیرہ وغیرہ۔ وہ تمام امور ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے۔ ان تمام امور میں وکالت جائز ہے۔ اگرچہ ان میں سے بعض امور میں وکیل معاملات کے دوران اپنی طرف نسبت کرتا ہے۔ اور بعض میں اس کی حیثیت سفیر کی سی ہوتی ہے اور ان معاملات کی اپنے موکل کی طرف نسبت کرتا ہے۔ (۱۳۹)

۷۔ موکل فیہ موکل کی ملکیت ہونا

موکل فیہ کی اس شرط سے مراد یہ ہے کہ جس چیز پر کسی کو وکیل بنایا جا رہا ہے وہ موکل کی ملکیت میں ہو کیونکہ کسی غیر کی ملکیت پر وکیل بنانا درست نہیں۔ امام الشریفی فرماتے ہیں۔

”شرط الموکل فیہ ان یملکہ الموکل“ (۱۴۰)

موکل فیہ کے لیے ایک شرط یہ ہے۔ کہ وہ موکل کی ملکیت ہو جیسے کسی زمین کا مالک ہے لیکن ب اس زمین کی فروخت کے لیے ج کو وکیل مقرر کرے تو یہ وکالت درست نہ ہوگی کیونکہ ب اس زمین کا مالک ہی نہیں اس طرح اگر ایک شخص دوسرے سے کہے کہ میں اس عورت کو طلاق دینے میں آپ کو وکیل بناتا ہوں جس سے میں نکاح کرنے والا ہوں تو یہ وکالت بھی باطل ہوگی کیونکہ شادی سے قبل موکل طلاق کا مالک ہی نہیں ہوتا۔

۸۔ موکل فیہ قابل نیابت ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہ ہو بلکہ وہ قابل توکیل ہو۔ معنی المحتاج میں ہے:

”ان یکون قابلاً للنیابة“ (۱۳۱)

یعنی موکل فیہ قابل نیابت ہو۔ کیونکہ متعدد ایسے امور ہیں جو قابل نیابت نہیں ہیں جیسے ایلاء، نماز، عبادات بدنہ وغیرہ۔ اگر کوئی شخص یہ قسم اٹھائے کہ اللہ کی قسم میں اپنی بیوی کے پاس نہیں جاؤں گا تو اب اس قسم کو توڑنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کرے تو یہ وکالت باطل ہوگی کیونکہ یہ فعل قابل نیابت نہیں ہے۔ علامہ الشرنوبی فرماتے ہیں:

”ولافی شہاء وایلاء ولعان وسائر الایمان ولافی الظہار“ (۱۳۲)

یعنی وکالت گواہی، ایلاء، لعان، تمام قسم کی قسموں اور ظہار میں نہیں ہے کیونکہ یہ امور قابل نیابت نہیں ہیں۔

۹۔ موکل فیہ کا واضح اور معلوم ہونا

موکل فیہ کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جس معاملے میں وکیل بنایا جا رہا ہے وہ معلوم اور واضح ہو۔ کیونکہ مبہم اور نامعلوم امور میں وکالت درست نہیں ہوگی۔ علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

”لایصح توکیل مجهول“ (۱۳۳)

مجهول معاملات میں توکیل درست نہیں۔ علامہ الشرنوبی فرماتے ہیں:

”ولیکن الموکل فیہ معلوماً من بعض الوجوه ولا یشتراط علمہ من کل وجه“ (۱۳۴)

موکل فیہ کو بعض وجوہ سے ہی معلوم ہو جانا کافی ہے ہر پہلو سے اس کا معلوم ہونا ضروری نہیں۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا:

”وکلنک فی کل قلیل وکثیر اوفی کل تصرف یجوز لی“ (۱۳۵)

میں نے آپ کو اپنے ہر کم اور زیادہ یا تمام میرے جائز اختیارات میں وکیل مقرر کیا۔ چونکہ اس جملے میں موکل فیہ مبہم اور غیر واضح ہے لہذا اس کلمے سے وکالت کا اثبات نہیں ہوگا۔

۱۰۔ عبادات سے متعلق نہ ہونا

اسلام میں عبادات دو طرح کی ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

i- وہ عبادات جو قابل نیابت نہیں ہیں جیسے نماز اور روزہ وغیرہ۔

ii- وہ عبادات جن کی ادائیگی قابل نیابت ہے جیسے تقسیم زکاۃ، حج، عمرہ و ذبح قربانی وغیرہ۔

عبادات میں توکیل کے متعلق علامہ الشربنی فرماتے ہیں۔

”فلا يصح في عبادة الا الحج وتفريضة زكاة وذبح اضحية“ (۱۳۶)

عبادات میں ماسوا حج، تقسیم زکاۃ اور ذبح قربانی کے علاوہ وکالت درست نہیں۔ الاقناع میں ہے

کہ عبادات میں وکالت درست نہیں جیسے نماز، روزہ اور طہارت وغیرہ (۱۳۷)

II- موکل فیہ تفویض شدہ ہو

عقد وکالت میں موکل فیہ سے متعلق ایک شرط یہ ہے کہ وہ امر وکالت وکیل کو باقاعدہ تفویض

کیا ہو۔ کیونکہ غیر تفویض شدہ امر اگر وکیل نے کیا تو یہ درست نہیں ہوگا۔ الدر المختار میں ہے۔

”بكل ما يباشره الموكل بنفسه لنفسه“ (۱۳۸)

یعنی وکالت صرف اس امر میں درست ہے جسے موکل اپنی ذات کے لیے خود کرتا ہو۔ اور

تفویض وہی امر ہو سکتا ہے جو انسان خود اپنے لیے کرتا ہے۔ اس لیے قہماء نے یہ شرط عائد کی ہے

تاکہ وکیل موکل کی اجازت کے بغیر وہ کام نہ کرے جس کے متعلق اسے کہا نہ گیا ہو۔ جیسے موکل کی

اجازت کے بغیر وکیل کا وکیل مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

صیغہ وکالت سے متعلق شرائط

صیغہ وکالت سے مراد وہ الفاظ ہیں جن سے عقد وکالت کا انعقاد ہوتا ہے۔ ان کی شرائط ارکان

وکالت کے لحاظ سے یہ ہیں:

۱- صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ موکل

بلحاظ موکل صیغہ وکالت میں مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

i- مفہوم واضح ہونا

موکل کے لحاظ سے صیغہ وکالت کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ موکل انعقاد وکالت کے لیے جو

الفاظ استعمال کرے وہ لغوی، عرفی اور قانونی لحاظ سے درست اور واضح ہوں، اگر ان الفاظ میں لغوی

اور عرفی مفہوم کا اختلاف ہو جائے تو عرفی معنی قابل ترجیح ہوگا۔ صیغہ وکالت میں مخصوص الفاظ ہونا

ضروری نہیں بلکہ ان الفاظ میں وکالت کا مفہوم ہونا ضروری ہے۔ (۱۳۹)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

انقضاء وکالت کے لیے بلحاظ موکل دو سری شرط یہ ہے کہ صیغہ وکالت ماضی یا حال کے صیغہ میں ہو یعنی موکل یہ کہے کہ میں نے فلاں کو وکیل مقرر کیا یا وکیل مقرر کر رہا ہوں۔ مستقبل کے صیغہ استعمال کرنے سے عقد وکالت منعقد نہیں ہوگا۔ اگر صیغہ وکالت کو کسی جائز اور قابل عمل شرط یا مقررہ وقت سے مشروط کیا گیا ہو تو شرط پوری ہونے پر عقد وکالت قائم ہوگا۔ (۱۵۰)

اگر موکل نے عام الفاظ میں وکالت کے لیے کہا تو وکالت عام ہوگی اور اگر وکالت کے لیے خاص الفاظ ہوں تو وکالت خاصہ ہوگی۔

۲۔ صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ وکیل

وکیل کی طرف سے کہے گئے صیغہ وکالت کی بھی دو شرطیں ہیں:

i۔ واضح الفاظ

موکل کی طرف سے وکالت کی پیش کش کے بعد وکیل کی طرف سے جن الفاظ میں قبولیت کا اظہار کیا جائے وہ بھی واضح ہونے چاہیں۔ البتہ اس کا اظہار اس وقت بھی ہو سکتا ہے اور کسی سبب سے تاخیراً بھی۔ (۱۵۱)

ii۔ صیغہ ماضی

بلحاظ صیغہ وکیل کے لیے ضروری ہے کہ وہ عقد وکالت کی قبولیت کا اظہار ماضی کے صیغہ میں کرے یعنی یوں کہے:

”میں نے تیری وکالت قبول کی۔“

اگر وکیل اور موکل دونوں ماضی کا صیغہ استعمال کریں یا ان میں سے ایک ماضی کا اور دوسرا حال کا صیغہ استعمال کرے تو بھی انقضاء وکالت درست ہوگا۔

۳۔ صیغہ وکالت کی شرائط بلحاظ موکل فیہ

موکل فیہ کے لحاظ سے صیغہ وکالت کی ایک شرط یہ ہے کہ جس کام کے لیے وکیل مقرر کیا جا رہا ہے اس کی نوعیت واضح اور معلوم ہو۔ اگر عام الفاظ ہوں تو وکالت عام اور اگر خاص الفاظ ہوں تو وکالت خاصہ منعقد ہوگی۔ اگر صیغہ وکالت میں نوعیت معاملہ کا ذکر نہ ہو اور کوئی قرینہ وغیرہ بھی نہ ہو تو وکالت باطل ہوگی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علم و کالت

عقد وکالت کی تمام شرائط پوری ہو جانے کے بعد وکیل کے لیے موکل کی جانب سے تفویض کردہ تمام اختیارات کا نفاذ اور اجراء درست اور جائز ہو گا۔ اس طرح وکیل کا اپنے موکل کی نیابت اور وکالت کرنا اور اس کی اس معاملے میں نیابت یا قائم مقامی کرنا جائز ہے۔

وکالت کے نتیجے میں دو افراد کے مابین جو معاہدہ طے پاتا ہے دیگر معاہدات اور معاملات کی طرح دونوں فریقوں پر اس کی پابندی ضروری ہے۔ وکیل کا فرض ہے کہ وہ حدود وکالت میں رہتے ہوئے امانتداری کے ساتھ فرائض انجام دے اور اس معاملے کو انجام تک پہنچائے جو اس کے ذمہ لگایا گیا ہے اور موکل کو چاہیے کہ وہ زیر توکیل معاملے میں ہر ممکن اس کی مدد اور معاونت کرے۔

اگر وکیل نے کسی معاملے میں دی گئی ہدایات کی پابندی نہ کی اور وکالت کی حدود سے تجاوز کیا تو موکل اس کے معاملات اور حقوق کا پابند نہیں ہو گا وہ اگر چاہے قبول کرے اور چاہے تو ان کی ذمہ داری قبول نہ کرے۔ نیز عقد وکالت فاسد بھی ہو سکتا ہے۔ لہذا وہ معاملہ خود وکیل کی اپنی جانب سے ہو گا۔ (۱۵۲) السید سابق نے لکھا ہے:

”ومتى تمت الوكالة كان الوكيل امينا فيما وكل به فلا يضمن الا بالتعدي والتفريط“

(۱۵۳)

عقد وکالت کی تکمیل کے بعد وکیل صرف اسی صورت میں ضامن ہو گا جب کہ حدود وکالت کو توڑے یا زیادتی سے کام لے۔

امام شریفی فرماتے ہیں کہ اگر وکیل موکل کی ہدایات کی مخالفت کرے تو اس کے تصرفات و اعمال باطل ہوں گے۔ (۱۵۴)

علامہ سبکی کے نزدیک وکیل کو چاہیے کہ اس کا عمل وہ ہو جس پر اعتماد کیا جاسکے اگر وکیل موکل کی ہدایات کی مخالفت کرے تو اس کا تصرف باطل ہو گا۔ (۱۵۵)

وکیل کو چاہیے کہ وہ زیر تکمیل معاملے میں اپنے موکل کے مفاد اور اس کی بہتری کا خیال رکھے اگر وکیل اس بارے میں خیانت کرے یا بد عمدی کا مرتکب ہو تو وہ گناہ گار امانت میں خائن بد عمدی کا مرتکب اور بے وفائی کر کے قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں مذکور تمام وعیدوں کا مستحق ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جب موکل کسی شخص کو وکیل مقرر کرے تو عقد وکالت کی تکمیل کے بعد موکل کے حکم کی وکیل کے لیے کیا شرعی حیثیت ہوتی ہے اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

۱۔ موکل کا حکم وکیل کے لیے واجب ہونا

یہ اس وقت جب موکل وکیل کو عبادات مالیہ کی وکالت سونپے یا کسی انسان کی حفاظت کی ذمہ داری سونپے، کسی تکلیف دینے والی چیز یا کسی خطرہ کو دور کرنے کے متعلق کہے، یا اس کا حکم کس مجرم کو پکڑنے کے متعلق ہو یا وکیل کو کسی کے مال اور عزت کی حفاظت سونپی کی گئی ہو۔ بھوکے کو کھانا کھانا یا مریض کے لیے دوا خریدنے کی وکالت ہو۔ ان تمام امور میں وکیل پر واجب ہوتا ہے کہ اپنے موکل کے حکم کی اطاعت کرے۔

۲۔ موکل کا حکم وکالت حرام ہونا

جس وقت موکل کسی کو امر حرام کے ارتکاب کے لیے وکیل مقرر کرے جیسے کسی کو قتل کرنا کسی کی چوری کرنا یا شراب کی خریداری، کافر مرد یا کافرہ عورت یا پانچویں عورت سے نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا، پہلے سے مظلومہ لڑکی کے متعلق پھر پیغام نکاح کے لیے وکیل مقرر کرنا، اور اموال مفسوبہ کی خرید و فروخت پر وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔ ان تمام امور میں سے وکیل نے اگر کسی ایک پر بھی عمل کیا تو یہ حرام ہو گا۔ (۱۵۶)

۳۔ وکالت کا حکم مستحب ہونا

موکل نے جب وکیل کو کسی مستحب امر کے کرنے پر وکیل مقرر کیا جیسے ادائیگی قرض، سپردگی مہر اور قربانی کے جانور کو ضح کرنا۔ وکیل کا ان امور کو کرنا مستحب ہوتا ہے۔

۴۔ وکالت کا حکم مکروہ ہونا

جب موکل نے وکیل کو مکروہ امور پر وکیل مقرر کیا ہو یا مکروہ اشیاء کی خرید و فروخت سونپی ہو جیسے سگریٹ کی خرید و فروخت وغیرہ ان امور میں وکیل کا موکل کی طرف سے تفویض کردہ امر کو کرنا مکروہ ہو گا۔

۵۔ وکالت کا حکم مباح ہونا

وہ عمومی امور جن کو کرنا شرعاً جائز ہو ان میں وکالت مباح ہوتی ہے جیسے عام اشیاء کی خرید و

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فروخت پر کسی کو وکیل مقرر کرنا وغیرہ۔ اگر وکیل ان امور وکالت کو انجام دے گا تو یہ اس کے لیے

مباح ہوگا (۱۵۷)

خلاصہ یہ کہ وکالت کا حکم عقد وکالت میں کسی بھی حکم یا امر کی حیثیت سے ہوگا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حواسی و حوالہ جات

- ۱- سورة البقرہ ۲/۱۸۵۔
- ۲- سورة الحج ۲۲/۸۷۔
- ۳- البخاری، (کتاب الایمان باب الدین یسر) ۱۰/۱۔
- نسائی، (کتاب الایمان، باب الدین یسر) ۲/۲۷۲۔
- ۴- البخاری، ۱۰/۱۔
- ۵- امام احمد، ۱/۲۸۳، ۳۶۵۔
- ۶- سرخسی، المبسوط، ۲/۱۹۔
- ۷- ابواسحاق ابراہیم شیرازی، المہذب، دار المأمون، مصر، (ت۔ ن) ۱/۳۳۸۔
- ۸- علاؤ الدین حنفی، الدر المختار، ص ۶۸۴۔
- ۹- ابواللیث سمرقندی، فتاوی النوازل، بلوچستان بک ڈپو، کوئٹہ، ۱۹۸۵ء، ص ۳۱۹۔
- محمود نسفی، کنز الدقائق، سعید کمپنی، کراچی، (ت۔ ن) ص ۲۷۲۔
- ۱۰- ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۵۰۰۔
- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۳۔
- ۱۱- فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ۱۲- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۲۔ فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ابن شحنہ، لسان الحکام، ص ۲۵۰۔
- ۱۳- فتاوی ہندیہ، ۳/۶۱۵۔
- ۱۴- علاؤ الدین حنفی، الدر المختار، ص ۶۸۴۔
- ۱۵- البخاری، (کتاب الوکالت) ۱/۳۰۹۔
- ۱۶- سید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۳۔
- ۱۷- وکیع، اخبار القضاۃ، ۱/۱۳۹۔
- ۱۸- السید ابوبکر، اعانة الطالبین، دار احیاء التراث العربی، بیروت، (ت۔ ن) ۳/۸۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

خطیب الشریبی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۱۹۔ ارکان رکن کی جمع ہے۔ رکن کا معنی ”رکن الشئ: جانبہ الاقوی“ یعنی مضبوط طرف۔ ”
 الناحیة القویة ومانقوی به“ یعنی وہ چیز جس سے کسی کو تقویت پہنچی ہو (لسان العرب ۱۳/
 ۱۸۵۔ تاج العروس، ۹/۲۱۹) قرآن مجید میں حضرت لوط علیہ السلام کا یہ ارشاد منقول ہے ”اوای
 الی رکن شدید“ سورة ہود، ۱۱/۸۰۔ یا میں کسی محکم سہارے کی پناہ لے لوں۔ قہماء کے نزدیک
 رکن کی تعریف یہ ہے: ”مالایقوم الشئ الا به“ وہ چیز جس کے بغیر کوئی چیز قائم نہ ہو سکے۔
 رواس قلعه جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۲۲۶)

۲۰۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۲۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۲۔ سبکی، مکملہ شرح لمبوع، ۱۳/۱۰۵۔

۲۲۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۴۔

۲۳۔ ایضاً، ص ۵۶۵۔

۲۴۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۳۹۔

۲۵۔ ادنی تصرف سے مراد حفظ مال کی وکالت ہے امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ وکالت قیاساً نہیں
 استھنا ثابت ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”واللہ علی ما نقول وکیل“ (سورة یوسف، ۱۲/
 ۶۶) یعنی جو کچھ ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کا محافظ ہے یہاں وکیل حفظ کے معنی میں ہے اس لیے
 یہاں بھی وکیل سے مراد ادنی تصرف یعنی اشیاء کی محافظت ہوگا (ابن بزاز، فتاویٰ بزازیہ علی
 حاشیہ فتاویٰ ہندیہ، ۵/۴۵۹)

۲۶۔ احسن ثانوی، غایۃ الاوطار، شرح الدر المختار، سعید کمپنی، کراچی، ۱۳۹۸ھ، ۳/۳۶۲۔

۲۷۔ تصرفات مالیہ سے مراد بیع و شراء، حبہ و صدقات کی ادائیگی و وصولی کی وکالت ہے۔ (فتاویٰ
 ہندیہ، ۳/۵۶۵)

۲۸۔ سمرقندی، فتاویٰ نوازل، ۳۱۹۔

۲۹۔ الجزیری، کتاب القمہ، ۳/۱۷۹۔

۳۰۔ لٹاوی، حاشیہ المٹاوی علی الدر المختار، ۳/۲۶۴۔

۳۱۔ ابن ابی الذم، ادب القضاء، (نمبر ۸۱۷)، تحقیق، مصطفیٰ الزحلی، دار الفکر، بیروت، ۱۹۸۲، ص

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۲۔ احناف کے نزدیک اس سے بھی حفظ مال کی وکالت ہوگی (خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۲۰۲)

۳۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۳۴۔ ابن حمام، فتح القدیر، ۶/۵۵۳۔

۳۵۔ شرف الدین مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۳۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۱۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۳۷۔ سورۃ البقرہ، ۲/۲۸۲۔

۳۸۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، ۳/۳۸۲۔

۳۹۔ السید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۰۔

۴۰۔ قتال الشاشی، حلیہ العلماء، ۵/۱۱۶۔

۴۱۔ بموتی، کشاف القناع، ۳/۳۶۲۔

۴۲۔ ابن بزاز، فتاویٰ بزازیہ، علی حاشی، فتاویٰ ہندیہ، ۵/۳۶۳۔

مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۴۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۴۴۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۴۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۲۔

۴۶۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۰۔

۴۷۔ الشربینی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۷۔

ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱۔

۴۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۴۹۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۵۰۔ بلوغ کالغوی معنی ملنا ہے شریعت میں بلوغ سے مراد انسان کا صغر سنی کی انتہا کو پہنچنا ہے۔

بلوغت کے بعد انسان شرعی احکام کا مکلف ہو جاتا ہے اور عام تصرفات کی آزادی ختم ہو جاتی

ہے۔ لڑکا احکام انزال اور مجامعت کرنے پر اور لڑکی احکام ہونے، حیض آنے، اور حاملہ ہونے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پر بالغ ہوتی ہے۔ اگر یہ علامات ظاہر نہ ہوں تو لڑکے کی بلوغت کا آغاز بارہ برس کی عمر میں اور لڑکی کی بلوغت پندرہ برس کی عمر میں ہوتی ہے (مہیم الاحسان، قواعد الفقہ، الصدق پبلشرز، کراچی، ۱۹۸۶ء، ص ۲۱۰) پاکستان میں مروجہ قانون کے مطابق بلوغت کی عمر ۱۸ سال ہے۔ (محمد شفیع باجوہ، شرح مجموعہ تقریرات پاکستان، ناشر، احسان الحق قریشی، لاہور، ۱۹۸۹ء، ص ۲۸۳۔

۵۱۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱/۱۳۱۔

۵۲۔ عقود تملیکات سے مراد وہ معاملات ہیں جن میں موکل کسی چیز کا خود مالک بنتا ہے یا کسی دوسرے کو مالک بنا دیتا ہے جیسے بیع و شرا، نکاح، اجارہ، عہد اور وصولی قرض وغیرہ۔

۵۳۔ فقہی اصطلاح میں ولی سے مراد باپ ہوتا ہے اس کے بعد دادا اور پھر وقت کا قاضی ولی ہوتا ہے۔ (مہیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۵۳۸)

۵۴۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۳/۳۴۵۔

۵۵۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔

۵۶۔ امام محمد بن ادریس شافعی، کتاب الام، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۹۷۳ء، ۳/۲۳۵۔

۵۷۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

۵۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱/۱۳۲۔

۵۹۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۰۔

۶۰۔ مرتد کی سزا قتل احادیث سے ثابت ہے ایک حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من بدل دینہ فاقتلوه“ جو اسلام چھوڑ کر کسی اور دین کو اختیار کر دے قتل کر دو۔ (دار قطنی، ”کتاب الحدود“ حدیث نمبر ۱۰۸)، ۳/۱۱۳، مسند امام احمد میں بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسلمانوں کو قتل کیا جاسکتا ہے، شادی شدہ زانی، قاتل عہد اور مرتد۔ (امام احمد، ۱/۶۳)

احناف کے نزدیک مرتدہ عورت کی وکالت اس لیے جائز رہتی ہے کہ ارتداد کے بعد بھی اس کے تصرفات نافذ ہوتے ہیں اور اس کا قتل واجب نہیں کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے ”نہی عن قتل النساء والصبيان“ (ابن ماجہ ابواب الجہاد، باب الغارة والبیات و قتل العیسان، ص ۲۰۳۔ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی قتل النساء، ۲/۳۶۲) اسی بنا پر وہ مرتدہ عورت اسلامی ریاست میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”

ہی رہے گی۔ احناف کے نزدیک اگرچہ یہ حدیث جنگ میں کافر عورتوں سے متعلق ہے لیکن مرتدہ کے ساتھ بھی اصل کافرہ جیسا سلوک کیا جائے گا (جزیری، کتاب الفقه، ۴۲۶/۵) سنن دار قطنی میں یہ حدیث بھی ہے کہ مرتدہ عورت کو قتل نہیں قید کیا جائے گا (حدیث نمبر ۱۲۰) کتاب الحدود، ۱۱۸/۳۔ دار قطنی ہی کی ایک دوسری حدیث میں ہے کہ مرتدہ عورت کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔ (۱۱۸/۳)

باقی آئمہ کے نزدیک مرتدہ عورت کو بھی قتل کیا جائے گا۔ (کتاب الفقه، ۴۲۶/۵) کیونکہ سنن دار قطنی میں ہی متعدد روایات ایسی ہیں جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرتدہ عورتوں پر اسلام پیش کرو اگر وہ اسلام کی طرف رجوع نہ کریں تو قتل کر دیا جائے۔ (دار قطنی، حدیث نمبر ۱۲۱-۱۲۸) کتاب الحدود، ۱۱۸/۳ تا ۱۲۰۔

۶۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۶۲۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، (جلد نمبر ۵، شمارہ ۱-۲) جنوری تا جون ۱۹۹۸ء، دیال سنگھ لائبریری، لاہور، ص ۱۰۰۔

۶۳۔ مخطاوی، حاشیہ المخطاوی، ۲۶۵/۳۔

۶۴۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، ص ۱۰۰۔

۶۵۔ یہ اس لیے کہ نکاح کے گواہوں کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہوں لہذا نکاح کے وکیل کے لیے مسلمان ہونا بدرجہ اولیٰ ضروری ہے۔ (مرغینانی، ہدایہ، ۲۸۶/۲)۔

۶۶۔ سرخسی، المبسوط، ۱۳۱/۱۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۶۷۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۰۱۔

۶۸۔ سرخسی، المبسوط، ۱۳۱/۱۹۔

۶۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۷۰۔ مرغینانی، ہدایہ، ۱۷۸/۳۔

السید البکری، اعانة الطالبین، ۸۵/۳۔

۷۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۸۸/۵۔

۷۲۔ مسلمان مرد اور کافر عورت کے نکاح کے متعلق قرآن مجید میں ارشاد ہے ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یومن ولا تنکحوا المشرکین حتی یومنوا“ (سورة البقرة، ۲۲۱/۲) مشرک

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک وہ ایمان قبول نہ کر لیں اور نہ مسلمان عورتیں مشرک مردوں سے نکاح کریں یہاں تک کہ وہ ایمان لے آئیں۔

۷۳۔ حالت احرام میں ہر قسم کا شکار اور جانوروں کا قتل ممنوع ہے اگر کسی وجہ سے کوئی جانور قتل ہو جائے تو جنایت ادا کرنا پڑتی ہے، (احسن نانوتوی، غایہ الاوطار، ۱/۶۴۹)

۷۴۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۰۔

۷۵۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱۔

۷۶۔ ابو زکریا شرف نووی، منہاج الطالبین علی متن مغنی المحتاج لشریعی، ۲/۲۱۷۔

۷۷۔ مجبور کا لفظ حجر سے ہے جس کا لغوی معنی ہے روکنا۔ فقہی اصطلاح میں کسی شخص کو مالی معاملات میں حق تصرف سے روکنا حجر کہلاتا ہے۔ عام طور پر مجبور کرنے کے قصاص نے تین اسباب بیان کیے ہیں۔ ۱۔ کم عمری ۲۔ جنون ۳۔ مدہوشی و بے عقلی، اول الذکر دو اسباب کے باعث مجبور کرنا بالاتفاق درست ہے البتہ فاقر العقل اور نابالغ بچہ جو معاملات کو درست انجام نہ دے سکتا ہو اسے اس کا باپ یا باپ کی طرف سے مقرر کردہ وصی مجبور کر سکتا ہے۔ ان دونوں کی عدم موجودگی میں یہ اختیار قاضی یا جج کو مل جاتا ہے۔ اگر کسی بچے میں بالغ ہو کر بھی عقل و شعور پیدا نہ ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پچیس سال کی عمر کے بعد اسے معاملات میں حق تصرف دے دیا جائے گا جب کہ صاحبین کے نزدیک عقل و سمجھ آنے کے بعد ہی حق تصرف دیا جائے۔ خواہ کتنی عمر ہو جائے۔ (جزیری، کتاب الفقہ، ۲/۳۵۲)

ان اسباب کے علاوہ کسی اور معقول بنا پر عدالت بھی کسی مالک کو اس کی اپنی ملکیت میں حق تصرف سے روک سکتی ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ، ۵/۵۶، ابن نجیم، البحر الرائق، ۸/۷۸)

۷۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۱-۱۴۲۔

۷۹۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۴/۴۰۰۔ اللخاوی، حاشیہ، ۳/۲۶۵۔

۸۰۔ اسلام میں عادل سے مراد وہ لوگ ہیں جنہیں قذف یعنی تہمت زنا کی حد نہ لگی ہو، سورۃ نور کی آیت نمبر ۴ اور ۵ میں محدود بالقذف کی گواہی قبول نہ کرنے کا حکم ہے۔ (عبد المالك عرفانی،

اسلامی قانون شہادت، قانونی کتب خانہ، لاہور، ۱۹۸۰ء، ص ۳۷-۳۹)

۸۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۱۔

۸۲۔ مکرم سے مراد وہ شخص ہے جسے ضرب شدید یا ڈرا دھمکا کر کسی کام کے کرنے کا کہا جائے اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ کامل اکراہ۔ جس میں کسی شخص کو ڈرانے کی نوبت قتل جان یا کسی عضو کو ضائع کرنے تک ہو۔ ۲۔ ناقص اکراہ۔ وہ اکراہ جس میں کسی کو ضرب شدید کا خوف نہ دیا جائے۔ ضرب شدید کی چار علامتیں ہیں۔ ۱۔ تہدید ۲۔ خوف دلانا ۳۔ تلف عضو ۴۔ قتل۔ صرف قید کرنا اکراہ ناقص ہو گا۔ (احسن نانوتوی، غایۃ الاوطار، ۴/۸۶-۸۷)

۸۳۔ احمد حم، نظریۃ النیابہ، ص ۴۲۔

۸۴۔ امام محمد بن حسن شیبانی، کتاب الاصل، ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ، کراچی، (ت۔ ن) ص ۸۴۔

۸۵۔ ابن رشد، بدایہ المجتہد، ۲/۲۲۶۔

ابن حمام، فتح القدیر، ۶/۵۶۳۔

۸۶۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۲۔

۸۷۔ سرخسی، المبسوط، ۱۹/۴۵۔

۸۸۔ مرغینانی، بدایہ، ۳/۱۷۸۔

۸۹۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۴/۴۴۷۔

۹۰۔ غبن سے مراد خرید و فروخت میں دھوکہ دینا ہے اس کی دو قسمیں ہیں (i) غبن یسر (کم دھوکہ)۔ اس کی صورت یہ ہے کہ دس روپے میں خریدی ہوئی چیز نو روپے میں فروخت کر دینا (ii) غبن فاحش۔ (بڑا دھوکہ) دس روپے میں خریدی ہوئی چیز پانچ روپے میں فروخت کرنا غبن فاحش کہلاتا ہے۔ یہ دھوکہ خواہ بائع کی طرف سے ہو یا مشتری کی طرف سے غبن ہی کہلاتا ہے۔ (امجد علی، بہار شریعت، غلام علی، لاہور، (ت۔ ن) ۱۱/۷۵)

۹۱۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۲۔

۹۲۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۸۸۔

۹۳۔ مراہق سے مراد وہ بچہ ہے جو بلوغت کے قریب ہو اور اس میں نفسانی خواہشات پیدا ہونا شروع ہو جائیں۔

(صمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۷۷۷)

۹۴۔ محمود نسفی، کنز الدقائق، ص ۲۷۲۔

۹۵۔ ابن عابدین، منحة الخالق علی البحر الرائق، ۷/۱۴۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۹۶۔ آپ کا اصل نام ہند بنت ابی امیہ مخزومی تھا۔ بعض کے نزدیک آپ کا نام رملہ تھا۔ لیکن اول الذکر نام زیادہ صحیح اور معروف ہے (احمد بن قسطلانی، المواہب اللدنیہ، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۹۹۱ء، ۲/۸۴)

۹۷۔ عمر بن سلمہ کا نام بعض کتب میں عمرو بھی مذکور ہے (کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰)

۹۸۔ آپ پانچویں سال نبوت ہجرت حبشہ کے دوران حبشہ میں پیدا ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ام سلمہؓ سے نکاح ۳ھ کو ہوا۔ اس لحاظ سے اس نکاح کے وقت آپ کی عمر نو برس تھی۔ آپ کے ہاشعور ہونے کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپؓ نے پوچھا کہ کیا روزے کی حالت میں آپ اپنی ازواج سے تعقیل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ سوال اپنی والدہ سے کرو۔ چنانچہ آپ نے پھر یہ سوال اپنی والدہ سے کیا تو آپ نے ہاں میں جواب دیا۔ (مسلم، کتاب الصیام، باب بیان ان القبلة فی الصوم لیست محرمة، ۱/۳۵۳۔ ابن عبد البر، الاستیعاب علی هامش الاصابہ فی تیز الصحابہ (نمبر ۱۸۸۲)، ۸/۲۷۴، ابن حجر عسقلانی، الاصابہ، (۵۷۳۵)، مکتبہ الکلیات الازہریہ، مصر، ۱۹۷۷ء، ۷/۷۷)

۹۹۔ عبد اللہ بن سہل انصاری خیبر میں گئے تو انہیں وہاں کے یہودیوں نے شہید کر دیا۔ انہی کی وجہ سے قسامت ہوئی ان کی گردن توڑ کر ایک چشمے میں ڈال دیا گیا۔ (ابن اثیر جزیری، اسد الغابہ، (۲۹۹۶)، ۳/۲۷۰، ابن البر، الاستیعاب (نمبر ۱۵۶۷)، ۶/۲۳۶۔ ابن حجر عسقلانی، الاصابہ، (۴۷۲۳)، ۶/۱۱۳۔)

۱۰۰۔ امام مالک، موطا، (کتاب القسامت، باب تبلة اهل الدم فی القسامة)، میر محمد، کتب خانہ کراچی، (ت۔ ن)، ص ۶۸۱۔

البخاری، (کتاب الاحکام، باب کتاب الحاکم الی عمالہ)، ۲/۱۰۶۷۔

۱۰۱۔ البخاری، (کتاب الوکالہ)، ۱/۳۰۸۔

۱۰۲۔ ایضاً۔

۱۰۳۔ جزیری، کتاب الفقه، ۳/۱۷۱۔

۱۰۴۔ حبلی سے مراد اس ملک کا شہری ہے جس سے جنگی حالات ہوں اور اس سے ہر طرح کے تعلقات منقطع ہوں (عمیم الاحسان، قواعد الفقه، ص ۲۶۲)۔

۱۰۵۔ جزیری، کتاب الفقه، ۳/۱۷۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

مطاولی، حاشیہ، ۲۶۵/۳۔

۱۰۷۔ جیسے پاکستان میں ۱۰ فروری ۱۹۷۹ء بمطابق ۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ کو اسلامی حدود کا نفاذ ہوا

لیکن حد ارتداد کو نافذ نہیں کیا (محمد شفیع، شرح مجموعہ تعزیرات پاکستان، ص ۲۸۴)

۱۰۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۳۹/۶۔

۱۰۹۔ ابن قدامہ، المغنی، ۱۲۶/۵۔

۱۱۰۔ سرخی، المبسوط، ۱۳۹/۱۹۔

۱۱۱۔ امام محمد، کتاب الاصل، ص ۸۴۔

۱۱۲۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۸۵/۳۔

۱۱۳۔ جزیری، کتاب الفقہ (مترجم)، ۱۰۳۶/۱۔

۱۱۴۔ ایضاً، ۶۷۱/۳۔

۱۱۵۔ ابن رشد، بدایہ المجتہد، ۲۲۶/۲۔

۱۱۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۰/۶۔

۱۱۷۔ ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۲۹۹۔

۱۱۸۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱۳۰/۷۔

۱۱۹۔ احمد حمد، نظریہ النیابہ، ص ۳۷-۳۸۔

۱۲۰۔ قاضی خاں، ۱۳۷/۳۔

فتاویٰ ہندیہ، ۵۶۳/۳۔

۱۲۱۔ شریعت میں مباح سے مراد کسی کام کے کرنے کا جائز ہونا ہے لیکن کسی ملک میں کس کام کو

بلاروک ٹوک کیا جا سکتا ہے اور کس میں حکومت کی اجازت ضروری ہے یہ تعین وقت کی

حکومت ہی کرتی ہے۔ وقت بدلنے سے مباحات میں بھی تبدیل آ جاتی ہے جیسے علامہ قاضی خاں

نے معاون سے جواہرات نکالنا مباحات میں شامل کیا ہے لیکن عصر حاضر میں ایسا نہیں بلکہ یہ

حکومت کا ایک معقول ذریعہ آمدن ہے۔

۱۲۲۔ قاضی خاں، ۱۳۷/۳۔

۱۲۳۔ امام سبکی، تکرر المہذب، ۹۶/۱۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۲۴۔ بھوتی، کشاف القناع، ۳/۴۶۴۔

۱۲۵۔ شمس الدین، نهایہ المحتاج، ۵/۲۳۔

۱۲۶۔ محمد عرفہ الدسوقی، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت، (ت)۔

(ن) ۳/۳۸۰۔

۱۲۷۔ سورة البقرة، ۲/۱۹۰۔

۱۲۸۔ ایضاً، ۱۹۴۔

۱۲۹۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۴۳۔

۱۳۰۔ قاضی خاں، ۳/۱۴۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۴۔

۱۳۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۳۔

۱۳۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۱۔

۱۳۳۔ شیرازی، المہذب، ۱/۳۴۹۔

۱۳۴۔ ایضاً۔

۱۳۵۔ سورة الانعام، ۶/۱۶۴، سورة الفاطر، ۳۵/۱۸، سورة الزمر، ۳۹/۷۔

۱۳۶۔ سورة النجم، ۵۳/۳۸۔

۱۳۷۔ اس لیے کہ اس سے شہادت کی تکمیل میں کمی آجاتی ہے۔

۱۳۸۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۷۔

۱۳۹۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۲۔

عبد الوہاب شعرانی، میزان الکبریٰ، دار الفکر، بیروت، (ت)۔ (ن) ۲/۸۳۔

۱۴۰۔ الشربنی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔

۱۴۱۔ الشربنی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۳/۸۵۔

۱۴۲۔ ایضاً، ص ۲۲۰۔

۱۴۳۔ ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۲۹۷۔

۱۴۴۔ خطیب الشربنی، المغنی المحتاج، ۲/۲۲۱۔

۱۴۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۴۔

۱۴۶۔ الشربنی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۹۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۴۷۔ مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۴۔

۱۴۸۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۶۸۴۔

۱۴۹۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۹۔

۱۵۰۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۰۔ الشربنی، مغنی المحتاج، ۲/۲۲۳۔

۱۵۱۔ الیید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۰۔

۱۵۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۸۸۔

۱۵۳۔ الیید سابق، فقہ السنہ، ۳/۲۳۳۔

۱۵۴۔ الشربنی، مغنی المحتاج، ۲/۲۲۹۔

۱۵۵۔ یسکی، تکملہ المجموع، ۱۳/۱۱۱۔

۱۵۶۔ شمس الدین، ضایہ المحتاج، ۵/۲۳۔

۱۵۷۔ احمد حمد، نظریہ النیابہ، ص ۵۹-۶۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب چہارم

احکام وکالت

۱۳۰-۳۱۳

۱۳۱-۱۳۰	اسلامی وکالت کے بنیادی اصول:	فصل اول:
۱۸۷-۱۳۲	احکام وکالت عقود و تملیکات:	فصل دوم:
۲۰۵-۱۸۸	احکام وکالت عقود الاہتفاظات:	فصل سوم:
۲۲۰-۲۰۶	احکام وکالت عقود المشارکت:	فصل چہارم:
۲۳۱-۲۲۱	احکام وکالت عقود التوثیق والتأین والحفظ:	فصل پنجم:
۲۵۳-۲۳۲	احکام توکیل عبادات مندورات و کفارات:	فصل ششم:
۲۷۷-۲۵۳	احکام توکیل خصومات و جنایات:	فصل ہفتم:
۳۱۲-۲۷۸	حواشی و حوالہ جات	

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب چہارم

احکام وکالت

فصل اول

اسلامی وکالت کے بنیادی اصول

احکام وکالت تفصیلاً ”بیان کرنے سے قبل اسلامی وکالت کے ان بنیادی اصولوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو تمام امور کی وکالت کے ضمن میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں:

- ۱۔ عقد وکالت کی تکمیل کے لیے ارکان وکالت (موکل، وکیل، موکل فیہ اور صیغہ وکالت) کو ان شرائط پر پورا اترنا چاہیے جو اس سے قبل باب چہارم میں بیان کی جا چکی ہیں۔
- ۲۔ فریقین انواع وکالت میں سے جس نوع کی وکالت منعقد کریں گے۔ عقد وکالت بھی اسی نوع سے متعلق ہو گا۔ یعنی اگر وکالت مطلقہ ہے تو وکالت عامہ منعقد ہوگی۔ اگر وکالت مقیدہ ہو تو پھر موکل کی شرائط و قیود کو پیش نظر رکھنا ہو گا۔ (۱)
- ۳۔ توکیل ثانی موکل کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہوگی۔ اگر وکیل کو مختار عام یا وکالت عامہ حاصل ہو تو پھر موکل کی اجازت کے بغیر ہر معاملے میں توکیل ثانی جائز ہوگی۔ (۲)
- ۴۔ عقد وکالت میں اگر جہالت کثیرہ ہو اور وکیل نے اس جہالت کی بنا پر امر وکالت کو انجام دیا ہو تو موکل کو اختیار ہو گا اسے قبول کرے یا رد کر دے۔ (۳)
- ۵۔ اگر موکل نے کسی معاملے میں دو وکیل مقرر کیے ہوں تو جہاں اظہار رائے کی ضرورت ہو یا عقد کی پختگی کی۔ وہاں اگر ایک وکیل نے اس امر کو انجام دیا تو اس کا یہ فعل جائز نہیں ہو گا۔ اگر اظہار رائے کی ضرورت نہ ہو تو ایک وکیل کا امر وکالت انجام دینا درست قرار پائے گا جیسے مقررہ قیمت پر کسی چیز کو فروخت کرنا یا امانت ادا کرنا۔ وغیرہ (۴)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۶۔ وہ معاملات جن میں مال کا دخل نہیں ہوتا جیسے رو عاریت اور رو ودیعت وغیرہ۔ ان معاملات میں وکیل موکل کی اجازت کے بغیر بھی توکیل ثانی کر سکتا ہے۔ وہ معاملات جن میں مال بدل ہو جیسے خرید و فروخت اور مضاربت وغیرہ ان میں بلا اجازت موکل وکیل مقرر نہیں کر سکتا۔ الا یہ کہ اسے وکالت عامہ حاصل ہو۔ اگر وکیل نے بلا اجازت موکل وکیل ثانی مقرر کیا تو وہ اس کے قول اور فعل کا ذمہ دار ہو گا۔ (۵)

۷۔ عام معاملات میں موکل جب چاہے وکیل کو اطلاع دے کر وکالت سے معزول کر سکتا ہے۔ اور وکیل جب چاہے خود کو وکالت سے دستکش کر سکتا ہے۔ اگر عقد کا تعلق تیسرے فریق سے متعلق ہو یا ایسے امور وکالت سے ہو جسے ادھر اور اچھوڑنے پر موکل کو نقصان ہو سکتا ہے تو پھر کام کی تکمیل کے بعد ہی وکیل عقد وکالت کو ختم کر سکتا ہے۔ (۶)

۸۔ اگر عقد وکالت میں موکل فیہ سے متعلق جہالت یسرہ ہو یا کم جہالت ہو تو عرف کا لحاظ رکھا جائے گا جیسے اگر موکل نے وکیل کو کسی چیز کی فروخت کے لیے مقرر کیا اور قیمت فروخت نہ بتائی تو عام قیمت فروخت مراد ہو گی۔ (۷)

۹۔ وکیل عقد وکالت کے بعد موکل کے حکم اور طے شدہ شرائط کی مخالفت نہیں کر سکتا۔ مخالفت کی صورت میں ہونے والے نقصان کا وکیل ذمہ دار ہو گا۔ البتہ وہ مخالفت جو موکل کے فائدے میں ہو تو وہ قابل قبول ہو گی جیسے موکل کی طرف سے مقررہ قیمت کی بجائے زیادہ قیمت پر موکل فیہ کو فروخت کرنا۔ (۸)

۱۰۔ جب 'رہن'، 'عاریت'، 'ودیعت' و 'امانت' رکھنا، 'قرض دینا'، 'شرکت'، 'مضاربت'، 'صلح عن انکار' (یعنی دعویٰ تسلیم نہ کرتے ہوئے مال پر مصالحت کرنا) 'نکاح'، 'طلاق'، 'خلع'، 'صدقہ'، 'دین و قرض سے بری کرنا اور قتل عمد پر صلح کرنا۔ ان معاملات میں وکیل پر لازم ہے کہ وہ عقد کی اضافت موکل کی طرف کرے اگر وکیل نے اضافت موکل کی طرف نہ کی تو عقد موکل پر نافذ نہیں ہو گا کیونکہ ان معاملات میں وکیل کی حیثیت محض سفیر کی ہوتی ہے۔ (۹)

۱۱۔ مالی معاملات میں ایک ہی شخص دو اطراف سے وکیل نہیں بن سکتا۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ ادائیگی قرض کے معاملے میں ایک ہی شخص مطلوب کی طرف سے ادا کرنے اور طالب کی طرف سے وصول کرنے کا وکیل نہیں ہو سکتا۔ (۱۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل دوم

احکام و کالت عقود تملیکات

عقود تملیکات سے مراد وہ معاہدے ہیں جن میں عقد کے بعد فریقین میں سے ایک فریق کسی چیز کا مالک بن جاتا ہے۔ یہ عقود مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) عقد نکاح (۲) عقد بیع (۳) عقد اجارہ (۴) عقد مبیعہ (۵) عقد وصولی قرض

احکام توکیل نکاح

نکاح کا لفظ ”نکح“ سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے ”الوطء والبضع“ (۱۱) یعنی پیوست ہونا، مباشرت کرنا اور نفع اٹھانا۔ قرآن مجید میں یہ لفظ عقد نکاح، وطی اور مباشرت کے معنی میں استعمال ہوا ہے، ارشاد ہوتا ہے۔

”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ“ (۱۲)

(ترجمہ) اگر مرد اپنی بیوی کو طلاق دے تو اس وقت تک وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ وہ دوسرے شخص کے ساتھ نکاح نہ کرے۔ یہاں نکاح کا لفظ عقد نکاح مع مباشرت کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۱۳)
اصطلاحی طور پر نکاح سے مراد یہ ہے۔

”وضعه الشارع لیرتب علیہ انتفاع الزوج ببضع الزوجة وسائر بدنها من حیث

التلذذ فالزوج یملک بعقد النکاح هذا الانتفاع“ (۱۴)

وہ عقد جس سے خاوند اپنی بیوی کے تمام جسم سے محفوظ ہو سکے اس کے بعد خاوند مکمل انتفاع کا مالک ہو جاتا ہے۔ نکاح کو انگریزی میں Marriage کہتے ہیں۔

توکیل نکاح

توکیل نکاح سے مراد کسی مسلمان مرد یا عورت کا اپنے انعقاد نکاح سے متعلق کسی شخص کو قائم

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

مقام مقرر کرنا ہے۔ اس کی مشروعیت حضور اکرم ﷺ کی اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے جسے ام المومنین حضرت ام سلمہؓ نے روایت کیا ہے۔

عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليها يخطبها
فارسلت اليه انى امرأة مصيبة وانى اغير، وان ليس احد من اوليائى شاهدا
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اما كونك اغير فساد عو الله فيذهب
غيرتك، واما كونك مصيبة فان الله سيكفيك صبيانك واما ان احد من
اولياك ليس شاهدا فليس احد من اولياك لا شاهد ولا غائب الاسير ضانى
فقاتلت ام سلمة قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱۵)

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف پیغام نکاح بھیجا میں نے جواب میں عرض کی کہ میں بچوں والی عورت ہوں اور مجھ میں (سوکونوں کے معاملے میں) زیادہ غیرت ہے اور میرا کوئی ولی بھی یہاں موجود نہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا۔ جہاں تک تیری غیرت کا معاملہ ہے۔ تو میں دعا کروں گا تو اللہ تعالیٰ اس کو دور کر دے گا۔ رہا تمہارے بچوں کا معاملہ تو اللہ تعالیٰ تمہارے بچوں کی کفایت کرے گا اور یہ کہ تمہارا کوئی ولی یہاں موجود نہیں۔ تو تمہارا کوئی ولی حاضر ہو یا غائب ایسا نہیں جو مجھ پر راضی نہ ہو۔ یہ سن کر میں نے اپنے بیٹے سے کہا اے عمر! کھڑے ہو جاؤ اور رسول اللہ ﷺ سے میرا نکاح کر دو۔

اس حدیث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ انعقاد نکاح کے لیے توکیل جائز ہے۔ توکیل نکاح کی مشروعیت سے متعلق مزید احادیث باب دوم کی فصل سوم میں موجود ہیں۔

شرائط

وکالت نکاح کے لیے خصوصی شرائط یہ ہیں۔

- ۱۔ اگر موکلہ عورت ہو تو وکیل کے لیے مسلمان ہونا ضروری ہے کیونکہ مسلمان عورت کے نکاح کے لیے کافر کو وکیل نہیں بنایا جاسکتا۔
- ۲۔ وکیل حالت احرام میں نہ ہو کیونکہ کوئی شخص احرام کی حالت میں کسی کا وکیل نہیں بن سکتا۔
- ۳۔ امام مالکؒ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ عورت کے نکاح کا وکیل مرد ہو، عورت نہ ہو۔ اس لیے کہ عورت کا عورت کے نکاح کے لیے وکیل بننا درست نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۔ اگر موکل مرد ہو تو حالت احرام کے علاوہ باقی عمومی شرائط کا ہونا ضروری ہے۔ (۱۶)

حنابلہ کے ہاں ایجاب نکاح میں فاسق آدمی کی توکیل درست نہیں۔ (۱۷)

بہر حال ہر شخص جسے کسی امر میں تصرف کا حق حاصل ہو اسے اختیار ہے کہ وہ کسی اور کو نکاح میں وکیل مقرر کرے بشرطیکہ وہ اس کا نمائندہ بننے کا اہل ہو۔ عقد نکاح بھی ان معاملات میں سے ہے جن کی انجام دہی کے لیے وکیل مقرر کیا جاسکتا ہے۔ ہر وہ شخص جو عقد نکاح کے لیے ولی ہو کسی اور کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ احناف کے نزدیک عورت خواہ بالغ کنواری ہو یا شادی شدہ اسے حق حاصل ہے کہ وہ خود کسی شخص کو اپنا عقد نکاح انجام دینے کے لیے اپنا وکیل بنائے۔ توکیل نکاح پر اگر گواہ نہ بھی ہوں تو یہ درست ہو گا کیونکہ توکیل نکاح کے لیے گواہ مقرر کرنا شرط نہیں۔ (۱۸)

توکیل نکاح میں وکیل کی حیثیت سفیر کی سی ہوتی ہے۔ لہذا وکیل کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ اپنے موکل یا موکلہ کے عقد نکاح کو اس کی طرف منسوب کرے اور اس طرح کہے:

میں نے اپنی موکلہ فلاں عورت جو فلاں کی بیٹی ہے کی شادی تمہارے ساتھ کر دی اور فریق ثانی کہے گا میں نے قبول کیا۔ اگر عقد میں دوسری جانب آدمی کا وکیل ہے تو عورت کا ولی اس سے یوں کہے گا کہ میں نے اپنی فلاں بیٹی کا نکاح کیا تو آدمی کا وکیل کہے گا کہ میں نے اس کا عقد فلاں بن فلاں کے ساتھ قبول کیا اگر وکیل نے فلاں کے ساتھ یعنی موکل کا نام مع ولدیت نہ لیا تو نکاح نہیں ہو گا خواہ اس کی نیت کیسی ہو۔ کیونکہ گواہوں کی نیت کا علم نہیں ہو سکتا اور وکیل پر لازم ہے کہ وہ اپنے وکیل ہونے کی صراحت کر دے جب کہ خاوند اور گواہوں کو اس کا علم نہ ہو۔ (۱۹)

اگر دونوں جانب سے وکیل ہوں تو وہ یوں کہیں گے۔

کہ میں نے اپنی موکلہ فلاں بنت فلاں کا نکاح کیا اور مرد کا وکیل کہے گا کہ میں نے اسے اپنے موکل فلاں بن فلاں کے حق میں قبول کیا۔ (۲۰) نکاح کا وکیل عقد نکاح کے وقت ایجاب یا قبول کی نسبت اپنی طرف نہیں کر سکتا اگر اس نے اپنی طرف نسبت کی تو اس کا نکاح اس سے ہو جائے گا۔

احکام

۱۔ وکالت نکاح میں اگر عمومیت ہو تو وکیل جس طرح بھی نکاح کرے گا منعقد ہو گا۔ بشرطیکہ نکاح

کی عمومی شرائط پر پورا اترتا ہو۔ (۲۱)

۲۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ فلاں عورت سے نکاح کرادے پھر اس نے ایک عورت سے اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- شرط پر نکاح کرا دیا کہ طلاق کا حق اس عورت کو ہو تو نکاح جائز ہے لیکن شرط باطل۔ (۲۲)
- ۳۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ فلاں شریا فلاں قبیلے کی ایک عورت سے نکاح کرا دے تو اس نے دوسرے شریا دوسرے قبیلہ کی عورت سے نکاح کر دیا تو مخالفت کی بنا پر نکاح جائز نہ ہو گا۔ (۲۳)
- ۴۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میرا نکاح کسی عورت سے کرا دے۔ وکیل نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کرا دیا تو موکل کے حکم کی مخالفت اور ناقابل عمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہو گا۔ کیونکہ جماع کسی ایک معین عورت ہی کے ساتھ ہو سکتا ہے اور ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ موکل نے مطلق نکاح کا لفظ استعمال کیا تھا۔ (۲۴)
- ۵۔ کسی شخص کی منکوحہ نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں اپنے شوہر سے خلع کرنا چاہتی ہوں اس کے بعد تو میرا نکاح فلاں شخص سے کرا دے تو یہ صحیح ہو گا۔ (۲۵)
- ۶۔ وکیل نے اگر موکل سے کہا کہ میرا عقد دو عورتوں سے کرا دے لیکن وکیل نے اپنے موکل کا عقد تین عورتوں سے کر دیا۔ یہ مخالفت کی بنا پر موکل کی اجازت پر موقوف ہو گا۔ اگر موکل نے دو عورتوں سے عقد کرانے کے متعلق وکیل سے کہا اور وکیل نے ایک عورت سے اس کا نکاح کر دیا تو یہ جائز ہو گا۔ (۲۶)
- ۷۔ ایک شخص نے وکیل سے کہا کہ وہ فلاں عورت سے اس کا نکاح کرا دے تو موکل نے اس کی چھوٹی یا بڑی بہن سے نکاح کرا دیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں جب کہ صاحبینؒ کے نزدیک جائز ہے۔ (۲۷)
- ۸۔ اگر کسی عورت نے اس بات پر وکیل مقرر کیا کہ وہ اس سے نکاح کرے یا اس کے چھوٹے بچے کے ساتھ نکاح کرا دے تو یہ درست نہیں ہو گا۔ اسی طرح اگر کسی مرد نے کسی عورت کو وکیل کیا کہ وہ کسی عورت سے اس کا نکاح کرا دے تو اس عورت نے خود اس سے نکاح کر لیا تو یہ بھی جائز نہیں۔ اس لیے کہ وکیل اپنے حق میں وکالت نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر اس نے ایسا کیا تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ وکالت سے معزول ہو جائے گی۔ (۲۸)
- اگر کسی مخصوص عورت سے شادی کرنے کے لیے کسی شخص نے وکیل مقرر کیا پھر موکل نے اس عورت کی ماں یا بیٹی سے نکاح کرا دیا تو وکیل کی وکالت ختم ہو جائے گی اس لیے کہ وہ مخصوص عورت اس پر حرام ہو جائے گی۔ (۲۹)
- ۹۔ اگر موکل نے کہا کہ فلاں عورت سے میرا نکاح کرا دو۔ پھر موکل نے اس عورت سے خود

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نکاح کر لیا بعد میں اس موکل نے اسے طلاق دے دی تو اب اگر وکیل نے خود اس سے نکاح کر لیا تو جائز ہو گا۔ (۳۰)

۱۰۔ کسی شخص نے اس امر پر وکیل مقرر کیا کہ اس کی بیٹی کا نکاح کر دو تو اب وکیل موکل یعنی باپ کی موجودگی میں نکاح کر سکتا ہے۔ (۳۱)

۱۱۔ کسی نے عورت سے نکاح کرنے کے لیے وکیل کیا لیکن وکیل نے ہر مثل (۳۲) سے زیادہ پر نکاح کر دیا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ نکاح درست ہو گا کیونکہ موکل نے مطلقاً "نکاح کے متعلق کہا تھا۔ اور مرد وغیرہ مقرر کرنے کی کوئی قید نہیں لگائی تھی جب کہ صاحبینؒ کے نزدیک یہ نکاح درست نہیں ہو گا اگر عام منہ سے زیادہ ہو کیونکہ مطلق کی صورت میں عرف سے ہی ہر متعین ہوتا ہے۔ (۳۳)

۱۲۔ اگر کسی خاص عورت سے نکاح کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن وکیل نے ہر مثل سے اتنے زیادہ پر نکاح کر دیا جو ہر مثل کے زمرے میں آتا ہو تو جائز ہے۔ اگر اس سے بھی زائد ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ عورت اگرچہ خاص تھی لیکن وکیل نکاح کا حکم مطلق تھا اور ہر کی کوئی قید نہ تھی۔ لیکن صاحبینؒ کے نزدیک یہ نکاح ناجائز ہو گا۔ (۳۴)

۱۳۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میرا نکاح دس ہزار روپے حق ہر پر کرادو اور وکیل نے دس ہزار روپے سے زائد رقم پر نکاح کر دیا اگر زائد بمجمل البدل ہو (یعنی یوں کہا کہ مرد دس ہزار روپے سے زائد ہو گا) تو ہر مثل کو دیکھا جائے گا۔ اگر عورت کا ہر مثل دس ہزار روپے سے زائد ہو تو جب تک موکل اجازت نہ دے تو نکاح جائز نہ ہو گا۔ (۳۵)

اگر رقم مقررہ ہو یعنی یہ کہا ہو کہ دس ہزار روپے حق ہر پر نکاح کرو لیکن وکیل نے پندرہ ہزار روپے حق ہر پر نکاح کر دیا تو یہ نکاح درست نہ ہو گا۔ اگر موکل نے اس زیادتی کو قبول کر لیا تو نکاح درست ہو جائے گا۔ (۳۶)

۱۴۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ وہ دو ہزار روپے ہر معجل اور آٹھ ہزار روپے ہر موجل پر نکاح کرائے لیکن اس نے تین ہزار روپے ہر معجل اور سات ہزار روپے ہر موجل پر نکاح کر دیا تو یہ نکاح موکل کی اجازت پر موقوف ہو گا۔ (۳۷)

۱۵۔ اگر کسی خاص عورت نے متعین ہر پر نکاح کرانے کے لیے وکیل مقرر کیا۔ بعد میں اتنے ہی ہر کے عوض وکیل نے خود نکاح کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔ (۳۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۶۔ موکل نے کسی خاص عورت سے نکاح کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا پھر موکل مرتد ہو کر دارالحرب چلا گیا۔ اس کے بعد وکیل نے دعویٰ کیا کہ میں نے حالت اسلام میں اس کا نکاح کر دیا تھا۔ موکل جب مسلمان ہو کر واپس آیا تو اس نے اور اس کے وارثوں نے اس سے انکار کیا تو اس معاملے میں وکیل اور عورت کا قول معتبر نہیں ہو گا۔ کیونکہ وکیل ایسی بات کی خبر دیتا ہے جس کا وہ مالک نہیں اس لیے کہ وہ موکل کے مرتد ہونے کے بعد معزول ہو گیا اور وہ اس کام کے استیناف کا مالک نہیں۔ اگر فریقین نے گواہ پیش کیے تو عورت کے گواہوں کی گواہی معتبر سمجھی جائے گی۔ اگر دونوں کے پاس گواہی نہ ہو تو وارثوں سے ان کے علم پر قسم لی جائے گی۔ (۳۹)

۱۷۔ اگر نکاح کے بعد عورت شادی سے انکار کرے اور خاوند دعویٰ کرے تو وکیل کا اقرار حلف کے بغیر بھی قابل تسلیم ہو گا اگر خاوند کا دعویٰ نہ ہو تو وکیل کا اقرار بے سود ہو گا۔ (۴۰)

۱۸۔ کسی شخص نے وکیل نکاح سے کہا ”ما صنعت من شئ فہو جائز“ تو جو کچھ کرے وہ جائز ہے۔ یعنی وکالت مطلقہ دی اور اس وکیل نے وکیل ثانی مقرر کیا یا اس نے وکیل ثانی کے تقرر کی وصیت کی تو یہ جائز ہے۔ (۴۱)

اگر اس نے کسی دوسرے شخص کو وکیل کیا اور وکیل ثانی نے وکیل اول کے سامنے نکاح کر دیا تو یہ جائز ہے۔ (۴۲)

۱۹۔ کسی نے غیر مقررہ عورت سے نکاح کرنے میں توکیل کی تو اس نے غیر کفو (۴۳) سے نکاح کر دیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عموم کی وجہ سے یہ نکاح جائز ہو گا اور صاحبینؒ کے نزدیک قیاساً جائز ہے استحساناً جائز نہیں۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔ ”تخیروا النطفکم وانکحوا الاکفاء وانکحوا الیہم“ (۴۴) اپنے نطفوں کے لیے اچھی عورت اختیار کرو اور کفو مردوں سے نکاح کرو اور کفو والوں سے نکاح کرو۔

امام سرخی فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت نے کہا کہ میرا نکاح غیر کفو میں کر دو اور وکیل نے غیر کفو میں نکاح کر دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ عورت خود غیر کفو میں نکاح کرنے کا اختیار نہیں رکھتی البتہ اگر وکیل نے غیر کفو میں نکاح کر دیا تو جائز ہو گا۔ (۴۵) علامہ قاضی خاں کے نزدیک عورت غیر کفو میں بھی نکاح کی توکیل کر سکتی ہے۔ (۴۶) امام سرخی فرماتے ہیں کہ اگر وکیل نے کفو کے ساتھ اس کا نکاح کیا اگرچہ وہ شوہر اندھا ہو، اپاچ ہو یا کم عقل ہو تو بھی جائز ہے۔ (۴۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۰۔ عورت نے کسی شخص کو اپنے امور کا مختار بنایا، وکیل نے اس سے نکاح کر لیا عورت نے کہا کہ مختار بنانے سے میری مراد بیع و شراء کے امور تھے لہذا نکاح جائز نہیں ہو گا کیونکہ اگر وہ اپنا نکاح کرانے کے لیے بھی وکیل بناتی تو اس وقت بھی وہ اپنی موکلہ سے نکاح نہیں کر سکتا تھا تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ نکاح نہیں کر سکتا۔ (۴۸)

۲۱۔ وکیل سے اگر موکل نے کہا کہ وہ اس کا نکاح کسی عورت سے کرادے تو اس نے اپنی بالغ یا نابالغ بیٹی سے یا اپنی بھتیجی سے نکاح کر دیا اگر وہ اس کا ولی ہو تو جائز نہیں ہو گا البتہ اگر اپنی بالغ بہن یا بیٹی کے ساتھ موکل کی رضامندی سے کر دیا تو جائز ہو گا۔ (۴۹)

۲۲۔ عورت کا وکیل اپنی موکلہ کا نکاح اپنے بیٹے یا باپ کے ساتھ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نہیں کر سکتا جب کہ نابالغ بیٹے کے ساتھ بالاتفاق نہیں کر سکتا۔

۲۳۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ وہ میرا نکاح عورت سے کرادے تو وکیل نے ناقابل جماع لڑکی سے نکاح کر دیا تو بھی جائز ہے اس لیے کہ عورت کا لفظ اسم جنس ہے اور یہ چھوٹی و بڑی عورت سب پر صادق آتا ہے۔ لہذا نکاح کی ملکیت چھوٹی بڑی سب پر ثابت ہو جاتی ہے۔ (۵۰)

۲۴۔ وکیل کو موکل نے حکم دیا کہ فلاں لڑکی کو نکاح کا پیغام دو۔ وکیل لڑکی کے باپ کے پاس آیا اور کہا کہ اپنی بیٹی مجھے دے دو باپ نے کہا دی۔ پھر وکیل نے دعویٰ کیا کہ میرا ارادہ اپنے موکل کے ساتھ نکاح کا تھا۔ اب اگر وکیل کا کلام بطور پیغام نکاح کے تھا۔ اور باپ کا کلام بھی اس کے جواب کے طور پر تھا عقد نکاح کے طور پر نہیں تھا تو ان کے درمیان نکاح نہیں ہوا۔ اور اگر عقد نکاح کے طور پر کلام ہوا تو وکیل کا اپنا نکاح منعقد ہو جائے گا موکل کا نہیں۔ کیونکہ جب وکیل نے کہا کہ اپنی بیٹی مجھے دے دو اور باپ نے کہا دی تو ان کے درمیان عقد نکاح مکمل ہو گیا۔ (۵۱)

۲۵۔ اگر موکل نے کہا کہ فلاں عورت یا فلاں عورت سے میرا نکاح کرادو وکیل نے جس بھی عورت سے نکاح کر دیا تو جائز ہو گا اس جہالت سے تو وکیل باطل نہیں ہو گی۔ اور اگر ایک ہی عقد میں دونوں کے ساتھ نکاح کر دیا تو کسی کا نکاح بھی صحیح نہیں ہو گا۔ (۵۲)

۲۶۔ موکل یا موکلہ نے وکیل نکاح کو وکالت سے معزول کر دیا لیکن وکیل کو اس معزولی کا علم نہ ہوا تو وکیل وکالت سے خارج نہیں ہو گا اس دوران اگر وکیل نے اپنے موکل یا موکلہ کا نکاح کر دیا تو جائز ہو گا۔

۲۷۔ جس شخص کی چار عورتیں ہوں اس نے کسی کو وکیل نکاح مقرر کیا تو یہ وکالت اس وقت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

متصور ہوگی جب ان چار میں سے کسی ایک کو طلاق دے یا کوئی ایک فوت ہو جائے۔ (۵۳)

۲۸۔ وکیل کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنی موکلہ کا نکاح کسی 'مجنون اور محبوب (نامرد) سے کرے یا اپنے موکل کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کسی اندھی 'مجنون اور ناقابل جماع عورت سے کرائے۔ (۵۳)

۲۹۔ اگر دو آدمیوں کو موکل نے اپنا وکیل نکاح مقرر کیا پھر ان میں سے کسی ایک نے نکاح کر دیا تو جائز نہیں بلکہ انہیں اکٹھے باہمی رضامندی سے نکاح کرنا ہوگا۔ (۵۵)

۳۰۔ ایک شخص دونوں جانب یعنی مرد اور عورت کی طرف سے وکیل ہو سکتا ہے۔ لیکن ایک طرف سے اس کی حیثیت اصل اور دوسری طرف سے اس کی حیثیت وکیل کی ہوگی۔ (۵۶)

۳۱۔ اگر زوجہ کی تعیین میں موکل اور وکیل کے درمیان اختلاف ہو گیا یعنی وکیل نے کہا کہ میں نے فلاں عورت سے تمہارا نکاح کیا اور موکل نے کہا کہ اس نے فلاں عورت سے نکاح کرانے کو کہا تھا تو اس اختلاف میں موکل کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ ملک زوج کی ہے۔ (۵۷)

۳۲۔ موکل نے اگر وکیل کی ماں یا دیگر محرمات میں سے کسی سے نکاح کر لیا تو اس کی وکالت ختم ہو جائے گی۔ (۵۸)

۳۳۔ اگر موکل حالت احرام میں ہو اور وہ اپنے عقد کے لیے یا ولی ہونے کی صورت میں کسی کے نکاح کے لیے کسی کو وکیل بنائے تو یہ غلط ہوگا کیونکہ موکل حالت احرام میں ہوتا ہے اور وکیل موکل کے قائم مقام ہوتا ہے البتہ ارکان حج و عمرہ سے فارغ ہو جانے کے بعد وکیل عقد کر سکتا ہے اگرچہ احرام نہ اتارا ہو۔ کیونکہ موکل کے فقط احرام باندھنے سے وکیل منصب وکالت سے معزول نہیں ہوتا۔ (۵۹)

۳۴۔ کسی شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا وکیل نے اس کے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور موکل یعنی لڑکی کا باپ اس پر راضی نہ ہوا تو اس کا نکاح باطل ہوگا کیونکہ وکیل بالنکاح اپنی ذات اور اپنے اصول و فروع (باپ، وادا، بیٹا و پوتا) کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ (۶۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل بیع

بیع کا لغوی معنی ہے ”مبادلة شئى بشئى مالا اولاً“ (۶۱)

ایک چیز کا دوسری چیز سے تبادلہ کرنا خواہ وہ چیزیں مال ہوں یا نہ ہوں بیع کہلاتا ہے۔ کسی بھی چیز کے بیچنے والے کو بائع کہتے ہیں۔ لیکن یہ لفظ خرید و فروخت کے معنی میں یکساں استعمال ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

”ياايها النبين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا

البيع“ (۶۲)

(ترجمہ) اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز جمعہ کی اذان ہو تو اللہ کے ذکر کی طرف آؤ اور بیع

چھوڑ دو۔

اس آیت میں مذکور لفظ بیع کے مفہوم کو بیان کرتے ہوئے امام فخرالدین رازی نے حضرت حسن بصریؒ عطاء اور فراء کا یہ قول نقل کیا ہے۔

لم يحل الشراء والبيع“ (۶۳)

یعنی جب موذن جمعہ کی اذان دے تو خرید و فروخت جائز نہیں۔

شراء کا لغوی معنی ہے ”الشئى ملكه بالبيع“ (۶۴) یعنی معاوضہ میں کچھ دے کر کسی شے کا مالک بن جانا، یا مال دے کر کسی مال پر قبضہ کرنا۔

شراء کا لفظ بھی عربی میں خرید اور فروخت دونوں مفہوم میں مستعمل ہے۔ جیسے سورۃ یوسف میں حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق ہے۔

”وشروه بثمن بخس دراهم معدودة“ (۶۵)

(ترجمہ) حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے انہیں حقیر سی قیمت پر چند درہموں کے

عوض فروخت کر دیا۔

تفسیر قرطبی میں یہاں ”شروه“ کا معنی ”باعوه“ (۶۶) بیان کیا ہے یعنی آپ کو فروخت کر دیا۔

اسی طرح سورۃ بقرہ میں اشتري کا لفظ خریدنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

”اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى“ (۶۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(ترجمہ) یہ وہ لوگ (منافقین) ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی۔ (۶۸)

اس آیت میں اشتروا کا لفظ خریدنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

اس طرح یہ دونوں الفاظ باہمی متبادل المعنی ہیں یعنی بیع اور شری دونوں خرید اور فروخت کے

معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

احکام بیع کے ضمن میں یہاں بیع سے مراد فروخت کرنا اور شری سے مراد خریدنا ہو گا۔

فقی اصطلاح میں بیع کی تعریف ہے۔

”مبادلة شئى مرغوب فيه بعثله“ (۶۹)

ایک مرغوب چیز کو دوسری مرغوب چیز کے عوض فروخت کرنا۔

علامہ نسفی فرماتے ہیں کہ بیع سے مراد ہے۔

”هو المبادلة المال بالمال بالتراضى“ (۷۰)

مال کا مال سے رضامندی کے ساتھ تبادلہ کرنا بیع کہلاتا ہے۔

قضاء کرام کے نزدیک بیع کی معروف یہ قسمیں ہیں۔

۱۔ بیع نافذ: اس سے مراد وہ بیع ہے جو شرعی اصولوں کے مطابق منعقد ہو جاتی ہے جس میں فوراً ”اشیاء

مبادلہ پر حق ملکیت حاصل ہو جائے۔ اسے بیع قطعی بھی کہتے ہیں۔

۲۔ بیع موقوف: وہ بیع جو کسی جائز شرط سے مشروط ہو اور وہ شرط پوری ہو جانے کے بعد بیع نافذ ہو

جاتی ہو۔ اسے بیع مشروط بھی کہتے ہیں جیسے بیع خیار العیب، بیع خیار الرجوع اور بیع خیار الشرط وغیرہ۔

۳۔ بیع فاسد: وہ بیع جو باعتبار اصل مشروع اور جائز ہو، بیع میں مال مستقیم ہو لیکن باعتبار وصف غیر

مشروع ہو جیسے حلال چیز کو حرام چیز کے عوض فروخت کرنا یا غیر شرعی شرط سے بیع کو معلق کرنا اسے بیع

ناقص بھی کہا جاتا ہے۔

۴۔ بیع باطل: وہ بیع جو باعتبار اصل اور باعتبار وصف ہی غیر مشروع ہو جیسے حرام اشیاء کی بیع بوقت

آذان جمعہ۔ اسے بیع غلط بھی کہا جاتا ہے۔ (۷۱)

بیع کو انگریزی میں Selling کہا جاتا ہے۔ چونکہ عقد بیع میں بیع اور شراء دونوں آتے ہیں

لہذا اس لحاظ سے یہاں دو کیل دو طرح کے ہوں گے۔ (۱) وکیل بیع (۲) وکیل شراء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکیل بیع اور اس کی شرائط

وکیل بیع سے مراد وہ وکیل ہے جسے اشیاء کی فروخت کے لیے مقرر کیا جائے۔ وکیل بیع مقرر کرنے کے لیے مندرجہ ذیل شرائط ملحوظ نظر رکھنا ضروری ہیں۔

i۔ موکل فیہ کا علم ہونا

وکیل بیع مقرر ہونے کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ جس چیز کی فروخت کے لیے وکیل مقرر کیا جائے اس کے متعلق اسے اچھی طرح علم ہونا چاہیے تاکہ موکل کی ہدایات پر پوری طرح عمل کیا جاسکے۔ اگر وکیل موکل فیہ کے متعلق کھلتا "علم نہ رکھے تو وکالت باطل ہوگی۔ بشرطیکہ موکل وکیل کو وکالت خاصہ تفویض کرے جیسے موکل وکیل سے کہے کہ میرے لیے فلاں جانور خریدو۔ اگر وکیل اس جانور کے متعلق کچھ علم نہ رکھے تو وکالت باطل ہو جائے گی البتہ اگر وکیل کو وکالت عامہ حاصل ہو تو پھر کسی ایک چیز کے علم نہ ہونے کے باوجود وکالت درست ہوگی۔ (۷۲)

ii۔ وکیل مشتری کا قریبی رشتہ دار نہ ہو

وکیل بیع کے لیے ثانی شرط یہ ہے کہ موکل فیہ جس شخص کو فروخت کرنا ہے وہ وکیل کا قریبی رشتہ دار نہ ہو۔ اس سے مراد وہ رشتہ دار ہے جس کی گواہی اس کے حق میں درست نہ ہو۔ جیسے باپ، بیٹا، بیوی اور شوہر وغیرہ اس لیے کہ مواضع تہمت وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔ اور یہ بھی ایک تہمت کا مقام ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح ان لوگوں کی گواہی ان کے حق میں قابل قبول نہیں اس طرح ان کے منافع بھی باہم متصل ہیں لہذا ایک لحاظ سے انہیں فروخت کرنا اپنے ہاتھ فروخت کرنے کے مترادف ہے جو کہ جائز نہیں۔ (۷۳)

صاحبین کے نزدیک وکیل کے قریبی عزیز بھی اس شے کو خرید سکتے ہیں بشرطیکہ اس کی قیمت وہی ہو جو عام بازار کی قیمت ہو۔ کیونکہ توکیل مطلق ہر شے کو شامل ہوتی ہے اور تہمت کا مقام اس لیے نہیں ہوتا کہ قریبی عزیز ہونے کے باوجود ہر ایک کی ملکیت جدا ہوتی ہے اور کسی کو دوسرے کی ملک سے شرعی طریقے کے بغیر فائدہ حاصل کرنے کا حق نہیں۔ (۷۴) اسی لیے مغنی المحتاج میں ہے۔

وکیل اس چیز کو اپنے بالغ بیٹے اور اپنے باپ کے لیے خرید سکتا ہے۔ البتہ وہ بیٹا جس کی الگ ملکیت نہ ہو اس کے لیے وکیل اس چیز کو نہیں خرید سکتا۔ اس لیے کہ وکیل اپنے چھوٹے بچے کو بیع فروخت نہیں کر سکتا۔ اگر موکل وکیل کو وہ چیز اس کے قریبی عزیز یا رشتہ دار کو فروخت کرنے کی اجازت دے دے تو بالاتفاق جائز ہے۔ (۷۵)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علامہ الراودی (م ۸۸۵ھ) فرماتے ہیں کہ

”لا يجوز للوكيل في البيع ان يبيع لنفسه“ (۷۶)

وکیل کے لیے یہ جائز نہیں کہ موکل کی کوئی چیز اپنے لیے خرید سکے اس لیے کہ انسان بے سستی و ارزاں چیز خریدنا چاہتا ہے اور موکل کی غرض اس چیز کو ہنکے دامنوں فروخت کرنا ہوتی ہے چونکہ دونوں اغراض ایک دوسرے کے متضاد ہیں لہذا وکیل بیع موکل فیہ کو خود نہیں خرید سکتا۔ (۷۷)

دوسری وجہ یہ ہے کہ ایک شخص ایک ہی وقت میں بائع اور مشتری نہیں بن سکتا۔ (۷۸) امام مالک کے نزدیک اگر وکیل عام قیمت سے زیادہ کی پیش کش کرے تو خود بھی خرید سکتا ہے۔ (۷۹)

علامہ جزیری فرماتے ہیں کہ قرہی عزیز اور خود خریدنے کا علاوہ وکیل ایسے شخص کو بھی وہ چیز فروخت نہیں کر سکتا جو معتزسی دپوانگی اور بے عقلی کی وجہ سے معاملات کے لیے نااہل قرار دے دیا گیا ہو۔ (۸۰)

(iii) وکالت کا تعلق بیع فاسد سے نہ ہو

وکیل بیع کی تقرری کے لیے تیسری شرط یہ ہے کہ عقد وکالت کا تعلق بیع فاسد (۸۱) سے نہ ہو۔ المہذب میں ہے۔

”وان وكل في بيع فاسد لم يملك الفاسد لان الشرع لم ياذن فيه ولا يملك الصحيح

لان الموكل لم ياذن فيه“ (۸۲)

اگر موکل نے بیع فاسد میں وکیل مقرر کیا تو وہ بیع فاسد کا مالک نہیں ہو گا۔ کیونکہ شریعت نے بیع فاسد کی اجازت نہیں دی اور نہ ہی وہ بیع صحیح کا مالک ہو گا۔ کیونکہ موکل نے اسے بیع صحیح کی اجازت نہیں دی۔ علامہ ابن قدامہ بھی المغنی میں فرماتے ہیں۔

”ان وكله في عقد فاسد لم يملكه لان الله تعالى لم ياذن فيه ولا الموكل لا يملكه

فالوكيل اولى ولا يملكه الصحيح“ (۸۳)

اگر کسی کو عقد فاسد میں وکیل مقرر کیا تو وہ اس کا مالک نہیں ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی اجازت نہیں دی اور جب موکل ہی اس کا مالک نہیں تو وکیل بدرجہ اولیٰ اس کا مالک نہیں ہو گا۔

امام محمدؒ کے نزدیک بھی بیع فاسد کے وکیل کو وکالت صحیحہ کا اختیار نہیں ہوتا کیونکہ بیع فاسد خود جائز کے حکم میں نہیں ہے اور بیع صحیح جائز کے حکم میں ہے۔ چونکہ یہ دونوں ایک دوسرے سے مختلف

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہیں لہذا ایک کے لیے توکیل دوسرے کے لیے درست نہیں ہوگی۔ جب کہ شیخین کے نزدیک بیع فاسد کے وکیل کو بیع صحیح کا اختیار ہوتا ہے اس لیے کہ جب کسی شخص کو ادنیٰ کے لیے وکالت دی جائے تو اس سے بہتر کے لیے وکیل ہوتا ہے۔ لہذا وکیل بیع فاسد کو بیع صحیح کا اختیار ہوگا۔ (۸۴)

احکام

قضاء کرام نے وکالت بیع کے ضمن میں درج ذیل احکام بیان فرمائے ہیں۔
۱۔ موکل نے وکیل بیع مقرر کیا۔ کیا وکیل موکل کی طرف سے موکل فیہ کی مقررہ قیمت سے کم و بیش پر فروخت کر سکتا ہے یا نہیں۔ اس کے متعلق صاحب ہدایہ نے امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

”الوكيل بالبيع يجوز بيعه بالقليل والكثير والعرض عند ابي حنيفة وقال لا يجوز

بيعه بنقصان لا يتغابن الناس“ (۸۵)

وکیل کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ موکل کی کسی چیز کو اس کی طرف سے مقرر کردہ قیمت سے کم و بیش میں فروخت کرے۔ کمی کی صورت میں اگرچہ غبن فاحش (یعنی انتہائی کم قیمت پر چیز کو فروخت کرنا) ہو یا زیادہ کی صورت میں مراہمہ ہو۔ اس لیے کہ بیع مطلق توکیل ہے اور یہ غیر مواضع تم پر بھی مطلق رہے گی۔ نیز مطلق حکم وکالت اس وکالت کے ساتھ مقید ہوتا ہے جو متعارف ہو اور مطلق وکالت اس متعارف اور محدود وقت کے لیے ہوگی۔

یہ بات مسلمہ ہے کہ مطلق حکم عرف اور رواج کے ساتھ مقید ہوتا ہے۔ لیکن بعض حالتوں میں استثناء بھی ہوتا ہے جیسے موکل کو رقم کی شدید ضرورت ہو یا وہ اپنا سامان طویل عرصے سے فروخت نہ ہونے کے باعث بیزار ہو گیا ہو تو عرفی و رواجی قیمت کی بجائے زیادہ خسارے میں بھی وکیل فروخت کر سکتا ہے۔ (۸۶)

اسی طرح کسی موکل نے قربانی کا جانور فروخت کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا تو اس کی وکالت ایام تشریق (۸۷) تک رہے گی لہذا وہ وکیل اس جانور کو کم قیمت پر بھی فروخت کر دے تو جائز ہوگا۔ (۸۸)

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ توکیل مطلق میں مروجہ بیع کے ضمن میں عرف کی رعایت ہوگی (۸۹) اگر موکل کو رقم کی اشد ضرورت ہو تو غبن فاحش پر بھی موکل فیہ کو فروخت کرنا معمول بھی ہے اور جائز بھی۔ جیسے کوئلہ سردیوں میں منگا اور گرمیوں کی آمد پر ارزاں ہو جاتا ہے۔ یا قربانی کا جانور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

آخری ایام تشریق میں سستا ہو جاتا ہے۔ البتہ بلاوجہ بیع کو کم قیمت پر فروخت کرنا جائز نہیں۔ (۹۰)
بعض قہماء کے نزدیک بیع کی مطلق وکالت میں اگر مثل قیمت پر فروخت کرنے کا لفظی قرنیہ
موجود ہو تو وکیل کم قیمت یا نقصان پر موکل فیہ کو فروخت کرنے کا مجاز ہے۔

جیسے موکل نے کہا ہو کہ مجھے ڈر ہے کہ اگر میں اس چیز کو خود فروخت کروں تو کہیں نقصان نہ
کر بیٹھوں لہذا میں چاہتا ہوں کہ تم اپنی رائے سے اس چیز کو فروخت کرو تاکہ میرے مال کی حفاظت ہو
سکے یا موکل نے وکیل کو اپنا سامان فروخت کرنے کو کہا وکیل نے پوچھا اسے کتنے میں فروخت کروں تو
اس نے کہا تم ہی اس سامان اور اس کی قیمت سے زیادہ باخبر ہو۔ ان دونوں صورتوں میں وکیل بازار کی
معروف قیمت سے کم پر فروخت نہیں کر سکتا۔ (۹۱)

صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک موکل فیہ کو غبن فاحش یا اتنی کم قیمت پر فروخت کرنا وکیل
کے لیے درست نہیں جسے برداشت نہ کیا جائے۔ کیونکہ غبن فاحش ایک طرح کا جہ ہوتا ہے۔ اور ایک
طرح سے بیع۔ غبن فاحش سے چیز فروخت کر کے وکیل مشتری کو وہ چیز جہ کرتا ہے جس کی موکل نے
اجازت نہیں دی ہوتی۔ موکل نے صرف بیع کی اجازت دی ہوتی ہے۔ لہذا وکیل کا موکل فیہ کو اتنی کم
قیمت پر فروخت کرنا جائز نہیں جسے برداشت نہ کیا جائے۔ (۹۲)

سید سابق نے لکھا ہے کہ قہماء احناف اور شوافع اس بات کے قائل ہیں کہ جس طرح وکیل
کو مقررہ قیمت سے کم پر فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر فروخت کرنا بھی
جائز ہے جیسے موکل نے کسی چیز کو ۵۰۰ روپے میں فروخت کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن وکیل اس
چیز کو ۷۰۰ روپے میں فروخت کر دے۔ (۹۳) موکل فیہ کو مطلوبہ قیمت سے کم و بیش پر فروخت کرنے کا
جواز ان احادیث سے ثابت ہے۔ جو حضرت حکیم بن حزام اور حضرت عروہ بن الجعد الباریؓ سے مروی
ہیں۔

حضرت حکیم بن حزامؓ کو رسول اکرم ﷺ نے ایک دینار (۹۴) سے قربانی کا جانور خریدنے کا
حکم فرمایا۔ آپ نے ایک دینار کے عوض ایک جانور خریدا پھر اسے دو دینار میں فروخت کر دیا۔ ان میں
سے ایک دینار سے قربانی کا جانور خریدا۔ اس کے بعد قربانی کا جانور اور ایک درہم حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ نے اس درہم کو صدقہ کر دیا۔ (۹۵)

دوسری حدیث حضرت عروہ بن الجعدؓ سے مروی ہے کہ آپ کو بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم نے ایک دینار سے قربانی کا ایک جانور خریدنے کا حکم فرمایا۔ آپ نے ایک دینار کے عوض دو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

بکریاں خرید لیں ان میں سے ایک بکری کو آپ نے ایک دینار میں فروخت کر دیا پھر آپ ایک دینار اور ایک بکری لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ (۹۶)

علامہ ابن حزم کے نزدیک وکیل کا موکل فیہ کو مقررہ قیمت سے کم یا زیادہ پر فروخت کرنا جائز نہیں۔ آپ ان احادیث کو منقطع (۹۷) قرار دیتے ہیں اس لیے ان سے آپ استدلال نہیں کرتے۔ (۹۸)

شارح مجلہ کے نزدیک اگر موکل نے موکل فیہ کی قیمت مقرر کر دی ہے تو اب اس سے کم قیمت پر وکیل فروخت نہیں کر سکتا اگر وکیل نے وہ چیز کم قیمت پر فروخت کر دی تو بیع منعقد ہو جائے گی لیکن موکل کی اجازت پر موقوف رہے گی۔ کیونکہ یہ اصول ہے کہ وکیل بیع اگر اپنے موکل کے خلاف کرے تو بیع نافذ نہیں ہوتی بلکہ موکل کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے۔ وکیل نے اگر موکل کی خلاف ورزی کر کے بیع کی اور فروخت کردہ مال مشتری کے سپرد کر دیا پھر مشتری کے قبضے میں وہ ہلاک ہو گیا تو وکیل کو اس مال کی معروف قیمت کے مطابق تاوان ادا کرنا ہو گا کیونکہ موکل کی خلاف ورزی سے وہ غاصب بن گیا۔ (۹۹)

جیسے موکل نے اگر وکیل کو حکم دیا کہ وہ اس کی سائیکل ایک ہزار روپے میں فروخت کر دے لیکن وکیل نے وہ سائیکل پانچ سو روپے میں فروخت کر دی حالانکہ بازار میں بھی اس کا نرخ ایک ہزار روپے تھا اور مشتری نے اس سائیکل پر قبضہ کر لیا پھر مشتری سے وہ سائیکل ضائع ہو گئی تو مالک کو اختیار ہو گا چاہے تو وکیل سے اور چاہے مشتری سے تاوان وصول کرے۔ (۱۰۰)

۲۔ موکل نے وکیل کو کسی چیز کی فروخت پر وکیل بیع مقرر کیا تو اب کیا وہ چیز اپنی اولاد یا خود اپنے لیے خرید سکتا ہے تو اس بارے میں خالد الاتاسی نے کہا ہے کہ وکیل بیع اپنے موکل کا مال خود اپنے لیے نہیں خرید سکتا اور اسی طرح اپنے نابالغ بچے کے لیے بھی نہیں خرید سکتا اگرچہ موکل نے اسے اس کی صریحاً اجازت بھی دی ہو۔ اور یوں کہا ہو کہ تم جس کے ہاتھ چاہو اس چیز کو فروخت کر دو یا موکل نے بعد میں وکیل کو خریدنے کی اجازت دے دی ہو اس لیے کہ خرید و فروخت جیسے معاملات میں ایک شخص جانبین (بائع و مشتری) کی نمائندگی نہیں کر سکتا اور نہ ہی ایک وقت میں ایک ہی شے میں بائع اور مشتری بن سکتا ہے۔ (۱۰۱)

اپنی بالغ اولاد بیوی یا وہ رشتہ دار جن کی گواہی اس کے حق میں جائز نہیں ان کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ متعارف قیمت سے زائد پر فروخت کرے لیکن اگر موکل نے وکالت عامہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دی ہو اور یہ کہا ہو کہ جس کے ہاتھ چاہو فروخت کر دو تو اس وقت ان کو متعارف قیمت پر بھی فروخت کر سکتا ہے۔ (۱۰۲)

۳۔ اگر موکل نے وکیل کو کوئی چیز فروخت کرنے کو کہا اور موکل نے وہ چیز نصف فروخت کر دی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وکیل کا یہ اقدام درست ہو گا۔ بشرطیکہ وکیل نے اسے مطلقاً اس چیز کو فروخت کرنے کے متعلق کہا ہو۔ ہدایہ اور البحر الرائق میں ہے۔

”ولوکل یبیع فباع نصفه صح“ (۱۰۳)

یعنی اگر وکیل نے بیع کو نصف فروخت کر دیا تو بھی جائز ہے۔

صاحبن کے نزدیک وکیل کو بیع اکٹھا ہی فروخت کرنا چاہیے۔ آدھی چیز فروخت کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس سے موکل کو ضرر اور نقصان کا اندیشہ ہے جیسے موکل نے ایک قطعہ زمین فروخت کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا وکیل نے اس میں سے نصف زمین فروخت کر دی۔ نصف فروخت کرنے سے یہ اندیشہ ہے کہ دوسرا قطعہ زمین اس لیے فروخت نہ ہو سکے کہ اس میں مشتری نے کوئی ایسا کام شروع کر دیا ہو جو دوسروں کے لیے ناپسندیدہ ہو یا کسی خطرے کا باعث ہو۔ جیسے مرغی خانہ، چڑا رنگنے کا کام یا کیمیکل کی خرید و فروخت وغیرہ اس سے دوسرے قطعہ کی قیمت میں کمی یا فروخت میں تاخیر واقع ہو سکتی ہے۔ البتہ اگر کسی چیز کے نصف اول کے فروخت کرنے سے کسی قسم کا اندیشہ نہ ہو تو نصف فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے اگر کسی نے چالیس کلو گرام گندم یا چاول فروخت کرنے کے لیے وکیل کیا اب اگر یہ وکیل بیس کلو گرام چاول فروخت کر دے گا تو جائز ہے کیونکہ اس کی تنصیف سے موکل کو کسی قسم کا کوئی نقصان نہیں ہو گا۔ (۱۰۴)

مجلہ میں ہے کہ وہ شے جس کی تبعیض کرنے میں ضرر ہوتا ہے جیسے مکان یا سوٹ کا کپڑا وغیرہ تو اس صورت میں وکیل کے لیے جائز نہیں کہ اس کے بعض حصے کو فروخت کر دے البتہ وہ اشیاء جس کی تبعیض میں ضرر نہ ہو جیسے اناج وغیرہ تو اس کے بعض حصے کی بیع جائز ہے۔ (۱۰۵)

جس شے کی تبعیض میں ضرر ہوتا ہے اس کے بعض حصے کو فروخت کرنے کے بعد اگر وکیل موکل کی خواہش سے پہلے باقی حصے کو فروخت کر دے تو بیع جائز ہو جائے گی ورنہ باطل۔ اس لیے کہ اس صورت میں ضرر شرکت بنتا ہے یا قیمت میں کمی واقع ہوتی ہے لہذا مطلق وکالت میں یہ صورتیں شامل نہ ہوں گی۔

اگر موکل نے وکیل کو ایک گھنڑی فروخت کرنے کے لیے دی تو وکیل نے علیحدہ علیحدہ کپڑے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فروخت کیے یہاں تک کہ تمام کپڑے فروخت ہو گئے۔ اگر حاصل شدہ قیمت اتنی ہو جتنی اکٹھے فروخت کرنے کی تھی یا تھوڑی سی کم بھی ہو تو بیع بالاتفاق جائز ہوگی۔ اگر اس تبعیض سے ناقابل ادا قیمت میں کمی ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز اور صاحبینؒ کے نزدیک ناجائز ہوگی۔ اگر اس گٹھڑی سے صرف ایک کپڑا فروخت کیا تو بھی امام صاحب کے نزدیک جائز ہے خواہ باقی گٹھڑی کی قیمت میں جتنی بھی کمی آئی ہو۔ جب کہ صاحبین کے نزدیک اگر باقی کپڑوں کو نقصان نہ پہنچا ہو یا قابل برداشت حد تک کمی آئی ہو تو جائز بصورت دیگر ناجائز ہوگی۔ (۱۰۶)

۴۔ موکل وکیل کو بیع کی کس وقت قیمت ادا کرے۔ اس بارے میں میں مجتہد میں ہے۔ "لا یجبر الوکیل بالبیع علی اداء الثمن المال الذی باعه من ماله اذا لم یأخذ ثمنه من المشتري" (۱۰۷) وکیل بالبیع جب تک مشتری سے قیمت وصول نہ کر لے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ موکل کو بیع کی قیمت ادا کرے۔ اگر فروخت کردہ شے کی قیمت پر موکل نے قبضہ کر لیا تو صحیح ہے اگرچہ وکیل کا حق ہے لیکن شرط یہ ہے کہ بیع صرف (۱۰۸) نہ ہو۔ اگر موکل نے مشتری سے قیمت کا مطالبہ کیا ہو تو مشتری کو حق حاصل ہے کہ وہ موکل کو قیمت نہ دے کیونکہ موکل عقد اور اس کے حقوق سے غیر عائد ہونے کی بنا پر غیر متعلق ہے لیکن اگر مشتری موکل کو قیمت ادا کر دے تو یہ بھی جائز ہوگا۔ کیونکہ قبضہ میں لی ہوئی چیز کی قیمت بہر حال موکل ہی کا حق ہے جو اسے پہنچ گیا اور اس میں کوئی فائدہ نہیں کہ موکل سے وہ قیمت واپس لے کر پھر اسے لوٹا دی جائے۔ اس لیے اگر مشتری کا موکل پر قرض ہو تو بھی برابر ہو جائے گا۔ اگر وکیل پر مشتری کا قرضہ ہو۔ تو اس صورت میں بھی مقاصد یعنی برابر ہو گا۔ البتہ اس صورت میں وکیل موکل کو تاوان دے گا۔ لیکن اگر وکیل کے قبضہ کے دوران قابل فردخت شے ہلاک ہو گئی اور مشتری کے سپرد نہ کی گئی تو مقاصد بھی باطل ہو جائے گا اور وکیل موکل کو تاوان بھی ادا نہیں کرے گا کیونکہ بیع اصل سے تھی اور وہ ہلاک ہو گئی لہذا بیع فسخ ہو گئی۔

اگر وکیل مشتری سے بیع صرف کرے تو موکل کا عوض مقابلہ پر قبضہ کرنا درست نہیں کیونکہ بیع صرف مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ کرنے سے جائز ہوتی ہے لہذا اس میں قبضہ بمنزل ایجاب و قبول کے ہوتا ہے اس لیے جب حق قبول وکیل کے لیے ثابت ہو تو موکل کے قبول کرنے سے بیع جائز نہیں ہوگی ایسے ہی جب وکیل کے لیے قبضہ ہو تو موکل کے قبضہ کرنے سے بیع صرف نہیں ہوگی۔ (۱۰۹)

اگر وکیل بلا اجرت ہو تو وہ فروخت کی ہوئی شے کی قیمت وصول کرنے پر مجبور نہیں ہوتا البتہ اس پر یہ لازم ہوتا ہے کہ وہ اپنے موکل کو قیمت کی وصولی کے لیے اپنی رضا مندی سے وکیل مقرر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۱۶

کرے۔ اگر وکیل اجرت پر ہو تو وہ مشتری سے قیمت وصول کرنے کا پابند ہو گا۔ (۱۱۰)

۵۔ خیار شرط سے مراد یہ ہے کہ بائع اور مشتری کسی چیز کی فروخت یا خریداری کو اس جائز شرط سے متعلق کر دیں جس سے اس معاہدہ بیع کو اس شرط کے پورا ہونے کے بعد باقی رکھنے یا توڑنے کا انہیں اختیار ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خیار شرط کی مدت تین یوم ہے جب کہ صاحبین کے نزدیک فریقین کی طرف سے باہمی مقررہ مدت تک ہے۔ (۱۱۱)

اگر بائع کہے کہ میں یہ مال اتنے مال پر فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ میرا موکل اس پر رضامند ہو۔ تو ایسا کرنا وکیل کے لیے جائز ہے۔ چنانچہ المہذب میں ہے۔

لایجوز للوکیل فی البیع ان یشتط الخیار المشتري من غیر اذن (۱۱۲)

موکل کی اجازت کی بغیر وکیل مشتری کو خیار شرط نہیں دے سکتا۔

علامہ کاسانی بھی فرماتے ہیں کہ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ فلاں چیز کی فروخت میں خیار شرط دے اور وکیل نے مشتری کو خیار شرط نہ دیا تو بیع نہ ہو گی۔ (۱۱۳)

خالد اتاسی نے لکھا ہے کہ موکل جب وکیل بالبیع پر ایسی شرط عائد کرے جو ہر اعتبار سے مفید ہو تو خواہ موکل نے نفی کے ساتھ اس شرط کی تاکید کی ہو یا نہ کی ہو۔ ہر حال میں اس شرط کی رعایت کرنا واجب ہوتا ہے جیسے موکل نے کہا کہ اس شے کو خیار شرط کے ساتھ فروخت کرنا تو وکیل پر ضروری ہو گا کہ وہ خیار شرط کے ساتھ بیع کرے اگر اس نے خیار شرط کے علاوہ بیع کی تو یہ بیع جائز نہ ہو گی۔ (۱۱۴)

اگر موکل نے وکیل پر ایسی شرط عائد کی جو مفید ہونے کی بجائے مضر ہو تو اس شرط کو پورا کرنا وکیل کے لیے ضروری نہیں خواہ موکل نے نفی کے ساتھ تاکید کی ہو یا نہ کی ہو۔ جیسے موکل نے کہا ہو۔ کہ اس شے کو ایک ہزار روپے ادھار پر فروخت کر دینا یا کہا کہ ہزار روپے ادھار کے علاوہ کسی صورت میں فروخت نہ کرنا اور وکیل نے اس شے کو نقد ہزار روپے پر فروخت کر دیا تو یہ بیع موکل کے لیے جائز ہو گی۔

موکل نے اگر وکیل پر ایسی شرط عائد کی جو ایک اعتبار سے مفید ہو اور دوسرے اعتبار سے غیر مفید۔ تو اگر موکل نے نفی کے ساتھ تاکید کی ہو تو شرط کی رعایت واجب ہو گی ورنہ نہیں جیسے موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ شے فلاں بازار میں فروخت کرنا لیکن وکیل نے اس چیز کو کسی دوسرے بازار میں فروخت کر دیا تو اگر موکل نے نفی کے ساتھ تاکید نہیں کی تو بیع موکل پر لازم ہو گی اور اگر اس نے نفی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کے ساتھ تاکید کی تو بیع موکل پر لازم نہیں ہوگی۔ (۱۱۵)

بہر حال موکل وکیل سے جو شرط بھی عائد کرے وکیل کے لیے اسے پورا کرنا ضروری ہے اگرچہ اس شرط کا تعلق خیار شرط سے ہو یا کسی اور شرط سے۔

۶۔ وکیل بیع نے بیع کو اگر بیع فاسد کے ساتھ فروخت کیا اور مشتری سے قیمت وصول کر کے موکل کے سپرد کر دی تو وکیل کو حق ہے کہ وہ بیع کو فسخ کر دے اور موکل سے اس کی رضامندی کے بغیر بھی قیمت واپس لے کر مشتری کو واپس کر دے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شرعی حق ہے کہ بیع فاسد کو ختم کیا جائے لہذا جانبین میں سے ہر ایک کو اختیار ہو گا کہ وہ دوسرے کی رضامندی کے بغیر بھی بیع کو فسخ کر سکتا ہے۔ (۱۱۶)

۷۔ اگر موکل نے وکیل کو بیع مقید میں وکیل کیا تو وکیل کو اس قید کی رعایت رکھنا ہوگی۔ اگر وکیل نے ان شرائط و قیود کے خلاف کوئی کام کیا تو بیع موکل کی اجازت پر موقوف ہوگی اسے قبول کرے یا رد کر دے۔ البتہ اگر یہ قیود و شرائط وکیل کی بہتری کے لیے ہوں تو ان پر عمل کرنا ضروری ہو گا۔ (۱۱۷)

۸۔ موکل نے اگر مال تجارت کی فروخت کے لیے وکیل مقرر کیا اور وکیل نے وہ مال ادھار فروخت کر دیا تو اس کا ایسا کرنا درست ہو گا۔ بشرطیکہ الفاظ توکیل میں موکل کی ضرورت کا اظہار نہ ہوتا ہو۔ اگر موکل کی بات سے اس کی ضرورت کا اظہار ہوتا ہو تو پھر وکیل ادھار فروخت نہیں کر سکتا۔ جیسے موکل وکیل سے کہے کہ یہ گندم فروخت کر دو تاکہ میں آبیانہ ادا کروں تو پھر وکیل کا ادھار فروخت کرنا ناجائز ہو گا۔ (۱۱۸)

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ اگر عقد وکالت بیع میں چیز نقد فروخت کرنے کی صراحت ہو اور پھر وکیل ادھار فروخت کر دے تو بیع نافذ ہی نہ ہوگی۔ (۱۱۹) موکل نے اگر ادھار فروخت کرنے کی اجازت دی تو پھر کوئی مضائقہ نہیں تاہم پھر بھی عام دستور سے زیادہ مدت کے لیے ادھار نہیں ہونا چاہیے۔ (۱۲۰)

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ وکیل نے کوئی چیز ادھار فروخت کی اور موکل نے کہا کہ میں نے تو ادھار فروخت کرنے کا نہیں کہا تھا تو بیع باطل ہو جائے گی اور موکل فیہ کے تلف ہو جانے پر وکیل کو قیمت ادا کرنا ہوگی۔ (۱۲۱)

علامہ ابن شخبہ کے نزدیک وکیل بیع ادھار فروخت نہیں کر سکتا بشرطیکہ اسے ادھار فروخت کرنے کی موکل نے اجازت نہ دی ہو۔ (۱۲۲) اگر اس بنا پر موکل اور وکیل میں اختلاف ہو تو ابن نجیم

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کے نزدیک موکل کا قول معتبر ہو گا۔ (۱۲۳)

شرح الجملہ میں ہے کہ جب بیع کی وکالت مطلق ہو تو وکیل بیع نقد بھی فروخت کر سکتا ہے اور ادھار بھی۔ لیکن یہ مدت ادھار تاجروں کے درمیان متعارف مدت پر ہونی چاہیے۔ اس سے زائد نہیں۔ یہ قول امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے جب کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وکالت کے مطلق ہونے کی صورت میں وکیل کسی بھی مدت کے ادھار پر بیع کو فروخت کر سکتا ہے۔

اگر موکل نے نقد فروخت کرنے کا ذکر کر دیا ہو اگرچہ یہ ذکر صراحتاً "ہو یا دلالتاً" تو پھر وکیل کو ادھار فروخت کرنے کا اختیار نہیں ہو گا۔ صراحتاً "ذکر کی مثال یہ ہے۔

موکل وکیل سے کہے کہ یہ مال نقد فروخت کرو۔ دلالتاً ذکر کی چند مثالیں یہ ہیں۔

موکل کہے کہ میرا یہ مال فروخت کر کے میرا قرض ادا کرو۔ یا یوں کہے کہ یہ مال فروخت کرو کیونکہ قرض خواہ میرے پیچھے لگے ہوئے ہیں یا مجھے گھر کے اخراجات پورا کرنے کے لیے رقم کی ضرورت ہے لہذا میرا مال فروخت کر دو۔ اسی طرح کسی غریب شخص کا اپنا مال فروخت کے لیے دینا بھی دلالتاً نقد فروخت کرنے کی دلیل ہوتا ہے۔ (۱۲۴)

۹۔ وکیل بیع نے اگر موکل فیہ کو اسباب یا کسی مال کے عوض فروخت کر دیا اگرچہ معاہدہ وکالت میں اس کا ذکر نہ ہو۔ تو درست ہو گا۔ اس لیے کہ فقہ میں بیع کی تعریف ہی یہی ہے:

مبادلة مال بـمال علی سبیل التملیک عن تراض (۱۲۵)

ایک مال کے عوض دوسرے مال کا کسی کو رضا مندی سے مالک بنانا بیع کہلاتا ہے۔ بعض فقہاء نے بیع کی یہ تعریف بھی کی ہے۔

"مبادلة المال المتقوم تملیکاً و تملکاً" (۱۲۶)

مال متقوم (جائز اور قیمت والا مال) کسی کو مالک بنانے کے لیے تبادلہ کرنا بیع ہے۔ جیسے اگر کسی نے کہا کہ یہ گندم فروخت کر دو وکیل نے وہ گندم کھجی کے عوض فروخت کر دی تو یہ جائز ہو گا۔ (۱۲۷) اگر موکل نے مبادلہ میں جنس مقرر کر دی ہے اور وکیل نے کسی اور جنس کے بدلے میں موکل فیہ کو فروخت کر دیا تو اب موکل کی مرضی ہے کہ اس بیع کو قبول کرے یا رد کر دے۔ جیسے موکل نے کہا کہ اس گندم کو چنے کے عوض فروخت کر دو۔ لیکن وکیل نے چنے کی بجائے چاول کے عوض فروخت کر دیا تو موکل کو اختیار ہے کہ اس بیع کو قبول کرے یا نہ کرے۔ (۱۲۸)

بیع کی وکالت اگر مطلق ہو لیکن نقدی کے عوض فروخت کرنے کا لفظی قرینہ ہو تو وکیل کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سامان کے عوض فروخت کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ (۱۲۹)

۱۰۔ وکیل بیع نے اگر موکل فیہ کی قیمت کے عوض رہن رکھ لیا تو بھی جائز ہو گا۔ مجلہ میں ہے کہ موکل کا جو مال وکیل نے فروخت کیا ہو اس کی قیمت کے مقابلے میں مشتری سے رہن بھی لے کر رکھ سکتا ہے اور کفیل و ضامن بھی (۱۳۰)

رہن سے مراد ہے کسی شے کو جو شرعاً مالیت رکھتی ہو حصول قرض کے لیے وثیقہ یعنی پختہ ضمانت بنانا تاکہ اس شے کے اعتماد پر قرض کا حاصل کرنا ممکن ہو۔ (۱۳۱)

اگر وکیل نے مذکورہ صورت میں کسی چیز کو رہن رکھا لیکن وہ مرہونہ شے وکیل کے پاس ہلاک ہو گئی یا جس نے ادائیگی رقم کی ضمانت دی تو وہ کفیل مفلس ہو گیا تو وکیل پر تاوان نہیں آئے گا۔ (۱۳۲)

اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع و شراء میں حقوق اصلاً عقد کرنے والے کو حاصل ہوتے ہیں اور یہاں عقد کرنے والا وکیل ہے لہذا اصلاً حقوق اسی کو حاصل ہوں گے اور حقوق میں سے قیمت پر قبضہ کرنا بھی ہے اور کفالت و رہن قیمت کی وصولی کو مضبوط اور پکا کرتے ہیں لہذا وکیل کو ان کا حق بھی شرعاً حاصل ہو گا۔ چونکہ جواز شرعی تاوان کے متافی ہوتا ہے لہذا شے مرہونہ کے ہلاک ہونے پر وکیل پر تاوان نہیں آئے گا۔ (۱۳۳)

۱۱۔ اگر وکیل بیع نے اقالہ کر لیا یعنی بیع توڑ کر مبیع واپس لے لیا اور قیمت ادا کر دی تو یہ بھی جائز ہو گا۔ اگرچہ موکل نے وکیل کو اس کی باقاعدہ اجازت نہ دی ہو۔ نیز اگرچہ اس نے مشتری سے پہلے قیمت وصول کی ہو یا نہ کی ہو۔ یہ اقالہ موکل کے حق میں نافذ نہیں ہو گا۔ اگر رقم یا مبیع کو کچھ ہو جائے تو وکیل موکل کو اتنی رقم کا تاوان ادا کرے گا جس رقم پر بیع ہوئی تھی۔ (۱۳۴)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ طرفین کے نزدیک وکیل کا بیع سے اقالہ کرنا جائز ہے لیکن وہ ثمن کی ادائیگی کا ضامن ہو گا۔ (۱۳۵)

۱۲۔ اگر وکیل بیع نے کسی چیز کو فروخت کرنے کے لیے وکیل ثانی مقرر کر لیا تو امام کاسانی کے نزدیک اگر وکیل نے موکل کی اجازت کے بغیر ایسا کیا تو جائز نہ ہو گا۔ البتہ اگر موکل نے اجازت دے دی ہو تو وکیل وکیل ثانی مقرر کر سکتا ہے۔ (۱۳۶)

۱۳۔ موکل نے اگر ایک چیز کی فروخت کے لیے دو وکیل مقرر کیے تو اس کے متعلق المختصر لقاوردی میں ہے۔

معاہدہ بیع کیا گیا) تو اس المال (پیشگی قیمت) ادا کرے لیکن مسلم الیہ کے لیے یہ جائز نہیں کہ اس المال وصول کرنے کے لیے کسی کو اپنا وکیل بنائے اس لیے کہ اس المال وصول کرتے ہی وکیل مال

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ملکیت متصور ہو گا اور جس چیز کا سودا ہوا ہے۔ وہ اس کے ذمہ واجب الادا رہے گا۔ غرض اس المال اگر وکیل کے حوالہ کر دیا جائے تو وہ اس کے ذمہ قرض ہوتا ہے۔ پہلی صورت میں یہ جائز ہے کیونکہ اگر خریدار نے کسی شخص کو اپنی طرف سے اس المال کی ادائیگی کے لیے وکیل مقرر کیا تو اسے لازم ہے کہ اسی وقت فروخت کنندہ کے حوالے کر دے۔ اگر ادائے رقم سے پہلے مسلم الیہ سے جدا ہو جائے اور اگر موکل سے قیمت وصول کر کے فروخت کنندہ سے جدا ہو گیا تو یہ معاملہ عقد بیع مسلم باطل ہو جائے گا۔

اگر موکل موجود ہو اور مال دینے سے پہلے ہی وکیل چلا جائے تو کیا وہ عقد مسلم باطل ہو جائے گا یا نہیں اس بارے میں دو آراء ہیں۔

(i) بعض اصحاب کے نزدیک وکیل نائب کی حیثیت میں ہوتا ہے اگر اصل شخص موجود ہو تو نائب کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔

(ii) بعض کے نزدیک وکیل اصل معاملہ میں نائب ہوتا ہے لیکن عملدرآمد میں اس کے وہی حقوق ہوتے ہیں جو اصل شخص کے ہیں لہذا موکل کا موجود ہونے یا نہ ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا جب کہ اس کا وکیل موجود ہو۔ (۱۳۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل شرائ

شراء کا لفظ کسی چیز کے خریدنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ انگریزی میں اسے "Buying" اور "Purchasing" کہا جاتا ہے۔ وکیل شرا سے مراد وہ وکیل ہے جسے موکل کسی چیز کو خریدنے کے لیے مقرر کرتا ہے۔ اس وکالت کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ وکالت عامہ

شراء میں وکالت عامہ سے مراد یہ ہے کہ موکل وکیل سے کہے کہ تمہاری جو رائے ہو وہ میرے لیے خرید لو۔ یہ وکالت درست ہے۔ کیونکہ موکل نے معاملہ کو وکیل کی رائے پر تفویض کیا ہے لہذا وکیل جو شے بھی خریدے گا اس میں امر پایا جائے گا۔ یہی حکم اس وقت بھی ہے جب موکل کہے کہ میرے لیے دس ہزار روپے کے کپڑے یا جانور یا اشیاء خرید دیا جو تو چاہے یا جو تیری رائے میں ہو یا جس کا اتفاق ہو خرید لو۔

اگر موکل نے فقط اتنا کہا کہ اس رقم سے میرے لیے خریداری کر لو تو از روئے استمسان یہ وکالت عامہ بھی صحیح ہے کیونکہ اس میں بھی تفویض عام ہے اور یہ جہالت بھی جائز ہے۔ گویا موکل نے یوں کہا "اشتر ماشنت و ما را بیت" (۱۳۷) تو میرے لیے جو چاہے یا جو تیری رائے میں ہو خرید۔

۲۔ وکالت خاصہ

شراء میں وکالت خاصہ سے مراد یہ ہے کہ موکل وکیل سے یوں کہے۔ "اشتر لی ثوبا" اشتر لی غنما و اشتر لی دارا" (۱۳۸) تو میرے لیے کپڑا یا بکری یا گھر خرید لے۔

وکالت خاصہ کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ موکل فیہ کے بارے اتنی وضاحت ہو کہ اس کا پورا کرنا وکیل کے لیے ممکن ہو۔ جیسے اگر موکل فیہ کی جنس معلوم ہو لیکن اس کی جنس کا بیان کافی نہ ہو۔ ہاں طور کہ اس کی انواع متعدد ہوں تو ضروری ہے کہ اس کی خاص نوع کا ذکر کیا جائے یا اس کی قیمت بتادی جائے جس سے نوع کا تعین ہو سکے۔ اگر جنس کا علم نہ ہو یا جنس کا بیان ایسا ہو جس سے نوع کا تعین نہ ہو سکے تو وکالت صحیح نہیں ہوگی۔

حاصل یہ کہ جہالت اور لاعلمی اگر ایسی ہو جو امثال امر سے مانع ہو اور جہالت کا تذکرہ نہ کیا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جاسکتا ہو تو وکالت صحیح نہیں ہوگی اور نہ ہی وکالت قائم ہوگی۔

فقہاء نے اس جہالت کی مندرجہ ذیل تین قسمیں بیان کی ہیں۔

۱۔ جہالت کثیرہ (فاحشہ)

جہالت کثیرہ سے مراد موکل فیہ کی جنس کا علم نہ ہونا ہے جیسے قربانی کے موقع پر موکل اپنے وکیل سے یوں کہے کہ میرے لیے ایک جانور خرید لاؤ۔ اب معلوم نہیں کہ موکل کی مراد بکرا ہے یا مینڈھا، گائے ہے یا اونٹ۔ اسی طرح اگر موکل نے کہا کہ میرے لیے کپڑا خریدو۔ اب معلوم نہیں کہ سوتی کپڑا ہے یا اونٹنی، پننے کے لیے ہے یا اوڑھنے کے لیے، مردانہ ہے یا زنانہ وغیرہ وغیرہ۔ چونکہ اغراض و مقاصد کے اختلاف سے جنس کا اختلاف ہوتا ہے۔ لہذا ایسی جہالت جہالت کثیرہ ہوگی۔ ایسی وکالت ثراء جس میں ایسی جہالت ہو وہ درست نہیں ہوگی۔

۲۔ جہالت قلیلہ (بیرہ)

اس جہالت سے مراد وہ جہالت ہے جو فقط نوع میں ہوتی ہے۔ یعنی نوع معلوم ہے لیکن صنف و قسم نوع معلوم نہیں جیسے موکل نے وکیل ثراء سے کہا ہو کہ میرے لیے ایک گائے خریدو اس صورت میں گائے کی خاص قسم کا ذکر نہیں کیا۔ اس عورت میں اگر قیمت کا ذکر نہ ہو تو بھی وکالت ثراء جائز اور منعقد ہوگی۔ کیونکہ اس جہالت سے حصول مقصود میں خلل واقع نہیں ہوتا۔ البتہ اس گائے سے مراد ایسی گائے ہوگی جو موکل کے معاشی حالات کے مناسب ہو۔ اگر موکل کی معاشی حالت متوسط ہے اور وکیل اس کے لیے پچیس ہزار کی گائے خرید لے تو وہ موکل پر لازم نہیں ہوگی۔

۳۔ جہالت متوسطہ (درمیانی)

اس جہالت کو درمیان جہالت اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں جنس کا تو علم ہوتا ہے لیکن اس جنس کے متعدد انواع ہونے کے باعث نوع کا تعین نہیں ہوتا۔ جیسے موکل نے وکیل کو مکان خریدنے کے بارے کہا ہو لیکن اس کے بارے میں مزید کوئی وضاحت نہ ہو۔ یہ جہالت بھی انعقاد وکالت میں مانع ہوگی۔ لیکن یہ جہالت نوع کا ذکر کرنے یا قیمت بیان کرنے سے دور ہو جاتی ہے۔ کیونکہ قیمت کے بیان سے نوع کا تعین ہوتا ہے اور نوع کے بیان سے قیمت کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ لہذا ان دو میں سے کسی ایک کے ذکر سے اگرچہ جہالت مکمل طور پر تو ختم نہیں ہوتی لیکن کم ضرور ہو جاتی ہے اور وکالت میں وکیل اس جہالت کا متحمل ہو جاتا ہے۔ اگر ان میں سے کسی کا بھی ذکر نہ ہو تو جہالت کثیرہ میں اس کا شمار

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہو گا جو وکالت کے صحیح ہونے میں مانع ہوتی ہے لہذا صرف نوع کا نہ بتانا جہالت متوسطہ ہوگی اور اس جہالت کی موجودگی سے بھی وکالت درست ہوگی۔ (۱۳۹)

وکالت شراء کی شرائط

وکالت شراء کے انعقاد کے لیے موکل اور وکیل سے متعلق یہ دو شرائط ہیں۔

۱۔ موکل فیہ کا علم ہونا

وکالت شراء کے ضمن میں موکل کے لیے ضروری ہے کہ وہ جس چیز کو خریدنا چاہتا ہے اس کی جنس نوع اور قیمت وکیل کو بتا دے تاکہ اسے وکالت کا بنیادی مقصد معلوم ہو جائے اور اس کے مطابق حکم کی تعمیل کرے۔ اگر وکیل کو مختار عام بنا کر یہ کہا جائے کہ تیرے لیے جو مناسب ہو خرید لو تو اس وقت جنس و قیمت کا تعین ضروری نہیں اس صورت میں وکیل جو بھی خریدے گا درست ہو گا۔ اگر وکیل کو وکالت عام حاصل نہیں تو پھر موکل فیہ کی وضاحت ضروری ہے کیونکہ اگر وکیل کو کسی ایسے لفظ سے موکل فیہ کے متعلق بتایا جو متعدد جنسوں پر مشتمل ہو یا ایسی اشیاء کے متعلق بتایا جو جنس کے معنی میں ہے تو پھر توکیل درست نہ ہوگی۔ (۱۵۰)

اگر موکل نے صرف ضمن یا قیمت بتائی تو بھی موکل کی اصل مراد مبہم رہے گی۔ کیونکہ اس سے کئی قسم کی چیزیں مل سکتی ہیں اسی طرح اگر موکل نے کسی ایسی جنس کی خریداری کے متعلق بتایا جو جامع انواع ہو تو بھی توکیل درست نہ ہوگی۔ لہذا جنس، نوع اور ضمن کے ذکر ہی سے وکالت درست ہوگی۔ (۱۵۱)

اگر وکیل نے موکل کی بتائی ہوئی جنس کے خلاف کسی اور جنس کی چیز خریدی تو اگرچہ خریدی ہوئی چیز میں زیادہ نفع ہو لیکن یہ خرید موکل کے حق میں نافذ نہیں ہوگی۔ اور موکل کا دیا ہوا مال وکیل کے ذمہ باقی رہے گا۔ بعد میں موکل کی اجازت سے بھی وہ خریداری موکل کے حق میں نافذ نہیں ہوگی۔ کیونکہ وکیل کی خریداری موکل کی اجازت پر موقوف نہیں تھی بلکہ وہ وکیل کے حق میں نافذ ہو چکی تھی۔ (۱۵۲)

اس کی مثال ایسی ہے جیسے موکل نے سواری کے لیے سوزوکی وین خریدنے کے لیے وکیل کو کہا لیکن وکیل نے پک اپ لوڈر خرید لی تو یہ خریداری وکیل پر لازم ہوگی موکل پر نہیں۔ کیونکہ وکیل

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نے موکل فیہ کی خریداری میں جنس کے ضمن میں موکل کے حکم کی خلاف ورزی کی۔ چونکہ وین اور پک اپ کے اغراض و مقاصد استعمال جدا جدا ہیں لہذا دونوں کی جنسیں مختلف ہیں۔

جنس میں خلاف کرنے کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ اگر وصف یا مقدار میں مخالفت ہو تو اس کا حکم یہ ہو گا کہ اگر اس میں موکل کی بہتری ہو تو خریداری موکل پر نافذ ہوتی ہے۔ جیسے موکل نے وکیل سے کہا کہ میرے لیے یہ چیز ایک ہزار روپے میں خرید اور وکیل وہ چیز نو سو روپے میں خرید لے تو اس چیز کی خریداری موکل کے حق میں لازم اور نافذ ہوگی۔

اس طرح اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ میرے لیے کچھ کچی کھجوریں خریدو لیکن وکیل کی طرف سے تاخیر کے باعث وہ کھجوریں پک گئیں اس کے بعد وکیل نے انہیں خرید اتو اب یہ خریداری موکل کے لیے نہیں ہوگی۔ اگر کچھ یا آدھی کھجوریں کچی ہوں اور آدھی کچی تو کچی میں وکالت باقی رہے گی اور کچی میں باطل ہو جائے گی۔ اگر صرف گنتی کے دانے پکے ہوں اور باقی کچی ہوں تو کل کھجوروں میں وکالت باقی رہے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کچی اور کچی کھجوروں میں جنس کا فرق ہے۔

موکل کی طرف سے اگر جنس کے ساتھ ثمن بھی بیان کر دیا جائے تو اس سے جنس کی نوع کا اندازہ کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ لہذا اس صورت میں وکالت درست ہوگی۔

جیسے موکل نے کسی کو گھریا مکان خریدنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو اب موکل پر لازم ہے کہ وہ اس کی قیمت اور اس کے مقام و محلے کو بیان کرے اگر موکل نے عقد وکالت کے دوران اس کا ذکر نہ کیا تو وکالت درست نہ ہوگی۔ (۱۵۳)

اگر موکل نے ان دو اشیاء کی خریداری کے متعلق وکیل کو اختیار دیا جن کی قیمتوں میں بہت زیادہ فرق ہو تو موکل کے لیے ضروری ہو گا کہ وہ اس کی قیمت ضرور بیان کرے یعنی وہ کہے کہ تقریباً اتنی قیمت کی وہ چیز خریدو جیسے موکل نے وکیل سے کہا کہ میرے لیے موتی یا سرخ یا قوت خریدو۔ اس صورت میں موکل پر ضروری ہے کہ وہ اس کی قیمت بیان کرے بصورت دیگر وکالت درست نہ ہوگی۔ اگر موکل کے بیان کے بغیر وکیل نے یا قوت یا موتی خرید لیے تو وہ وکیل کے ہوں گے موکل کے نہیں کیونکہ عقد وکالت ہی درست قائم نہیں ہوا اس لیے کہ موتی اور سرخ یا قوت میں درمیان جہالت پائی جاتی ہے اور قیمت کے بیان کرنے سے جہالت واقع ہوئی نسیجنا وکالت درست نہ ہوگی۔

اگر موکل نے یا قوت خریدنے کے لیے وکیل کیا لیکن اس کے رنگ کا ذکر نہیں کیا تو بھی جہالت قائم رہے گی کیونکہ مختلف رنگوں کے یا قوت مختلف قسموں کی مانند ہوتے ہیں۔ اس لیے اگر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۵۶

صرف یا قوت کما تو قیمت کے بیان کرنے سے بھی جمالت دور نہ ہوگی۔

موکل نے اگر وزنی یا ٹاپی جانے والی اشیاء کو خریدنے کے لیے کسی کو وکیل بنایا تو اس کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ موکل فیہ کی مقدار کو بھی بیان کرے۔ کئے موکل وکیل سے کہے کہ تم گندم خریدو تو اب موکل کے لیے ضروری ہے کہ گندم کی وزنی مقدار بیان کرے یا وہ رقم بیان کرے جس کی گندم خریدنی مطلوب ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو وکالت درست نہ ہوگی۔ (۱۵۴)

اگر موکل نے عام استعمال کی اشیاء خریدنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا تو اس میں جنس، نوع یا قیمت میں سے کسی ایک کا ذکر نہیں بھی کیا تو عقد وکالت درست ہو گا اور اس چیز کی خریداری عرف عام کے مطابق ہوگی۔ جیسے موکل نے وکیل سے کچھ رقم کا دودھ خریدنے کو کہا اور کسی خاص جانور کا ذکر نہیں کیا تو اس سے مراد عام استعمال کا دودھ ہو گا۔ (۱۵۵) موکل نے اگر انڈے خریدنے کو کہا اور یہ نہیں بتایا کہ کس کے انڈے خریدنے ہیں تو اس سے مراد عام رواج کے مطابق مرغی کے انڈے ہوں گے۔ اگر کھی خریدنے کو کہا تو اس سے مراد وہ کھی ہو گا جو بازار میں عام استعمال کے لیے فروخت ہوتا ہے۔ (۱۵۶)

نتیجہ یہ کہ عقد وکالت کی بنیادی شرط یہ ہے کہ عقد واضح ہو اور وکیل کسی ابہام کا شکار نہ ہو۔ جنس، نوع، قیمت، رنگ اور مقدار وغیرہ کی وضاحت ضروری ہے اس سے عقد وکالت درست ہو گا۔ موکل نقصان سے بھی بچے گا اور وکیل کو امر وکالت انجام دینے میں آسانی ہوگی۔

۲۔ موکل فیہ با آسانی دستیاب ہو

العقاد وکالت شرا کے لیے دوسری اہم شرط یہ ہے کہ موکل جس جس چیز کی خریداری کے لیے کسی کو وکیل مقرر کر رہا ہے وہ با آسانی دستیاب ہو نیز ملکی قانون کے مطابق اس کی خریداری پر کوئی پابندی نہ ہو۔

جیسے موکل نے کسی سے کہا کہ میں نے تمہیں توپ یا ٹینک خریدنے کے لیے وکیل مقرر کیا ہے تو ملکی قانون عام شہری کو توپ یا ٹینک خریدنے کی اجازت نہیں دیتا لہذا عقد وکالت باطل ہو گا۔ اس طرح اگر موکل نے کہا کہ میں تمہیں ایک ہاتھی خریدنے پر وکیل مقرر کر رہا ہوں تو چونکہ ہاتھی عام فروخت نہیں ہوتے لہذا عقد وکالت باطل ہو گا۔

بایں وجہ عقد وکالت شرا کے انعقاد کے لیے دوسری بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ چیز جسے وکیل نے خریدنا ہے وہ عام دستیاب ہو۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۶۳

احکام

وکالت ثراء سے متعلق مندرجہ ذیل احکامات بیان کیے ہیں۔

۱۔ وکیل ثراء جب عقد کی اضافت اپنی طرف کر کے کسی چیز کو خریدے اور وہ چیز ہائے قبضے میں ہو یا اس کے قبضے میں تو وکیل کو یہ اختیار حاصل ہو گا کہ اگر وہ خریدی ہوئی چیز میں موجود کسی عیب پر مطلع ہو تو اس کی وجہ سے وہ ہائے قبضہ کو واپس کر دے خواہ موکل نے اسے واپس کرنے کی اجازت دی ہو یا نہ دی ہو کیونکہ خیار العیب کی بنا پر چیز واپس کرنا عقد کے ان حقوق میں سے ہے جن کا تعلق وکیل سے ہوتا ہے اگر وہ زندہ ہو۔ اور اگر وفات پا چکا ہو تو اس کے وارث یا وصی کے ساتھ وہی حق ہوتا ہے۔ اور اگر ان میں کوئی نہ ہو تو پھر موکل کو وہ حق ملتا ہے۔ بہر حال وکیل کی زندگی میں اگر خریدی ہوئی چیز موکل کے سپرد کرنے سے پہلے کسی نے حق شفعہ کیا تو مدعا علیہ وکیل ہو گا۔ البتہ سپردگی کے بعد مدعا علیہ موکل ہو گا۔ (۱۵۷)

موکل کے بیع سپرد کر دینے کے بعد اگر وکیل کو عیب کا علم ہوا تو اس وقت موکل کی اجازت کے بغیر وکیل اسے نہیں لوٹا سکتا اس لیے کہ بیع موکل کو سپرد کرنے سے وکالت اپنی انتہا کو پہنچ گئی۔ لہذا اسے لوٹانے کے لیے جدید وکالت حاصل کرنا ہوگی۔ (۱۵۸)

وکیل اگر عیب دار چیز کی خرید پر راضی ہو گیا تو خرید موکل پر لازم ہوگی لیکن اسے یہ اختیار بھی حاصل ہو گا کہ وہ عیب دار چیز کو قبول کرے یا وکیل کے ذمہ ڈال دے۔ اگر وکیل کے ذمہ ڈالنے سے پہلے وہ چیز ہلاک ہو گئی تو موکل کا مال ہلاک متصور ہو گا۔ البتہ موکل عیب کی مناسبت سے قیمت کا فرق وکیل سے لے سکتا ہے۔ (۱۵۹)

الاقاع میں ہے کہ موکل کو سپرد کرنے سے قبل اگر وکیل عیب سے مطلع ہوا تو اس کا خریدنا درست نہیں۔ (۱۶۰)

عقد ثراء کی اضافت اگر وکیل نے اپنے موکل کی طرف کی جیسے اس نے یوں کہا کہ میں نے فلاں کے لیے یہ چیز خریدی تو اب موکل کی اجازت کے بغیر وکیل کو واپس کرنے کا حق حاصل نہیں ہو گا۔ کیونکہ اس صورت میں وکیل قاصد کی طرح ہے لہذا عقد کے حقوق موکل کے ساتھ وابستہ ہوں گے وکیل کے ساتھ نہیں۔ (۱۶۱)

حقیقت یہ ہے کہ وکیل کی یہ ذمہ داری ہے کہ موکل فیہ میں کسی عیب کے ہونے کی صورت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میں موکل کو آگاہ کرے ورنہ اس کے ذمہ داری وکیل پر ہوگی۔ (۱۶۲) اس صورت میں موکل اپنی طرف سے ادا شدہ رقم واپس لے سکتا ہے جیسے موکل نے وکیل کو سواری کے لیے اونٹ خریدنے کو کہا اور وکیل نے وہ اونٹ خرید لیا جو اتنا کمزور ہو جو چل بھی نہیں سکتا تو یہ بیع باطل ہوگی۔ (۱۶۳)

۲۔ وکیل شراء نے کسی چیز کو خریدا لیکن اس شے کی خریداری میں موکل کی اجازت سے خیار شرط (یعنی معاہدہ شراء کو کسی شرط کے ساتھ مشروط کر دینا) کا استعمال کر سکتا ہے۔ المہذب میں علامہ ابو اسحاق شیرازی لکھتے ہیں۔

”ولا للوكيل الشراء ان يشترط الخيار للمبايع من غير اذن“ (۱۶۴)

موکل کی اجازت کے بغیر وکیل شراء خیار شرط استعمال نہیں کر سکتا۔

۳۔ وکیل شراء نے اگر موکل فیہ کی خریداری کے بعد خود اس کی قیمت ادا کر دی تو جائز ہو گا ادائیگی قیمت سے پہلے یا بعد میں اگر وہ چیز موکل کے پاس پہنچنے سے قبل ضائع ہو گئی تو موکل ہی کا نقصان ہو گا۔ (۱۶۵) کیونکہ وکیل اور موکل کے درمیان حکمی مبادلہ منعقد ہو گیا۔ عدم ادائیگی قیمت کی صورت میں وکیل قیمت کی وصولی تک بیع کو اپنے قبضے میں رکھ سکتا ہے۔ اگر دوران جس بیع ہلاک ہو گیا تو وکیل پر ضمان ہو گا۔ (۱۶۶)

وکیل شرائع پر قبضہ کرنے کے بعد موکل سے اتنی ہی رقم وصول کرنے کا حق رکھتا ہے۔ جتنی اس نے ادا کی ہو۔ موکل سے وصولی رقم کی خاطر اسے یہ حق حاصل ہے کہ وہ موکل فیہ کو روک لے اور موکل کے مطالبہ کے باوجود جب تک پوری قیمت موکل سے وصول نہ کرے شے موکل کو نہ دے اگرچہ خود اس نے قیمت ہائع کو ابھی تک دی ہو یا نہ دی ہو۔ البتہ ادھار خریدنے پر ادائیگی کا وقت آنے سے پہلے موکل سے قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۱۶۷)

علامہ شیرازی فرماتے ہیں کہ موکل نے کسی چیز کو خریدنے کے لیے اگر وکیل کیا اور موکل نے

اسے کچھ رقم ادا نہ کی تو اس صورت میں ادائیگی کی یہ صورتیں ہیں:

(i) ادائیگی قیمت موکل کے ذمہ ہے کیونکہ بیع موکل کے لیے خریدا گیا البتہ وکیل ہائع کے لیے ضامن ہو گا۔

(ii) قیمت کی ادائیگی وکیل کے ذمہ ہے کیونکہ مشتری وہ ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(iii) ادائیگی وکیل کے ذمہ ہے اور وکیل کا ذمہ دار موکل ہے لہذا وکیل موکل سے رقم لے کر ادا کرے گا۔ (۱۶۸)

۴۔ شراء کے ضمن میں وکیل شراء کے لیے ضروری ہے کہ موکل کی طرف سے مقررہ چیز اتنی مالیت میں ہی خریدے بغضی عام قیمت میں لوگ خریدتے ہیں اگرچہ وہ قیمت موکل کی طرف سے مقرر قیمت سے زیادہ ہو لیکن غبن بئیر سے زیادہ نہ ہو یعنی اتنی زیادتی ہو کہ اس میں قسمت کا اندیشہ نہ ہو۔ علامہ قدوری فرماتے ہیں۔

”الوكيل بالشراء يجوز عقده بمثل القيمة وزيادة يتغابن الناس في مثلها ولا يجوز بحالاً يتغابن الناس في مثله“ (۱۶۹)

وکیل شراء کے لیے جائز ہے کہ غبن بئیر تک چیز کی زیادہ قیمت ادا کرے لیکن غبن بئیر سے زیادہ میں قیمت ادا کرنا جائز نہیں۔

اگر وکیل نے غبن فاحش یعنی عام قیمت سے بہت زیادہ قیمت ادا کی تو وہ مال وکیل کا ہی ہو گا۔ اگر موکل نے مقررہ قیمت میں کسی چیز کو خریدنے کے متعلق کہا تو وکیل اسے زیادہ قیمت میں نہیں خرید سکتا جیسے موکل نے کہا کہ میرے لیے فلاں مکان پانچ لاکھ میں خریدو وکیل اس مکان کو چھ لاکھ میں خرید لے تو یہ خرید موکل کے حق میں نافذ نہیں ہوگی۔ (۱۷۰)

شرح الجملہ میں ہے کہ اگر موکل نے وکیل کو بتادیا ہو کہ اتنی قیمت میں فلاں چیز کو خریدنا ہے تو وکیل کے لیے جائز نہیں کہ اس سے زائد قیمت پر خریدے اگرچہ وہ زیادتی نہایت کم ہو۔ اگر وکیل نے زائد قیمت پر وہ چیز خرید لی تو وہ وکیل ہی کے لیے ہوگی۔ اگر موکل نے قیمت کا ذکر نہ کیا ہو لیکن وہ شے جس کا نرخ متعین ہو جیسے آٹا، گوشت اور دودھ وغیرہ تو وکیل اس بات کا پابند ہو گا کہ متعین نرخ پر ہی اسے خریدے زائد پر نہیں اگرچہ وہ زیادتی قلیل ہو۔ اگر موکل نے نہ قیمت کا ذکر کیا اور نہ ہی اس شے کے نرخ متعین ہیں تو وکیل اس شے کو مثلی یعنی عام رواجی قیمت پر بھی خرید سکتا ہے اور کچھ زائد قیمت پر بھی۔ اگر غبن بئیر ہو تو وہ موکل کے لیے لازم ہوگی اور اگر غبن فاحش ہو تو موکل پر لازم نہیں ہوگی۔ (۱۷۱)

موکل نے اگر وکیل سے کہا کہ خاص یہ دو بکریاں تین ہزار روپے میں خریدو وکیل نے ان میں سے ایک کو اٹھارہ سو روپے میں خرید لیا، اگر وکیل نے یہ بکری بھاؤ میں تناسب سے زیادہ قیمت پر خرید لی تو موکل پر لازم نہیں ہوگی اور اگر بھاؤ میں تناسب کے مطابق خریدی تو موکل پر لازم ہوگی۔ اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

طرح اگر دوسری بکری کو بھی باقی قیمت میں خرید لیا۔ تو دونوں بکریوں کی خریداری موکل کے لیے ہو گی۔ (۱۷۲) علامہ کاسانی فرماتے ہیں۔

”ان الوکیل بالشرا اذا خالف یكون مشتریا لنفسه“ (۱۷۳)

وکیل شراء نے اگر موکل کی مخالفت کرتے ہوئے زیادہ قیمت میں کسی چیز کو خرید اتو وہ اس کے لیے ہو گی۔ بشرطیکہ موکل اس کو لینے سے انکار کر دے بصورت دیگر موکل وکیل سے زیادہ ادائیگی قیمت پر قسم بھی لے سکتا ہے۔

۵۔ کیا وکیل موکل کے لیے بیع کو مقررہ قیمت سے کم پر خرید سکتا ہے اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ وکیل کو چاہیے کہ جتنی کم قیمت پر بیع کو خرید ا ہے موکل کو واپس کر دے جیسے اگر موکل نے ایک چیز ایک سو روپے میں خریدنے کو کہا وکیل نے وہ چیز پچتر روپے میں خریدی۔ اب وکیل کو چاہیے کہ پچتر روپے موکل کو واپس کر دے۔ جب کہ امام ابو یوسفؒ اور دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک سو روپے میں جتنی زیادہ چیز ملے وہ اسے خرید کر موکل کو دینی چاہیے۔ (۱۷۴)

خالد اتاسی نے لکھا ہے کہ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ مکان دس لاکھ روپے میں خریدو وکیل نے اس مکان کو دس لاکھ روپے سے کم میں خرید لیا۔ چونکہ اس کی سے موکل کا فائدہ ہے لہذا یہ شراء موکل کے لیے ثابت ہو گی۔ (۱۷۵)

اگر موکل نے دو بکریاں تین ہزار روپے میں خریدنے کو کہا لیکن وکیل نے ایک بکری تناسب سے مطابق کم قیمت پر خرید لی تو یہ موکل کے لازم ہو گی۔ (۱۷۶)

ڈاکٹر عبدالواحد کے مطابق اگر موکل نے وکیل کو ایک ہزار روپے کا دس کلو گرام بکرے کا گوشت خریدنے کو کہا۔ وکیل نے اس گوشت کو اسی روپے فی کلو گرام خرید لیا یا اس حساب سے ساڑھے بارہ کلو گرام گوشت خرید لیا۔ اس خرید میں موکل کے لیے صرف دس کلو گرام گوشت ہو گا البتہ اگر زائد مقدار میں کم ہو جیسے ایک ہزار روپے میں ساڑھے دس کلو گرام گوشت خرید ا ہو تو یہ کل مقدار موکل ہی کی ہو گی۔

وکیل نے اگر بکری کو الٹی یا بیمار جانور کا گوشت مقررہ قیمت سے کم قیمت پر خرید لیا تو موکل کی مخالفت کی بنا پر یہ خرید وکیل کے لیے ہو گی اور موکل کو لازم نہ ہو گی۔ (۱۷۷)

۶۔ موکل نے اگر وکیل کو کوئی خاص چیز خریدنے کو کہا تو اب وکیل کے لیے ضروری ہے کہ وہی چیز خریدے اگر وکیل نے وہی چیز اپنے لیے خریدی یا موکل کے خلاف خریدی تو وکیل وکالت سے معزول

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہو جائے گا۔ (۱۷۸)

موکل کی اس مخالفت کی مندرجہ ذیل صورتیں ممکن ہیں۔

(الف) موکل نے کہا کہ میرے لیے سوٹ کا کپڑا خریدو۔ وکیل نے جو کپڑا خریدا وہ سوٹ کے لیے ناکافی ہو یہ خرید وکیل کے لیے ہوگی نہ کہ موکل کے لیے۔

(ب) وکیل نے اگر دو مخصوص اشیاء خریدنے کو کہا اگرچہ ان کی قیمت بیان کی یا نہ کی وکیل اگر ان میں سے ایک موکل کے لیے خریدے تو اس کا یہ تنصیف کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ توکیل مطلق ہے۔ (۱۷۹)

یہاں تنصیف یا تبعیض کی دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اگر وہ بیع ایسا ہو کہ جس کی تبعیض کرنا مضر ہو جیسے چادر کا کپڑا یا کسی جانور کا خریدنا۔ اس صورت میں یہ شراء موکل کے حق میں نہیں ہوگی۔ جیسے وکیل نے آدمی چادر خریدی تو یہ خرید موقوف رہے گی اگر خصومت سے قبل وکیل بقیہ بھی خرید لے تب تو خریداری موکل پر لازم ہوگی اور اگر بقیہ کی خریداری سے پہلے موکل معاملہ عدالت میں لے جائے اور عدالت وہ (یعنی نصف چادر) خریداری وکیل پر لازم کر دے اس کے بعد بقیہ آدمی چادر خریدے تو بقیہ چادر کی خرید بالاتفاق وکیل کے لیے ہوگی۔ (۱۸۰)

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ایک چیز میں سے اگر وکیل نے نصف کو خریدا تو یہ اس بات پر موقوف ہوگی کہ دو سراحصہ بھی خریدے اگر خریدا تو جائز ورنہ نہیں اس لیے کہ بعض اوقات نصف یا کچھ خریدا بھی تعمیل حکم کے ضمن میں ہوتا ہے۔ (۱۸۱)

اگر بیع ایسی چیز ہو جس کی تبعیض یا تنصیف کرنا مضر نہیں ہوتا نہ ہی تبعیض و تنصیف سے اس میں عیب پیدا ہوتا ہے جیسے ٹاپ تول والی اشیاء مثلاً گندم جو اور چاول وغیرہ اگر ان اشیاء میں سے کسی کو وکیل نے موکل کی بتائی ہوئی مقدار سے کم خریدا یا نصف خریدا۔ تو یہ خریداری موکل پر لازم ہوگی اور بقیہ کی خریداری پر موقوف نہیں ہوگی جیسے موکل نے کہا کہ میرے لیے ایک ہزار روپے کی ۲۰۰ کلو گرام گندم خریدو وکیل نے ۲۰۰ کی بجائے ۱۰۰ کلو گرام گندم خرید لی تو یہ خرید موکل پر لازم ہوگی کیونکہ اس تنصیف سے موکل کو کوئی نقصان اٹھانا نہیں پڑا۔

موکل نے اگر خاص مکان کی خریداری پر وکیل مقرر کیا لیکن وکیل نے نصف مکان خریدا اس کے بعد موکل نے باقی نصف خود خریدا تو اب وکیل کا خریدا ہوا نصف موکل پر لازم نہیں ہوگا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اور اگر موکل نے پہلے نصف مکان خریدا اور بعد میں باقی نصف وکیل نے خریدا لیا تو یہ جائز ہے اور وکیل کا خریدا ہوا یہ نصف مکان موکل کے لیے ہی متصور ہوگا۔

ان دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں مخالفت کی وجہ سے وکیل کا تصرف خود اس کے لیے واقع ہوا لہذا بعد میں موکل کے لیے نہیں ہو گا جب کہ دوسری صورت میں وکیل کے تصرف سے حصے نہیں ہوئے بلکہ اس سے موکل کی ملکیت کی تکمیل ہوئی ہے لہذا وکیل کے تصرف میں مخالفت نہ پائی گئی۔ (۱۸۲)

معین چیز خریدنے کے لیے اگر وکیل مقرر کیا۔ اس مقررہ چیز میں وکیل کو عیب کا علم ہوا۔ اگر خریدنے سے قبل اس کے کسی عیب کے متعلق علم ہو گیا تو اس کا خریدنا درست نہیں ہے۔ (۱۸۳)

۷۔ موکل نے وکیل کو اگر مخصوص چیز خریدنے پر وکیل مقرر کیا تو موکل کی موجودگی میں وہ چیز اپنے لیے خرید سکتا ہے جب کہ موکل کی عدم موجودگی میں وہ اپنے لیے نہیں خرید سکتا۔ کیونکہ موکل کی موجودگی میں وکیل خود کو فرائض وکالت سے سبکدوش کر سکتا ہے اور موکل کا پابند نہیں رہتا۔ البحرالرائق میں ہے:

”ولو وكله بشراء شئى بعينه لا يشتريه لنفسه اى لا يجوز له ذلک لانه يودى الى تغير الامر من حيث انه اعتمد عليه ولان فيه عزل نفسه ولا يملكه الا بمحض من الموكل“ (۱۸۴)

اگر معین چیز کی خریداری کے لیے وکیل مقرر کیا تو وکیل اس چیز کو اپنے لیے نہیں خرید سکتا اور نہ ہی اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ موکل کے حکم کی مخالفت ہے۔ موکل نے اس پر اعتماد کیا ہے۔ ایسا کرنے سے وہ وکالت سے معزول ہو جائے گا البتہ موکل کی موجودگی میں اپنے لیے اس چیز کو خرید سکتا ہے۔

معنی المحتاج میں ہے کہ کسی معین شے کی خریداری کے لیے مقرر کیا گیا وکیل اپنے چھوٹے بچے کے لیے اس چیز کو نہیں خرید سکتا ہے اگر اس نے اپنے چھوٹے بچے کے لیے خریدی یا خریدنے کے بعد اس نے اپنے لیے خریدنے کی نیت کی یا زبان سے اس کی تصریح کی تب بھی خریداری موکل کے لیے ہی شمار ہوگی کیونکہ اپنے لیے خریداری کرنے میں وکیل کا خود کو وکالت سے معزول کرنا ہوتا ہے جب کہ موکل کی عدم موجودگی میں وکیل خود کو معزول کرنے کا مجاز نہیں۔ (۱۸۵)

دوسری وجہ یہ ہے کہ ہر انسان لمعا ”سستی چیز خریدنا چاہتا ہے اور موکل کی غرض مٹنے دامنوں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

چیز کو فروخت کرنا ہوتی ہے چونکہ یہ دونوں اغراض متضاد ہیں لیکن وکیل خرید موکل کی چیز اپنے لیے نہیں خرید سکتا جب کہ امام مالک کے نزدیک عام قیمت سے زیادہ پر خرید سکتا ہے۔ (۱۸۶)
ان صورتوں میں خریداری وکیل کی ہو سکتی ہے۔

i- موکل نے اس شے کی قیمت خرید معین کی ہو اور وکیل اس شے کو زائد قیمت پر خرید لے۔
ii- موکل نے اس چیز کی قیمت خرید متعین نہ کی ہو اور وکیل اس کو غبن فاحش کے ساتھ خرید لے۔

iii- موکل کی موجودگی میں وکیل نے تصریح کی کہ وہ چیز کو اپنے لیے خرید رہا ہو کیونکہ موکل کی موجودگی میں ایسا کتنا خود کو کالت سے معزول کرنا ہے۔

iv- ایک معین شے کی مذکور رقم کے عوض خریداری کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے مذکور قیمت کے عوض وہ شے خریدی تو وہ شے موکل کی ہوگی پھر وکیل نے اس میں کوئی عیب پایا جس بنا پر وہ شے بائع کو لوٹادی پھر چاہا اب وہ شے اپنے لیے خرید لے۔ (۱۸۷)

v- وکیل نے اس چیز کو بالغ بیٹے یا باپ کے لیے خرید لیا۔ (۱۸۸)

vi- اگر وکیل نے وہ شے قبضے کے بعد عدالتی فیصلے کی مدد سے واپس کی یا قبضے سے پہلے عدالتی فیصلے کے ساتھ یا اس کے بغیر واپس کی تو وکیل اس چیز کو اپنے لیے نہیں خرید سکتا البتہ اگر وکیل نے کسی دوسری جنس کے عوض وہ چیز خریدی یا موکل کی بتائی ہوئی جنس ہی کے عوض میں خریدی لیکن زائد قیمت پر خریدی تھی تو یہ خریداری وکیل کے لیے واقع ہوگی۔

vii- اگر وکیل نے وہ چیز قبضے کے بعد عدالتی فیصلے کے بغیر بائع کو واپس کی تو وکیل اس کو جس قیمت پر چاہے اپنے لیے خرید سکتا ہے۔

viii- موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ سائیکل میرے لیے ایک ہزار روپے میں خریدو وکیل نے اسے گیارہ سو روپے میں خریدا پھر بعد میں بائع نے سو کم کر دیے تب بھی سائیکل کی خرید وکیل کے لیے شمار ہوگی۔ اس طرح اگر ایک شخص نے کہا کہ میرے لیے فلاں سائیکل خریدو وکیل نے ہاں یا ناں کچھ نہیں کہا اور جا کر وہ سائیکل خریدی اگر وکیل نے خریدتے وقت کہا کہ یہ سائیکل میں نے موکل کے لیے خریدی تو سائیکل موکل کے لیے ہوگی اگر اس نے خریدتے وقت کہا کہ یہ سائیکل میں نے اپنے لیے خریدی تو سائیکل وکیل کے لیے ہوگی اگر اس نے خریدتے وقت کسی کی طرف نسبت نہ کی لیکن ادائیگی موکل کی دی ہوئی رقم سے کی تو بھی سائیکل موکل ہی کی ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کی۔ (۱۸۹)

۸۔ اگر موکل نے وکیل کو شراء مقید کی خریداری کے متعلق کہا تو اس وکالت کی دو صورتیں ہوں گی۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر وکالت شرائین قیود ہیں تو بالاتفاق وکیل کو موکل کی طرف سے عائد کردہ قیود کی رعایت کرنا ہوگی۔ خواہ ان کا تعلق جنس سے ہو، نوع سے ہو یا قیمت سے۔ (۱۹۰) اگر وکیل نے اس کی مخالفت کی تو اس کا ذمہ دار خود ہوگا۔ اگر ان میں سے کسی ایک کا بیان نہ ہو تو پھر موکل کی معاشی حالت کے مطابق چیز خریدنا ہوگی۔ جیسے وکیل کو موکل نے کہا کہ وہ اس کے لیے کائن کا سوٹ پس خریدے موکل اگر درمیانی حیثیت کا ہو تو وکیل پر لازم ہوگا کہ وہ درمیانی قسم کی کائن خریدے اگر اس کی معاشی حالت بہتر ہے تو اعلیٰ قسم کی کائن خریدے۔ اگر وکیل نے اس معیار کو برقرار نہ رکھا تو اس کپڑے کی خریداری موکل پر لازم نہیں ہوگی۔ (۱۹۱)

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وکیل اس قید کی مخالفت موکل کی بہتری کے لیے کرے تو وہ چیز مخالفت کے باوجود موکل ہی کی ہوگی۔ اگر اس مخالفت میں ضرر و نقصان ہو تو پھر وہ چیز وکیل کی ہوگی جیسے موکل نے کہا کہ میرے لیے دودھ دینے والی بھینس خریدو، وکیل نے وہ بھینس خریدی جو دودھ دینے کے قابل نہ ہو تو یہ بھینس وکیل ہی کی ہوگی۔ (۱۹۲)

اسی طرح اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ مجھے سواری کے لیے ایک گھوڑا چاہیے لیکن وکیل نے اندھا گھوڑا خرید لیا تو یہ گھوڑا موکل کے لیے نہیں بلکہ وکیل کے لیے ہی ہوگا۔ (۱۹۳)

۹۔ اگر موکل نے وکیل کو شراء مطلق کے متعلق کہا یعنی اس نے وکیل کو یہ نہیں بتایا کہ وہ مطلوبہ شے کس عوض کے بدلے خریدے، چونکہ عام رواج نقد رقم کے عوض خریدنے کا ہوتا ہے لہذا وکالت نقدی کے عوض خریدنے پر محمول ہوگی۔ اگر وکیل نے نقدی کی بجائے کسی سامان کے عوض میں خریداری کی تو یہ موکل کے حکم کی مخالفت متصور ہوگی۔

مخالفت کی ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ سامان کے بدلے سامان کی خریداری ایک اعتبار سے شراء ہوتی ہے اور ایک اعتبار سے فروخت جب کہ موکل نے وکیل کو محض شرأ کا حکم دیا ہے بیچ کا نہیں۔ (۱۹۴) غیر نقدی کے عوض خریدنے میں مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

(i) وکیل نے مطلوبہ شے اپنی کسی مملوک شے جیسے ریڈیو وغیرہ کے عوض میں خریدی یا اپنے پاس موجود گندم یا چاول وغیرہ کے عوض میں خریدی اس صورت میں خریداری موکل کے حق میں نافذ نہیں ہوگی بلکہ یہ خریداری وکیل کے لیے ہوگی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(ii) وکیل نے مطلوبہ شے موکل کی کسی معین چیز جیسے گھوڑا یا بھینس وغیرہ کے عوض میں خریدی اس صورت میں خریداری موکل کی اجازت سے مشروط ہوگی اگر اس نے اجازت دی تو خریداری موکل کے لیے ہوگی بصورت دیگر خریداری منسوخ ہو جائے گی اور وکیل کے لیے بھی لازم نہ ہوگا کیونکہ وکیل کے لیے خریداری اس وقت لازم ہوتی ہے جب اس کی جانب سے موکل کی مخالفت پائی گئی ہو لیکن خریداری کا نفاذ پایا جاتا ہو جب کہ یہاں نفاذ نہیں کیونکہ گھوڑا مشتری (جو کہ اس وقت وکیل ہے) کا نہیں اور غیر کی ملک کے عوض سے کی گئی خریداری نافذ نہیں ہوتی۔ (۱۹۵)

اس طرح اگر موکل وکیل بیچ کو کسی چیز کی خریداری پر مقرر کرتا ہے اور مذکورہ شے کے متعلق یہ پابند نہیں کرتا کہ وہ چیز کہاں سے خریدے۔ اگر وہ چیز اس کے اپنے پاس موجود ہے تو موکل کی رضا مندی سے وہ چیز اس کے لیے خرید سکتا ہے اگر وہ رضامند نہ ہو تو وہ اس چیز کو نہیں خرید سکتا۔ (۱۹۶)

خالد اتاسی کے نزدیک اس صورت میں وکیل موکل کے لیے نہ اپنا مال اور نہ اپنے نابالغ بچے کا مال خرید سکتا ہے خواہ موکل کا اس میں فائدہ ہو یا نہ ہو کیونکہ ایک ہی شخص عقد شراء کے دونوں اطراف کی نمائندگی نہیں کر سکتا اس لیے کہ اس صورت میں وہی قبضہ دینے والا ہوگا۔ وہی زائد طلب کرنے والا اور وہی کی طلب کرنے والا، وہی عیب پائے جانے کی صورت میں جھگڑا کرنے والا اور اس سے جھگڑا کیا جا رہا ہوگا اور یہ کھلا تضاد ہے۔ اگر وکیل نے بیچ کو ان لوگوں سے خریداجن کی شہادت اس کے حق میں جائز نہیں، اس میں تفصیل یہ ہے۔

اگر وہ کم قیمت میں خریدے تو جائز ہے اور اگر زائد قیمت پر خریدے تو ناجائز اگر غبن لیبر ہو تو کتاب الاصل اور شرح طحاوی کے مطابق ناجائز جب کہ ذخیرہ کے مطابق صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز اور اگر عام روایتی قیمت یا مثل قیمت پر خریدے تو صاحبین کے نزدیک جائز اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔ (۱۹۷)

۱۰۔ اگر موکل نے اس چیز کی خریداری کے لیے وکیل مقرر کیا جس کی فروخت ایک خاص وقت کے لیے ہوتی ہے اور بعد میں اس کی ضرورت نہیں ہوتی تو اس صورت میں اگر وکیل اس چیز کو تاخیر کے ساتھ خرید اتو وہ چیز وکیل کی ہوگی نہ کہ موکل کی جیسے موکل نے وکیل سے کہا کہ میرے لیے موسم سرما کے لیے ایک کبیل خرید۔ لیکن وکیل نے موسم سرما گزر جانے کے بعد یا آئندہ سربویوں کی آمد سے پہلے وہ کبیل خرید اتو اب یہ کبیل موکل کے لیے لازم نہیں ہوگا۔ بلکہ وکیل کے لیے ہوگا۔

اسی طرح ایک شخص نے قربانی کا جانور خریدنے کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن وکیل نے وہ جانور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قربانی کے ایام گزر جانے کے بعد خرید اتواب اس جانور کی خریداری موکل پر لازم نہیں ہوگی بلکہ وکیل کے لیے ہوگی۔ (۱۹۸)

۱۱۔ اگر وکیل ثراء نے مقررہ چیز ادھار خریدی تو موکل کے لیے بھی وہ چیز ادھار متصور ہوگی اور وکیل موکل سے قیمت کی نقد ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا البتہ اگر وکیل نے نقد خرید پھر بائع نے مصلحت دے دی تو وکیل موکل سے نقد ادائیگی کا مطالبہ کر سکتا ہے اگر وکیل نے نقد یا ادھار کچھ نہیں کما پھر بائع نے مصلحت دی تو موکل کے لیے بھی مصلحت بنے گی۔ وکیل نے بیع ادھار خرید پھر وکیل مرگیا تو وکیل پر ادائیگی نقد واجب ہو جائے گی جب کہ موکل کے حق میں ادھار برقرار رہے گا۔ (۱۹۹)

اگر وکیل نے موکل کے کہنے کے مطابق اس کے لیے نقد چیز خریدی لیکن بائع نے وکیل کو ادائیگی کی مصلحت دی تو وکیل کو حق ہے کہ وہ موکل سے فوری رقم کا مطالبہ کرے البتہ اگر ابتدا میں ادھار کا ذکر کیا تو پھر وکیل موکل سے فوری رقم کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۲۰۰)

موکل نے اگر وکیل سے کہا کہ ادھار خرید لو اور وکیل نے بیع کو نقد خرید لیا تو یہ خرید موکل کے لیے نہیں ہوگی۔ لیکن اگر موکل نے کہا کہ نقد خرید لو اور وکیل نے ادھار خرید لیا تو خرید موکل کے لیے ہوگی کیونکہ عام طور پر نقد کے مقابلے میں ادھار خریدنے میں زیادہ فائدہ سمجھا جاتا ہے۔ (۲۰۱)

وکیل نے جتنی رقم کی کوئی چیز موکل کے لیے خریدی بائع نے وہ رقم وکیل کو جبہ کردی یا معاف کردی۔ اس صورت میں وکیل موکل سے کل قیمت وصول کر سکتا ہے۔ اگر بعض قیمت جبہ کی تو وکیل صرف باقی رقم موکل سے وصول کرے گا۔ جیسے اگر بیع کی قیمت ایک ہزار روپے ہو تو بائع نے پانچ سو روپے وکیل ثراء کو جبہ کر دیے تو بعد میں باقی پانچ سو روپے بھی جبہ کر دیے تو وکیل موکل سے صرف پانچ سو روپے کے لیے رجوع کر سکے گا کیونکہ پہلا جبہ قیمت میں کمی شمار ہوا اور دوسرا جبہ واقعی جبہ ہوا۔

اس کی بنیاد یہ ہے کہ بعض قیمت کا جبہ قیمت میں کمی تصور ہوتا ہے جب کہ کل قیمت کا جبہ قیمت میں کمی شمار نہیں ہو سکتا کیونکہ کمی کو اصل عقد کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے اور بغیر قیمت کے بیع فاسد ہوتی ہے لہذا جب بعض کا جبہ کیا جاتا ہے تو بیع بقیہ قیمت کے ساتھ باقی رہتی ہے لہذا جائز ہے جب کہ کل قیمت کے جبہ سے بیع بلا قیمت رہ کر فاسد ہو جاتی ہے لہذا اس کو قیمت میں کمی شمار نہیں کیا جاسکتا بلکہ اسے ایک علیحدہ جبہ شمار کیا جائے گا اور وکیل کو حق ہوگا کہ وہ قیمت کے لیے موکل کی طرف رجوع کرے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۷۰

اگر کل قیمت کا دو یا زائد مرتبہ میں جبہ کیا تو آخری مرتبہ سے پہلے کیے گئے حبات کو قیمت میں کمی شمار کیا جائے گا اور آخری مرتبہ کے جبہ کو علیحدہ جبہ شمار کیا جائے گا لہذا آخری مرتبہ کی مقدار کے لیے وکیل موکل سے رجوع کرے گا۔ (۲۰۲)

۱۲۔ اگر وکیل کے قبضے میں بیع ہلاک ہو گیا یا اتفاق سے ضائع ہو گیا تو موکل کا مال ہلاک متصور ہو گا اور وکیل کے حق میں قیمت میں سے کچھ ساقط نہیں ہو گا کیونکہ وکیل بائع سے قبضہ کرنے میں موکل کے لیے عامل ہے اور وکیل کا قبضہ حکماً "موکل کا قبضہ ہوتا ہے۔ اس لیے اگر اس دوران بیع ہلاک ہو گیا تو گویا موکل کے قبضہ میں ہلاک ہوا اور وکیل موکل سے پوری قیمت وصول کرے گا۔ (۲۰۳)

امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر قیمت وصول کرنے کے لیے موکل کے مطالبہ کے باوجود وکیل نے وہ چیز اپنے پاس روک لی اور پھر وکیل کے قبضے میں وہ شے ہلاک ہو گئی یا ضائع ہو گئی تو وکیل پر اس کا تاوان آئے گا۔

اگر موکل کی طرف سے ادا کردہ قیمت وکیل کے قبضے میں ہو اور بائع کو وہ قیمت ادا کرنے سے قبل ہلاک ہو گئی تو موکل کا مال ہلاک متصور ہو گا اگر وکیل نے کوئی چیز خریدی پھر موکل نے وکیل کو رقم دی اور اس سے قبل کہ وکیل وہ رقم بائع کے سپرد کر دے اور رقم ہلاک ہو گئی تو وکیل کا مال ہلاک ہو گا۔

موکل نے اگر وکیل کو دس ہزار روپے میں ایک گھوڑا خریدنے کو کہا وکیل نے گھوڑا خرید کر بائع کو اپنے پاس سے دس ہزار روپے ادا کر دیے۔ اس کے بعد موکل نے گھوڑا طلب کیا۔ لیکن اب وکیل نے کھل ادائیگی سے قبل گھوڑا اپنے سے انکار کر دیا اسی دوران گھوڑا مر گیا تو اب وکیل کے لیے پانچ ہزار روپے ہوئے اور پانچ ہزار روپے باطل ہو گئے۔ اگر شروع ہی میں وکیل گھوڑا سپرد کرنے سے انکار کر چکا ہوتا تو وکیل کو لے ہوئے پانچ ہزار روپے بھی واپس کرنا ہوتے۔ (۲۰۴)

۱۳۔ وکیل بیع کی طرح وکیل شراہ کو بھی معاہدہ شراہ کے بعد بیع واپس کرنے کی اجازت نہیں۔ مجملہ احکام العدلیہ میں ہے۔

"لیس للوکیل بالشراہ ان یقبل البیع بدون اذن الموکل" (۲۰۵)

وکیل شراہ کے لیے جائز نہیں کہ وہ موکل کی اجازت کے بغیر بیع کا اقالہ کرے۔

۱۴۔ وکیل نے اگر موکل کے کہنے کے مطابق اس کے لیے نقد چیز خریدی لیکن بائع نے وکیل کو ادائیگی کی مہلت دی تو وکیل کو حق ہے کہ وہ موکل سے فوری رقم کا مطالبہ کرے البتہ اگر ابتدا میں ادھار کا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ذکر کیا تو پھر وکیل موکل سے فوری رقم کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۲۰۶)

۱۵۔ اگر موکل نے وکیل ثراء سے کوئی مخصوص چیز خریدنے کو کہا لیکن وکیل بسیار کوشش کے باوجود اسے خرید نہ سکا۔ اس کے بعد وکیل کے لیے لازم ہے کہ وہ اصل رقم موکل کو واپس دے جیسے موکل نے وکیل کو رقم دی کہ وہ مسجد کے قریب جگہ لے کر مسجد میں شامل کرے۔ وکیل کی کوشش کے باوجود مالک زمین نے زمین فروخت نہیں کی تو اس صورت میں وکیل کے لیے لازمی ہو گا کہ وہ رقم مالک کو واپس کر دے کیونکہ خاص مصرف کے لیے وکیل کو دی لیکن وہ مصرف نہیں مل سکا لہذا اس کی وکالت بھی ختم ہو گئی۔ اگر وکیل نے اس زمین کے علاوہ کسی اور جگہ خرچ کیا تو اس پر ضمان ہو گا لیکن موکل کو اختیار ہے کہ وہ رقم جہاں چاہے خرچ کرے۔ (۲۰۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل اجارہ

اجارہ کا لفظ اجر سے مشتق ہے جو عربی زبان میں متعدد معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ لسان العرب میں اسکے معانی کسی کام کا معاوضہ، ثواب اور نجات کے بیان کیے گئے ہیں۔ (۲۰۸) اسی سے لفظ اجرت اور اجارہ ہے جس کا معنی ہے کسی چیز کو اجرت پر لینا۔ جیسے قرآن مجید میں حضرت شعیب علیہ السلام کے متعلق ہے کہ آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا۔

”انی ارید ان انکحک احدی ابنتی ہاتین علی ان تاجرنی ثمانی حجج“ (۲۰۹)

(ترجمہ) میں اپنی دو بیٹیوں میں سے ایک کا نکاح تمہارے ساتھ کر دوں بشرطیکہ تم آٹھ سال تک میرے ہاں ملازمت کرو۔ اس آیت میں تاجرنی کا لفظ ملازمت کرنے کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔

فقہی اصطلاح میں اجارہ سے مراد ہے۔ ”بیع منفعة معلومة باجر معلوم“ (۲۱۰)

وہ بیع جس میں کسی معلوم چیز سے مقررہ اجرت پر منفعت لینے کا معاملہ ہو۔ انگریزی میں اجارہ کے لیے Rent یا Lease کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ اجارہ میں وکالت دو طرح کی ہوتی ہے۔

۱۔ کسی چیز کو اجارہ پر دینے کی وکالت۔

۲۔ کسی چیز کو اجارہ پر لینے کی وکالت۔

اجارہ کی ان دو قسموں میں توکیل درست ہے اور قماء نے اس کی مشروعیت بیان کی ہے۔ (۲۱۱) وکیل اجارہ کے تقرر کی صورت یہ ہے کہ اس وکالت میں موکل وکیل کو اجارہ پر مقرر کرتا ہے خواہ اس کی اجرت مقرر ہو یا نہ ہو۔ لیکن اس وکالت میں کار وکالت متعین ہو جانے کے بعد مدت وکالت متعین نہیں ہوتی جیسے اگر کوئی موکل وکیل سے کہے کہ میرے دو مکان ہیں دونوں میں اجارہ پر دو اگر اجارہ پر دے دیے گئے تو تمہیں اجرت ملے گی ورنہ نہیں تو اس شرط سے اجارہ کی وکالت فاسد ہو جاتی ہے۔ (۲۱۲)

کسی چیز کو اجارہ پر لینے کے لیے مقررہ وکیل کے اختیارات صرف اجارہ لینے تک محدود ہوتے ہیں اس کے بعد اس کی وکالت ختم ہو جاتی ہے جب کہ اجارہ پر دینے کے وکیل کو زیادہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ اجارہ دینے والے کو مستاجر، اجارہ پر لینے والے کو اجیر اور کرایہ کو اجر کہتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۷۳

احکام

- اجارہ سے متعلق مندرجہ ذیل نکات کے احکام کتب فقہ میں ملتے ہیں۔
- ۱۔ وکیل اجارہ اثبات اجارہ کے لیے، وصولی کرایہ کے لیے اور گھر کے کرایہ کی عدم وصولی کے معاملات میں فریق بن سکتا ہے کیونکہ یہ حقوق عقد وکالت سے متعلق ہوتے ہیں۔ (۲۱۳)
- ۲۔ موکل کی طرف سے کسی چیز کا مقررہ کرایہ کو وکیل معاف کرنے یا کم و بیش کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اگرچہ کرایہ رقم کی صورت میں ہو یا مال معین کی صورت میں۔ وکیل نے اگر کسی اجارہ کو معاف کر دیا تو وہ موکل کو ضمان دے گا۔ (۲۱۴)
- ۳۔ اگر وکیل اجارہ نے اجارہ پر دی جانے والی عمارت میں کوئی کمی و بیشی کی یعنی مزید تعمیر کی، کسی حصہ کو گرا دیا یا مرمت وغیرہ کی تو ان امور کا اسے اختیار نہ ہو گا۔ البتہ عقد وکالت اجارہ کی تکمیل کے بعد اگر کسی نے اس عمارت کو کوئی نقصان پہنچایا تو اسے اس میں غناصت کا اختیار ہو گا۔ (۲۱۵)
- ۴۔ عقد اجارہ کے بعد اگر وکیل فوت ہو گیا تو اس کی وفات سے اجارہ باطل نہیں ہو گا۔ یعنی کرایہ دار کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وکیل کی موت کے بعد کرائے کی چیز مالک کو واپس کر دے البتہ اگر مستاجر یعنی موکل کا انتقال ہو گیا تو اس کے انتقال سے مجیر کا اجارہ باطل ہو جائے گا۔ اور مجیر کو مکان وغیرہ اس کے ورثاء کو واپس کرنا ہو گا۔ (۲۱۶)
- ۵۔ وکیل نے اگر مستاجر کے اجارہ کو اجر وصول کرنے سے قبل توڑ دیا تو اس کا یہ توڑ نا درست ہو گا اگرچہ اصل رقم کی صورت میں مقرر ہو یا قرض کی صورت میں لیکن اگر وکیل نے مجیر سے اجر وصول کر لیا تو پھر اجارہ منسوخ کرنا جائز نہیں اس لیے کہ ادائیگی اجر کے بعد اب وہ مستاجر کی ملکیت ہو چکا ہے۔ (۲۱۷)
- ۶۔ وکیل اجارہ نے موکل کے باپ بیٹے یا کسی بھی قریبی عزیز کو زمین یا مکان اجارہ پر دیا تو یہ جائز ہے البتہ اپنے بیٹے یا اس شخص کو جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو کو اجارہ پر دینے کا اختیار نہیں۔ اگر وہ ان میں کسی کو اجارہ پر دے گا تو وہ ناجائز ہو گا۔ (۲۱۸)
- ۷۔ مشترکہ ملکیت کے مالکوں میں سے اگر ہر ایک نے اپنے اپنے حصہ کو اجارہ پر دینے کے لیے الگ الگ وکیل کیے تو ایک وکیل اپنے حصے کو دوسرے شریکوں کے ہاتھ یا کسی ایک شریک کے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہاتھ اجارہ پر دے تو صاحبین کے نزدیک جائز ہے جب کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ (۲۱۹)

۸۔ اجارہ پر مقررہ وکیل اجارہ پر دیے جانے والی چیز کو کسی بھی اسباب یا مال کے معاوضہ پر بطور اجارہ دے سکتا ہے۔ لیکن اگر موکل نے بدل اجارہ کے متعلق کسی مخصوص چیز کا ذکر کر دیا تو پھر اسی بدل اجارہ پر ہی اجارہ پر دینا ہو گا مخالفت کی صورت میں اجارہ جائز نہیں ہو گا۔ اسی طرح اجارہ میں تبعض کرنا بھی درست نہیں جیسے موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ کھیت اجارہ پر دو لیکن وکیل وہ نصف کھیت اجارہ پر دے دے تو درست نہیں ہو گا۔ (۲۲۰)

۹۔ وکیل اجارہ صرف اس چیز کو اجارہ پر دے سکتا ہے جو شرعاً اجارہ پر دی سکتی ہے اگر ایسی چیز اجارہ پر دی جو شرعاً نہیں دی جاسکتی جیسے کرنسی نوٹ سونا اور چاندی وغیرہ ایسا اجارہ شرعاً ناجائز ہو گا۔ اس طرح جائز اشیاء کو ناجائز مقصد کے لیے اجارہ پر دینا بھی جائز نہیں جیسے کسی کو اپنی کار اس لیے اجارہ پر دینا کہ وہ اس پر سوار ہو کر کسی کو قتل کر دے، تو ایسا کرنا ناجائز ہو گا۔

۱۰۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ فلاں میرا مکان ایک ہزار روپے ماہانہ اجارہ پر دے دو، وکیل نے وہ مکان بارہ سو روپے اجارہ پر دے دیا تو وکیل کا یہ اقدام جائز ہو گا۔ (۲۲۱) جب کہ امام سرخسی کے نزدیک یہ اجارہ مخالفت موکل کی بنا پر فاسد ہو گا۔ (۲۲۲)

۱۱۔ وکیل اجارہ وصولی اجر کے لیے اس شخص کو وکیل ثانی مقرر کر سکتا ہے جو اس کی کفالت میں نہیں۔ (۲۲۳)

۱۲۔ وکیل اجارہ نے اگر فوائد حاصل کرنے سے قبل مستاجر سے اجارہ فسخ کر دیا تو اس کا یہ فسخ درست ہو گا۔ خواہ اجر مال دین ہو یا عین۔ اگر وکیل نے کرایہ وغیرہ وصول کر لیا ہے تو پھر اجارہ کا فسخ نہیں ہو گا۔ اسی طرح اگر وکیل مستاجر نے مالک زمین سے اجارہ توڑ دیا جب کہ زمین ابھی اجارہ پر دینے والے کے قبضہ میں ہے تو اس کا یہ فسخ جائز ہو گا۔ (۲۲۴)

۱۳۔ جس طرح اجارہ پر دینے اور لینے کے لیے توکیل جائز ہے اسی طرح اجر اجارہ کی وصولی کے لیے الگ بھی وکیل مقرر کرنا جائز ہے کیونکہ یہ بھی ایک قرض ہے اور وصولی قرض کے لیے توکیل جائز ہے۔ (۲۲۵)

۱۴۔ اگر ایک شخص نے کسی کو وکیل مقرر کیا کہ فلاں معین مکان اتنے کرائے پر میرے لیے اجارہ پر لے وکیل نے ایسا ہی کیا تو مالک مکان کرایہ کا مطالبہ وکیل سے کرے گا اور وکیل موکل سے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کرایہ وصول کرے گا۔ اور وکیل کو اختیار حاصل ہو گا کہ اپنے موکل سے اجرت طلب کرے

اگرچہ مالک مکان نے وکیل سے ابھی تک مطالبہ نہ کیا ہو اور اگر مالک مکان نے وکیل کو کرایہ

دے دیا تو صحیح ہے اور وکیل کو اختیار ہے کہ موکل سے کرائے کا مطالبہ کرے۔ (۲۲۶)

۱۵۔ اجارہ فاسد میں وکیل ضامن نہیں ہوتا اور اجر المثل مستاجر کے ذمہ واجب ہو گا اور اگر

اجارہ طویل ہو تو فسخ اجارہ کے وقت وکیل سے مال اجارہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔

۱۶۔ اجارہ کے وکیل نے اگر کرایہ والا مکان مستاجر سے خود کرایہ پر لے لیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ

اس صورت میں وہ شخص موجد اور مستاجر دونوں ہو جاتا ہے البتہ بعض قہماء کے نزدیک جائز

ہے۔

۱۷۔ موکل نے اگر موجد سے اجارہ فسخ کیا تو فسخ ہو جائے گا۔ موکل کو وکیل سے مال اجارہ واپس

لینے کا اختیار بعض علماء کے نزدیک ہے اور بعض کے نزدیک نہیں۔

۱۸۔ اگر ایک شخص نے اس لیے وکیل کیا کہ فلاں گھر ایک ہزار روپے میں کرائے پر لے لیکن

وکیل نے اس مکان کو پندرہ سو روپے پر اجارہ پر لے لیا اور اس نے موکل سے کہا کہ میں ایک

ہزار روپے ماہانہ کرائے پر لیا ہے تو اب موکل صرف ایک ہزار روپے ہی کرایہ دے گا پندرہ سو

روپے نہیں۔

۱۹۔ اگر موکل نے ایک سال پر کسی چیز کو کرایہ پر لینے کے لیے وکیل کیا اور وکیل نے دو سال کے

لئے اجارہ پر لے لیا تو پہلے سال کا اجارہ موکل کے لیے اور دوسرے سال کا وکیل کے لیے ہو گا۔

۲۰۔ وکیل کے قبضہ سے پہلے یا بعد میں اگر مکان کا کچھ حصہ گر گیا پھر موکل نے کہا کہ یہ مکان مجھے

پسند نہیں تو مکان موکل کے ذمہ لازم نہیں ہو گا۔ بلکہ وکیل کے ذمہ ہو گا۔ (۲۲۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل جبہ

لفظ جبہ عربی لغت میں "العطیہ الخالیہ عن الاعواض والاغراض" (۲۲۸) یعنی کسی کو کسی سامان اور غرض کے بغیر کوئی چیز دینے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ جب کہ فقہی اصطلاح میں جبہ کہتے ہیں۔
"تملیک العین بلا عوض" (۲۲۹) کسی شخص کو بلا عوض کسی چیز کا مالک بنا دینا۔ جبہ کے چار ارکان ہوتے ہیں۔

واہب جبہ کرنے والا، موہوب لہ وہ شخص جسے جبہ کیا جائے، موہوب وہ شے یا چیز جسے کسی شخص کو جبہ کیا جا رہا ہو۔ جبہ اس فعل کو کہتے ہیں جس میں کسی کو کوئی چیز جبہ کی جائے۔ انگریزی میں جبہ کو Gift یا Bequest کہا جاتا ہے۔ جبہ کا وکیل بھی دو طرح کا ہوتا ہے۔

اول۔ پردگی جبہ کا وکیل۔

دوم۔ قبضہ جبہ کا وکیل۔

موکل اگر اپنی کوئی چیز کسی کو جبہ کرنا چاہے تو وکیل واہب کی طرف سے پردگی جبہ کے لیے مقرر ہو گا۔ وکیل اگر موہوب لہ کی طرف سے مقرر ہو تو اس کا مقصد جبہ پر قبضہ کرنا ہوتا ہے۔ وکالت جبہ کی مشروعیت کے متعلق امام سرخسیؒ نے لکھا ہے۔

"يجوز للمواهب ان يوكل وكيلا بالتسليم لانه عمل تجزى فيه النيابة" (۲۳۰)

واہب کے لیے جائز ہے کہ وہ موہوب کی پردگی کے لیے وکیل مقرر کرے کیونکہ یہ وہ کام ہے جس میں وکالت جائز ہے۔

وکالت جبہ میں وکیل کی حیثیت سفیر کی سی ہوتی ہے قبض و وصولی جبہ کا وکیل واہب سے یہ کہے گا کہ جو تو نے فلاں (موکل) کو جبہ کیا ہے وہ میرے سپرد کر دو اگر اس وکیل نے موکل کا ذکر کیے بغیر واہب سے کہا مجھے جبہ کرو تو یہ موکل کی بجائے وکیل کے لیے جبہ ہو گا۔ (۲۳۱)

احکام

جبہ سے متعلق کتب فقہ میں مندرجہ ذیل احکامات ملتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ اگر واہب نے جب سپرد کرنے اور موہوب لہ نے قبضہ جب کے لیے الگ الگ وکیل مقرر کیے۔ دونوں وکیل اگر اکٹھے ہوں لیکن واہب کے وکیل نے سپردگی جب سے انکار کیا اور موہوب لہ کے وکیل نے غاصت کی اور یہ ثابت کیا کہ وہ موہوب لہ کا وکیل ہے تو اس کے دلائل قبول کیے جائیں گے اور وکیل واہب کو یہ کہا جائے گا کہ وہ مال جب اس کے سپرد کر دے۔ (۲۳۲)

۲۔ ایک ذمی نے دوسرے ذمی کو حرام شے جیسے شراب اور خنزیر وغیرہ جب کیا اور موہوب لہ اس پر قبضہ کرنے کے لیے کسی مسلمان کو وکیل مقرر کیا۔ یا واہب نے موہوب لہ کو شے موہوب دینے کے لیے کسی مسلمان کو وکیل کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ موکل کے لیے مسلمان ہونا ضروری نہیں نیز یہ حرام اشیاء اصل میں اس ذمی کی ملکیت ہیں نہ کہ مسلمان وکیل کی۔ (۲۳۳)

۳۔ موہوب لہ نے اگر موہوب شے پر قبضہ کرنے کے لیے دو اشخاص کو وکیل مقرر کیا اور ایک نے قبضہ کر لیا تو ایک کا قبضہ کرنا درست نہیں لیکن اگر سپردگی جب کے لیے واہب نے دو اشخاص کو وکیل مقرر کیا اور ان میں سے ایک نے موہوب لہ کو جب دے دیا تو یہ جائز ہے۔ (۲۳۴)

اگر موہوب لہ کو مقرر نہیں کیا تو پھر ان میں سے ایک الگ جب نہیں کر سکتا کیونکہ یہاں اظہار جب کی سپردگی کی رائے کی ضرورت ہے۔ (۲۳۵)

۴۔ وکیل نے اگر موکل کی اجازت کے بغیر توکیل ثانی کی تو یہ جائز ہے کیونکہ موکل کا مقصد صرف سپردگی جب ہے نیز یہاں اظہار رائے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ (۲۳۶)

اگر موہوب لہ کے وکیل نے شے جب پر قبضہ کرنے کے لیے موکل کی اجازت کے بغیر توکیل ثانی کی تو یہ جائز نہیں ہوگی بشرطیکہ وکیل کو وکالت مطلقہ حاصل ہو یعنی موکل نے اسے یہ کہا ہو۔ "ما صنعت من شئی فہو جائز" یعنی تو جو کچھ کرے وہ جائز ہے۔ اس صورت میں وکیل کا وکیل ثانی مقرر کرنا جائز ہو گا۔ (۲۳۷)

۵۔ جب بالعوض یعنی وہ جب جس میں جب کرتے وقت کچھ معاوضہ بھی لیا جاتا ہے میں بھی وکالت جائز ہے لیکن وکیل موکل کے مقررہ معاوضے کو کم نہیں کر سکتا اگر اس کے معاوضہ کو کم کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے جب کہ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں بشرطیکہ اس نے اتنا کم کیا ہو جسے لوگ برداشت نہ کر سکتے ہوں۔ موکل نے اگر وکیل سے کہا کہ اپنے مال میں سے میری طرف سے اس شرط پر معاوضہ دے کہ میں اس کا ضامن ہوں پھر وکیل نے معاوضہ دے دیا تو یہ جائز ہے اگر عوض مثل ہو تو وکیل موکل سے اس کی مثل وصول کرے گا۔ بصورت دیگر وکیل اتنی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۷۸

قیمت موکل سے وصول کرے گا لیکن موکل اس سے رجوع نہیں کر سکتا۔ اگر معاوضہ مثل نہ ہو اور معاوضہ ادا کرنے کا حکم دیا ہو لیکن ضمانت کا ذکر نہیں کیا یا ضمانت سے مشروط نہیں کیا تو وکیل عوض دینے کے بعد موکل سے کچھ نہیں لے سکتا۔ اگر موکل نے عوض طے نہیں کیا کہ وہ کس طرح کا معاوضہ دے اور وکیل نے جب کے عوض گھر کا سامان دے دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ یہ جمالت کثیرہ ہے اور اس سے موکل کا مقصد پوشیدہ رہا لہذا تو وکیل باطل ہوگی۔ اگر کہا کہ اپنے مال میں سے میری طرف سے جو چاہو عوض دے دو تو پھر جائز ہے کیونکہ جب اس کی رائے پر چھوڑ دیا تو جتنا معاوضہ دے گا اس کی نسبت موکل یہ نہیں کہہ سکتا کہ میری مراد یہ نہیں تھا۔ (۲۳۸)

۶۔ وکیل جب کو جب بالعوض کی سپردگی کے ضمن میں رجوع کا اختیار نہیں ہوتا اگرچہ وکیل نے واہب کے حکم سے جب کیا ہو۔ جب اگر موہوب لہ کے وکیل کے ہاتھوں میں ہو تو واہب بھی جب سے رجوع نہیں کر سکتا اور نہ ہی وکیل اس معاملے میں جھگڑا کر سکتا ہے کیونکہ وکیل کے ہاتھ میں کسی چیز کا ہونا ایسے ہی ہے جیسے موکل کے ہاتھ میں ہو، اس کا معاوضہ موکل کی طرف مقرر شدہ ہے۔ وکیل کا قبضہ اثبات ہے اور اس پر وکالت اختتام پذیر ہوتی ہے۔ البتہ اگر اس کے قبضہ میں نہ ہو تو پھر خود رجوع کر سکتا ہے اور رجوع کے لیے وکیل بھی مقرر کر سکتا ہے۔ (۲۳۹)

۷۔ اگر دو اشخاص نے ایک شخص کو ایک مکان جب کیا پھر دونوں نے ایک شخص کو اسے مکان دینے کے لیے وکیل مقرر کیا تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر دو اشخاص کو ایک شخص نے وکیل مقرر کیا یا ہر ایک نے ایک شخص کو علیحدہ علیحدہ وکیل کیا تو بھی جائز ہے۔ دونوں میں سے ایک نے موہوب لہ کو وہ مکان دے دیا یا اس نے خود بغیر وکیلوں کے مکان پر قبضہ کر لیا تو بھی جائز ہے۔ (۲۴۰)

۸۔ واہب کے وکیل کے لیے جائز نہیں کہ وہ جب سے رجوع کرے اگرچہ وہ وکیل سپردگی جب کے لیے ہو یا وصولی جب کے لیے۔ وکیل اگر وکالت جب میں موکل کی نافرمانی کرتا ہے یعنی جب سپرد نہیں کرتا یا وصول نہیں کرتا تو اس پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا۔ (۲۴۱)

۹۔ موکل نے ایک شخص کو سپردگی جب کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن اس نے وہ چیز خود کو جب کر دی پھر اس جب سے رجوع کر لیا یعنی اس جب سے خود ہی دستبردار ہو گیا تو اب وہ دوبارہ کسی کو جب نہیں کر سکتا یہاں تک کہ موکل اسے دوبارہ وکالت سوچنے یا وہ موکل کو واپس کرے گا۔ (۲۴۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل تقاضا و وصولی دین

تقاضا کا لفظ تفاعل کے وزن پر ہے یہ اقتضاء سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے مطالبہ و وصولی قرض۔ تقاضا و وصولی دین کی وکالت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو اپنا وکیل اس مقصد کے لیے مقرر کرے کہ موکل نے جو کسی سے قرض واپس لینا ہے اس کی بجائے اس کا وکیل اس سے قرض لینے کا مطالبہ کرے اور اس سے قرض وصول بھی کرے۔ (۲۳۳) مقروض کا اس وکیل کو وہ قرض ادا کرنا ایسے ہی ہو گا جیسے موکل کو قرض ادا کیا گیا۔ ان امور میں وکالت کی مشروعیت اس بات سے واضح ہوتی ہے کہ کتب فقہ میں اس توکیل سے متعلق بہت سے مسائل موجود ہیں۔

احکام

تقاضا و وصولی دین کی توکیل سے متعلق کتب فقہ میں یہ احکام موجود ہیں۔

۱۔ تقاضا دین کے وکیل کو امام ابو حنیفہؒ اور حنابلہ کے نزدیک خصومت اور گواہ پیش کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ (۲۳۴) جب کہ صاحبین کے نزدیک یہ اختیار نہیں ہوتا۔ کیونکہ تقاضا دین پر قبضہ کرنے کے لیے توکیل عین حق کو وصول کرنے کی توکیل ہے لہذا وہ خصومت کی طرف تجاوز نہیں کرے گا جب کہ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ دین پر قبضہ کرنے کے لیے توکیل مبادلہ کے لیے توکیل ہے اور مال کے مال سے مبادلہ میں حقوق عاقد سے متعلق ہوتے ہیں جیسے بیع اور اجارہ میں ہوتا ہے۔ یہاں نفس دین کو وصول کرنا مقصود نہیں کیونکہ دین سے مراد مال سپرد کرنے کا فعل ہوتا ہے یا پھر اس سے مراد مال حکمی ہے جو ذمہ میں سے ہے۔ ان دونوں کو وصول کرنا مقصود نہیں۔ البتہ دین کو وصول کرنا ایک نوع کے مبادلہ سے عبارت ہے اور وہ قرض خواہ کی رقم ہے جو مقروض کا ذمہ ہے اور مقروض کا اس کے لیے ہوئے مال کی مقدار کا قرض خواہ کو مالک بنانا یہ بیع کے مشابہہ ہے اور مال کا مال کے ساتھ مبادلہ کے حقوق میں خصومت ہوتی ہے لہذا وکیل کو اس کا اختیار ہو گا۔ برخلاف ثمن پر قبضہ کرنے کے کیونکہ ثمن پر قبضہ کی توکیل عین حق کو وصول کرنے کے لیے ہوتی ہے۔ نہ کہ مبادلہ کو، عین ثمن کو وصول کرنا ممکن ہے لہذا اس کے بغیر کسی اور کام کی خصومت کا اختیار نہ ہو گا۔ اس لیے ان دونوں کے درمیان یہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فرق ہے تو جب اسے خصومت کا اختیار نہیں تو مدعا علیہ کے گواہ وکیل قبضہ کے خلاف شراء میں مسوع نہیں ہوں گے کیونکہ یہ گواہ فریق ثانی پر قائم نہیں کیے گئے۔ البتہ وکیل کے قبضہ کو دفع کرنے میں مسوع ہوں گے۔ اور گواہوں کی گواہی بعض پہلو سے سنی جائے گی اور بعض پہلو سے نہیں۔ ایسا کرنا جائز ہے جیسے ایک شخص کسی کو اپنی بیوی اپنی جگہ منتقل کرنے پر وکیل بنادے اور وکیل اس کی بیوی سے منتقل ہونے کا مطالبہ کرے تو وہ اس بات پر گواہ پیش کر دے کہ اس کا شوہر تین طلاقیں دے چکا ہے۔ تو یہ گواہ وکیل کے منتقل کرنے کے حق کو دفع کرنے میں قبول ہو جائیں گے اور حرمت کو ثابت کرنے میں مسوع نہیں ہوں گے ایسے ہی زیر بحث مسئلہ میں ہے۔ (۲۳۵)

۲۔ وکیل تقاضا دین کو اگر مال غیر معین کی صورت میں وصولی قرض کی صراحت ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسے خصومت کا اختیار ہوتا ہے۔ (۲۳۶) جب کہ مال معین ہونے کی صورت میں اسے خصومت کا اختیار نہیں ہو گا۔ (۲۳۷) کیونکہ مال معین ہونے کی صورت میں وہ محض امین ہے جیسے اگر کسی نے اپنی مملوکہ چیز جو کسی اور کے قبضے میں ہے قبضہ کرنے کے لیے وکیل کیا اور قابض حال نے یہ گواہ پیش کیے کہ موکل نے اس چیز کو میرے لیے فروخت کر دیا ہے تو موکل کے حاضر ہونے تک توقف کیا جائے گا تاکہ اس کی موجودگی میں دوبارہ گواہ پیش کرے۔ اسی طرح اگر موکل نے مال معین پر قبضہ کرنے کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا پھر کسی نے قبضہ کرنے سے قبل اس کو تلف کر دیا تو وکیل اس سے قیمت لینے کے لیے خصومت نہیں کر سکتا البتہ اگر قبضہ کے بعد تلف کرے تو خصومت کر سکتا ہے۔ (۲۳۸)

اگر وکیل سے یہ کہا گیا کہ فلاں چیز پر آج قبضہ کر لو تو اس نے آئندہ کل میں قبضہ کیا تو بھی جائز ہے اگر کہا کہ کل قبضہ کر لو تو آج قبضہ نہیں کر سکتا۔ (۲۳۹)

۳۔ قاضی خاں کے نزدیک تقاضا دین کے وکیل کو قبضے کا اختیار عرف کے مطابق ہو گا کیونکہ وکلاء پر اعتماد عرف کے مطابق ہوتا ہے۔ (۲۵۰)

اس ضمن میں علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ متاخرین میں چند علماء کے نزدیک ان کے علاقوں میں وکیل تقاضا دین کو قبضہ کا اختیار نہیں ہوتا کیونکہ ان کے علاقے کے لوگ تقاضا دین کے وکیل کو قبضہ کا اختیار دینے پر راضی نہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ قاضیوں کی عدالتوں پر موجود وکیل لوگوں کے اموال میں خیانت کا ارتکاب کرتے ہیں اس لیے لوگ ان کے قبضہ پر رضامند نہیں ہوتے۔ (۲۵۱)

۴۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ تو میرے ہر قرض کے تقاضا کا وکیل ہے یا کہا کہ تو میرے ہر اس حق کا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکیل ہے جو لوگوں پر ہو یا اس شہر میں جس کسی پر میرا حق ہو، تو یہ توکیل قرض کے حقوق اور ان سے متعلق حقوق کے لیے ہوگی۔ اگر موکل نے وکیل سے ایسے ہی الفاظ کہے لیکن بوقت تقرری موکل پر کوئی ایسا قرض نہ ہو لیکن بعد میں وصولی قرض ہو تو اس کی وصولی کا بھی وکیل ہوگا۔ اگر کہا کہ تو میرا ہر حق وصول کرنے میں جو پیدا ہوں وکیل ہے تو اس میں وصولی اور خصومت کا بھی اختیار ہوگا۔ اگر موکل نے مزید کہا کہ اس توکیل میں تیرا ہر فعل جائز ہے تو وکیل فقہ کے علاوہ قرض، ودیعت، عاریت اور ہر وہ حق جس کا موکل مالک ہے کی وصولی کا حق رکھے گا۔ (۲۵۲)

۵۔ وصولی دین کے وکیل کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ قرض دار نے اگر مال قرض کسی اور کے حوالے کر دیا تو اس حوالہ کو قبول کرے کیونکہ وہ اس سے وصول نہیں کر سکتا جس کے حوالے وہ قرض کر دیا گیا ہے۔ (۲۵۳)

موکل سے کسی نے کہا کہ فلاں شخص تجھے ایک ہزار روپے میرا قرض دے گا میں تجھے اس کی وصولی کے لیے وکیل مقرر کرتا ہوں۔ چند دنوں کے بعد وکیل نے کہا میں نے بے لیے اور مقروض نے بھی اس کی تصدیق کر دی لیکن موکل انکار کرتا ہے تو قاضی خاں کے نزدیک موکل کا قول معتبر ہو گا (۲۵۴) جب کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وکیل کا قول معتبر ہوگا۔ اس لیے کہ مقروض موکل کو اس بات کا ثبوت فراہم کر رہا ہے جس سے وہ انکار ہی ہے اور موکل نے بھی وکیل کو خود مقرر کیا ہے لہذا اس کا اقرار موثر اور نافذ ہوگا۔ بعض آئمہ کے نزدیک وکیل سے قسم لی جائے گی کیونکہ وہ اس عقد میں امین ہے۔ اگر اس دوران موکل کی موت واقع ہو جائے تو وکیل کو اس دعویٰ کے اثبات کے لیے گواہ یا دلائل پیش کرنا ہوں گے۔ (۲۵۵)

۶۔ وکیل قبضہ دین کو اگر وکالت مطلقہ حاصل ہو یعنی یہ کہا ہو کہ ”ما صنعت من شئ فهو جائز“ تو جو بھی کرے وہ درست ہے تو وہ وکیل توکیل ثانی کر سکتا ہے لیکن وکیل ثانی آگے وکیل ثالث مقرر نہیں کر سکتا۔ (۲۵۶) اگر وکالت مطلقہ حاصل نہ ہو تو وکیل ثانی مقرر نہیں کر سکتا کیونکہ تقاضا دین میں لوگ مختلف قسم کے ہوتے ہیں اور موکل اس کی وکالت پر راضی ہوا ہے نہ کہ وکیل ثانی کی توکیل پر نیز قبضہ میں امانت داری ہوتی ہے اس لحاظ سے لوگ مختلف الذہن ہوتے ہیں۔ (۲۵۷)

۷۔ وکیل کے لیے جائز نہیں کہ وصولی قرض کے بعد مال قرض کو اپنے استعمال میں لائے ہاں موکل کی اجازت سے استعمال میں لاسکتا ہے۔ (۲۵۸)

۸۔ موکل نے اگر قبضہ دین کے لیے دو وکیل مقرر کیے ان میں سے ایک نے دین پر قبضہ کر لیا پھر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دوسرا وکیل آ جائے تو اب موخر الذکر وکیل کے لیے جائز نہیں کہ وہ پہلے وکیل سے قبضہ لے لے اگرچہ وکیل ثانی کو ہر چیز قبضہ کرنے کی وکالت سونپی گئی ہو جو کہ پہلے وکیل کے پاس ہو۔ اس طرح اگر موخر الذکر وکیل نے پہلے وکیل سے قبل دین پر قبضہ کر لیا تو اب اسے وکیل اول سے وصولی کا اختیار نہیں۔ وکیل نے موکل سے اگر کہا کہ فلاں مکان کے قبضہ کے لیے تجھے وکیل مقرر کیا گیا جو کہ فلاں کے قبضہ میں ہے اس طرح ایک اور شخص کو بھی اس مقصد کے لیے وکیل مقرر کیا گیا اب اگر وکیل اول نے قبضہ دار سے مکان پر وکیل ثانی کی توکیل سے قبل قبضہ کر لیا تو دوسرے وکیل پر لازم ہے کہ پہلے سے قبضہ لے لے۔ اگر دوسرے وکیل کو پہلے وکیل کے قبضہ کے بعد وکیل مقرر کیا گیا تو اب دوسرے کے لیے جائز نہیں کہ وہ وکیل اول سے قبضہ لے۔ (۲۵۹)

اگر دو اشخاص کو اکٹھے ایک ہزار روپے کے قرضہ کی وصولی کے لیے وکیل مقرر کیا۔ ان میں سے ایک وکیل نے ایک سو روپے کے علاوہ باقی تمام رقم وصول کر لی تو یہ موکل کی مخالفت کی وجہ سے جائز نہیں۔ (۲۶۰)

اگر دو وکیل اس لیے مقرر کیے گئے ہوں کہ رقم زیادہ ہے تاکہ حفاظت ہو سکے تو اس صورت میں دونوں کو اکٹھے ہی رقم وصول کرنا ہو گا۔ اگر ایک نے الگ قرض وصول کیا اور اسے کچھ نقصان ہو گیا تو وکیل پر ضمان ہو گا۔

۹۔ موکل نے وکیل کو اپنے ہر قرض کے تقاضا کا وکیل مقرر کیا پھر موکل نے ایک خاص قرض کا ذکر کیا تو وہ قبضہ دین کا استہسان وکیل ہو گا قیاساً نہیں کیونکہ قیاس کا تقاضا ہے کہ وہ وکیل قبضہ نہ ہو کیونکہ اسے ہر طرح کے قرض کی وصولی کا وکیل بنایا گیا تھا۔ نیز اس میں جہالت ہے کہ وہ صلح، قبضہ، ادائیگی یا وصولی دین کا وکیل ہے یا کسی اور کا۔ (۲۶۱)

۱۰۔ وکیل نے کسی سے کہا کہ مجھے اس مال یا قرض کی وصولی کے لیے وکیل مقرر کیا گیا جو تجھ پر واجب الادا ہے۔ اس کے بعد دو صورتیں ہوں گی۔

اول۔ وہ شخص تصدیق کرے گا اس صورت میں وکیل اس سے جبرا وصول کر سکتا ہے۔

دوم۔ اگر اس نے خاموشی اختیار کی یا تکذیب کی تو ان صورتوں میں وکیل اس سے جبرا

وصول نہیں کر سکتا۔ (۲۶۲)

اگر موکل نے اس کی وکالت کی دلیل یا گواہی طلب کی اور وکیل گواہی پیش نہ کر سکا تو پھر مقروض کو اس کی وکالت تسلیم کرنے کے لیے امام اعظمؒ کے نزدیک جبر نہیں کیا جائے گا۔ جب کہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۸۳

صاحین کے نزدیک جبر کیا جائے گا۔ اگر موکل وہاں موجود ہو تو پھر شہادت کے بغیر بھی اس کی وکالت قابل تسلیم ہوگی۔ اور موکل کی عدم موجودگی میں مقروض وکالت کے دلائل طلب کر سکتا ہے۔ (۲۶۳)
۱۱۔ وکیل قبضہ مقروض موکل کی اجازت کے بغیر نہ تو قرض معاف کر سکتا ہے اور نہ ہی جبہ اور نہ ہی ادائیگی قرض کے لیے مدت میں اضافہ کر سکتا ہے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو وہ خود ضامن ہو گا۔ البتہ اگر اس نے مال کا کفیل لے لیا تو یہ جائز ہے لیکن وکیل کفیل سے تقاضا دین نہیں کر سکتا کیونکہ اسے اس سے وصولی کا حکم نہیں دیا گیا۔ (۲۶۳)

۱۲۔ وکیل نے وکالت وصولی دین قبول کر لی پھر موکل نے اسے وکالت سے خارج کر دیا لیکن وکیل کو اس معزولی کا علم نہیں تو وہ علم ہونے تک وکالت میں برقرار رہے گا۔ البتہ اگر معزولی کی خبر کسی بھی شخص سے موصول ہو جیسے کافر، مسلمان، عاقل، غیر عاقل، بالغ، نابالغ تو اب اسے جائز نہیں کہ اس خبر کے موصول ہونے کے بعد دین پر قبضہ کرے۔ اگر قرض دار نے یہ جانتے ہوئے بھی اسے قرض ادا کر دیا تو وہ ادائیگی قرض سے بری نہ ہو گا۔ (۲۶۵)

۱۳۔ وکیل اگر مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا یا اس کی عقل ضائع ہو گئی اس کے بعد وہ اسلام قبول کر کے واپس آ گیا یا عقل بحال ہو گئی تو وکالت بھی بحال ہو جائے گی۔ اگر ذی نے مسلمان کو حرام اشیاء کی وصولی کے لیے وکیل مقرر کیا جیسے شراب وغیرہ جو کسی ذی پر واجب الادا ہو تو مسلمان کے لیے اس کی وصولی مکروہ ہے اس لیے کہ قبضہ دین بھی ایک ملکیت ہوتی ہے اور مسلمان کو ان محرمات کے قریب جانے سے بھی روکا گیا ہے۔ نیز قبضہ اقتراب ہی سے ممکن ہوتا ہے۔

امام سرخسی کے دوسرے قول کے مطابق حرام شے کے قبضہ کے لیے مسلمان کو وکیل مقرر کیا جاسکتا ہے کیونکہ اصل مالک موکل ہے نہ کہ وکیل (۲۶۶)

۱۴۔ اگر مقروض مر گیا تو بھی وکیل تقاضا دین اس کے مال سے اس کے وارثوں سے قرض کا مطالبہ کر سکے گا یعنی موت سے قرض معاف نہیں ہوتا بلکہ اس کے وارثوں پر لازم ہوتا ہے کہ وہ اس کے ترکہ سے قرض ادا کریں۔ لیکن موکل کے مرنے سے تو وکالت باطل ہو جائے گی کیونکہ اب وہ مال مال وراثت ہو گیا۔ اب موکل کی بجائے اس کے وارث اس کے مالک ہوں گے۔ اس کی وصولی کا حق اس کے ورثاء کو ہے اگر وکیل نے وہ قرض وصول کر لیا تو موکل کے وارثوں کو لوٹانا ہو گا۔ (۲۶۷)

۱۵۔ وصولی قرض کے وکیل نے قرض کے طور پر مقروض سے جو مال لیا اگر اس میں کوئی عیب نکل آیا تو وکیل کو حق ہے کہ اسے واپس کر دے کیونکہ اگر قبضہ کا اسے حق ہے تو اسے عیب کی وجہ سے لوٹانے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کا بھی حق ہے۔ (۲۶۸)

۱۶۔ مسلمان موکل نے مرتد کو اپنا قرضہ وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس نے قرض وصول کر لیا یا وصولی کے بعد اس کے ضائع ہونے کے اقرار کیا پھر ارتداد کی سزا میں قتل کر دیا گیا تو اس کے وارثوں سے موکل کا حق وصولی برقرار رہے گا۔ (۲۶۹)

۱۷۔ کسی شخص کا یعنی قرضدار کا وصولی قرض کے لیے مقروض کو ہی وکیل بنانا اور یہ کہنا کہ اپنی ذات سے میرا حق قرضہ وصول کر لو تو یہ وکالت درست نہ ہوگی۔ (۲۷۰)

۱۸۔ ایک شخص کے دو اشخاص پر ہزار روپے قرض ہیں اور وہ دونوں ایک دوسرے کے کفیل یا ضامن ہوں۔ موکل (قرض خواہ) نے کس ایک سے قرضہ وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس وکیل نے دوسرے سے وہ رقم وصول کر لی تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص کے دوسرے پر ایک ہزار روپے قرض ہوں اور اس کا ایک کفیل ہے۔ قرض خواہ یا طالب نے ایک شخص کو اصل قرضدار سے قرضہ وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا اور وکیل نے اس کی بجائے اس کے کفیل سے وصول کر لیا تو بھی جائز ہے۔ (۲۷۱)

۱۹۔ موکل نے کسی شخص کو وصولی قرضہ کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن وکیل نے اس وقت یہ وکالت قبول کرنے سے انکار کر دیا لیکن پھر اس نے مقروض سے قرضہ وصول کر لیا تو یہ مقروض ادائیگی سے بری نہ ہو گا۔ (۲۷۲)

۲۰۔ اگر وصولی قرض کے وکیل نے اصل قرضہ کی بجائے کوئی اور سامان وصول کر لیا جیسے موکل نے مقروض سے چار سو کلو گرام گندم وصول کرنی ہو اور وکیل گندم کے عوض چنے لے لے تو یہ اسے اختیار نہیں اس لیے کہ یہ معاوضہ مقصودی ہے جو دین پر قبضہ کی توکیل کے تحت نہیں آتا۔ بدائع میں ہے۔

”لیس لوکیل بقبض الدین ان یاخذ عوضا عن الدین وهو ان یاخذ عینا مکانہ لانه هذه

معاوضۃ مقصودۃ وانہا لاتدخل تحت التوکیل بقبض الدین“ (۲۷۳)

دین کے قبضہ کے وکیل کو یہ اختیار نہیں کہ وہ دین کی جگہ کوئی عوض لے مثلاً یہ کہ دین کے بدلے کوئی شے لے لے کیونکہ یہ معاوضہ مقصودی ہے جو دین پر قبضہ کی توکیل کے تحت نہیں آتا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ دین پر حقیقتاً قبضہ کے لیے توکیل متصور ہی نہیں البتہ دین پر قبضہ کے لیے توکیل کو معاوضہ کے لیے توکیل ضرورت کی بنا پر بتایا گیا ہے تاکہ تصرف کو درست کیا جاسکے نیز جو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حاجت قبضہ دین کی توکیل کے ساتھ معلق ہے کو پورا کیا جاسکے اور ضرورتاً حق کے ثابت ہونے کی بنا پر عقد کے ضمن میں تسلیم کیا جاتا ہے اور معاوضہ مقصودہ عقد سے خارج رہتا ہے۔ لہذا وکیل کو اس کا اختیار نہیں ہوگا۔ (۲۷۴)

اگر وکیل نے اصل قرضہ کی بجائے وہ مال وصول کر لیا جس پر موکل راضی نہ ہو تو وکیل کو اختیار ہے کہ وہ سامان واپس کر کے اصل قرض کا مطالبہ کرے۔ اگر مقروض نے کہا یہ مال لے لو اور اسے فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر لو وکیل نے وہ مال لے کر فروخت کیا اور رقم وصول کر لی بعد میں وہ رقم اس کے وکیل سے ضائع ہو گئی تو یہ مقروض کا مال ضائع ہو گیا بشرطیکہ اس وکیل نے اس رقم کو اپنی ذات کے لیے اپنے قبضہ میں نہ کیا ہو اگر اس نے اپنی رقم قرار دے کر وصول کر لی تو پھر مقروض پر کوئی واجب الادا رقم نہیں۔ اگر اس مقروض نے کہا کہ اس مال کو اپنے حق کے عوض فروخت کر پھر اس نے فروخت کر کے دام وصول کیے تو وکیل اپنے حق پر قابض ہو گیا۔ اگر وہ اس کے پاس ضائع ہو گئے تو وکیل کے متصور ہوں گے۔ (۲۷۵)

۲۱۔ اگر قرضدار نے قرض خواہ سے کہا کہ میرا تجھ پر جو قرض ہے اس سے میرے مال کی زکوٰۃ ادا کر یا اسے صدقہ کر دے تو یہ وکالت بالاجماع درست ہے۔ اگر ایک شخص کا دوسرے شخص پر قرض ہو اور قرض خواہ کسی شخص سے کہے کہ تو میرے اس مال سے زکوٰۃ وصول کر جو فلاں کے ذمہ قابل الادا ہے اگر اس نے وصول کر لی تو یہ جائز ہے۔ اگر وکیل سے کہا کہ میرے مال سے زکوٰۃ لے جو میرے قرض پر واجب ہے تو ایسا کرنا درست نہیں اس لیے کہ زکوٰۃ مال عین پر وصول کی جاتی ہے نہ کہ دین سے اور وکیل صرف قبضہ کا وکیل ہے اور موکل کے حکم کے بغیر مالک نہیں بن سکتا۔ (۲۷۶)

۲۲۔ اگر وصولی قرضہ کے لیے وکیل مقرر کیا بعد میں اس نے کہا کہ میں نے قرضہ وصول کر لیا لیکن وہ مجھ سے تلف ہو گیا یا میں نے موکل کو ادا کر دیا لیکن موکل نے اس کی تکذیب کی تو اس ضمن میں قرضہ کی برائت کے بارے میں تصدیق کی جائے گی۔ (۲۷۷)

۲۳۔ وکیل قبضہ کو اگر شے مرہونہ نہ لینے کا حکم دیا گیا اور مرہونہ شے وکیل کے پاس تلف ہو گئی تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔

اول۔ یہ کہ وکیل نے کہا ہو کہ مجھے قرض خواہ نے رہن لے لینے کا حکم دیا تھا اور مقروض نے اسے رہن دے دیا تو اس صورت میں موکل یا مطلوب کو اختیار ہے کہ وکیل سے قیمت رہن لے یا اس قدر ضمان لے جو قرض سے کم ہو۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

دوم۔ اگر مطلوب نے وکالت میں اس کی بھذیب کی یا خاموش رہا یا تصدیق کی اور اس پر ضمان کی شرط ہونا بیان کیا تو ضمان لینے کا اختیار ہو گا اگر تصدیق کے ساتھ ضمان کی شرط نہیں تو ضمان نہیں لے سکتا۔

اگر وکیل نے کہا کہ مجھے موکل نے رہن لینے کا حکم نہیں دیا لیکن مقروض نے خود ہی اسے رہن دے دیا ہے اور وہ وکیل کے پاس تلف ہو گیا تو وکیل پر ضمان نہیں ہو گا۔ (۲۷۸)

۲۴۔ موکل نے وکیل مقرر کیا کہ میرا قرض فلاں شخص سے وصول کر کے فلاں شخص کو میری طرف سے جبہ کر دو تو یہ جائز ہے۔ اگر اس نے جبہ کیا اور موہوب نے تصدیق کی تو درست اور اگر تصدیق نہ کی اور بھذیب کی تو قرضدار کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اگر قرضدار سے وصولی قرضہ اور کسی شخص کو جبہ کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا اس کے بعد قرضدار نے کہا کہ میں نے وہ مال وکیل کو دے دیا لیکن وکیل نے تصدیق نہ کی پھر وکیل نے کہا کہ میں نے موہوب لہ کو جبہ دے دیا تو قرضدار وکیل کی تصدیق سے اور وکیل امانت کی تصدیق سے بری ہوں گے یعنی وکیل کی اس بارے میں تصدیق نہ ہو گی کہ موہوب لہ پر ثبوت جبہ پیش کرے۔ (۲۷۹)

۲۵۔ موکل نے اگر قرض کے تمام معاملات کی وصولی کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا یعنی اس سے کہا کہ تو میرا ہر حق وصول کرنے کے لیے وکیل ہے جو لوگوں پر آئیں یا وہ حق جو اس کے پاس ہو۔ ان حقوق کے قبضہ میں جو آئندہ پیدا ہوں اور شرکاء کی باہمی تقسیم کے واسطے جس حق کو مصلحتاً روکنا چاہے روک دے اور جس حق کو دینا بہتر جانے دے دے۔ اس کے متعلق موکل نے یہ بھی کہا کہ یہ وکیل خصومت کرنے والا اور خصومت کے لیے ہے اس کے بعد کسی نے موکل کی طرف اپنے مال کا دعویٰ کیا اور موکل غائب ہو گیا اور وکیل نے قاضی کے سامنے اس کے وکیل ہونے کا اقرار کیا لیکن مال دینے سے انکار کیا مدعیوں نے اپنے گواہ موکل پر پیش کیے تو یہ وکیل گرفتار نہیں کیا جائے گا۔ (۲۸۰)

۲۶۔ اگر مقروض مر گیا جس سے قرض وصول کرنے کے لیے موکل نے وکیل مقرر کیا تو اب ان الفاظ کو دیکھنا ہو گا اگر موکل نے کہا۔

”اقبض حق من فلان“ فلاں سے میرا حق وصول کرو۔ ان الفاظ سے وکیل وارثوں سے قرض وصول کرنے کا حقدار نہیں ہو گا کیونکہ اس میں ایسا حکم نہیں۔ اگر موکل نے کہا ہو۔

”اقبض حق الذی قبل فلان او علی فلان“

میرا وہ حق وصول کرو جو فلاں کے ذمہ ہے تو ان الفاظ سے وہ وارثوں سے مطالبہ بھی کر سکتا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۸۷

ہے اور قبض کا حق بھی رکھتا ہے کیونکہ وارث سے قبضہ اس طرح ہے جس طرح مورث سے قبضہ

لینا۔ (۲۸۱)

۲۷۔ اگر موکل نے کسی شخص سے اپنی امانت وصول کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ امانت موکل کو دے دی ہے تو اس کا قول معتبر ہو گا۔ اگر موکل نے کسی جانور کو قرض کی صورت میں وصول کرنے کے لیے وکیل کیا پھر اس جانور نے بچہ دیا تو وکیل کو وہ جانور مع بچہ وصول کرنے کا اختیار ہو گا اگر عقد وکالت کے تعین سے پہلے اس نے بچہ دیا تو وکیل اس بچہ پر قبضہ کرنے کا مختار نہیں ہو گا۔ (۲۸۲)

۲۸۔ ابن شحنہ فرماتے ہیں کہ دین کی وصولی کے بعد وہ دین وکیل کے پاس امانت کی حیثیت سے ہوتا ہے اگر وہ مال دوران سفر ہلاک ہو گیا یا گھر پر چھوڑ کر گیا تب ہلاک ہو گیا تو اس پر کوئی ضمان نہیں البتہ اگر کسی کو ودیعت کر دیا تو ضمان ہو گا۔ (۲۸۳) اگر ہنگامی صورت میں وہ مال کسی کے سپرد کر دیا جیسے مال کو آگ لگ جانا یا کسی دشمن سے کسی خطرہ کا محسوس کرنا وغیرہ تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہو گا۔ (۲۸۴)

۲۹۔ الجزیری نے بیان کیا ہے کہ ان صورتوں میں وکیل پر ضمان ہو گا۔

اگر اس نے وہ مال اس شخص کے سپرد کر دیا جس کو سپرد کرنے سے موکل نے منع کیا تھا یا اس نے اپنے مال سے اس طرح ملا دیا جسے جدا کرنا ممکن نہ ہو جیسے گندم میں جو کو ملانا، دودھ میں پانی کو ملا دینا یا بے احتیاطی سے اس چیز کا ضائع ہو جانا۔ (۲۸۵)

۳۰۔ وکیل اس شبہ کے باوجود کہ مالک وہ قرضہ معاف کر دے گا یا وہ مال جو کسی کے پاس ہے اس سے دستبردار ہو جائے گا وکیل کو وصولی قرضہ کے مطالبہ کا حق ہے۔ (۲۸۶)

۳۱۔ ابن نجیم کے نزدیک قبض دین کے ضمن میں وکیل کی شہادت قابل قبول ہوتی ہے۔ (۲۸۷)

۳۲۔ اگر کسی نے اپنے قرض پر قبضہ کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے جب مقروض سے مطالبہ کیا تو مقروض نے دعویٰ کیا کہ وہ اس کے موکل کو ادائیگی کر چکا ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا یہ دعویٰ قبول کر لیا جائے گا جب کہ صاحبین کے نزدیک اصل چیز یا قرض پر مقروض کا دعویٰ موقوف رہے گا یعنی مقروض کو ادائیگی پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ موکل خود حاضر ہو اور وہ وضاحت کرے کہ اس نے قرض وصول کیا ہے یا نہیں۔ (۲۸۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل سوم

احکام و کالت عقود الاسقاطات

عقود الاسقاطات سے مراد وہ معاہدے ہیں جن میں فریقین میں سے ایک فریق اپنے حق سے دستبردار ہو جاتا ہے۔ یہ عقود مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) عقد طلاق (۲) عقد خلع (۳) عقد ادائیگی قرض (۴) عقد غنوعن التماس

احکام توکیل طلاق

طلاق کا لفظ عربی زبان میں قید اور بندش کے کھول دینے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اگرچہ یہ بندش محسوس ہو یا غیر محسوس جیسے کہا جاتا ہے۔

”اطلقت الناقة من العقال“ (۲۸۹)

یعنی میں نے اونٹنی کو بندش سے کھول دیا۔

اسی طرح جب کسی عورت کی اپنے شوہر سے علیحدگی ہو جائے۔ تو کہا جاتا ہے۔

”اطلقها اطلاقاً یا طلقت المرأة“ (۲۹۰) اس نے عورت کو چھوڑ دیا یا میں نے عورت کو

چھوڑ دیا۔

اس کا مادہ طلق ہے۔ شرعی اصطلاح میں طلاق کی تعریف یہ ہے۔

”ازالة ملك النكاح“ (۲۹۱) یعنی ملک نکاح کا ختم ہو جانا۔ طلاق کو انگریزی میں Divorce

کہتے ہیں۔

شریعت اسلامیہ نے طلاق کا اختیار اگرچہ مرد کو دیا ہے اس لیے کہ عورت مرد کے مقابلے میں

مبروہ استقلال کا کم مظاہرہ کرتی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی اور بچوں کی ہر ضرورت کا کفیل

ہوتا ہے۔ وہ اس کا حق مہر ادا کرتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا۔

”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره“ (۲۹۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(ترجمہ) اگر آدمی عورت کو طلاق دے تو اسی عورت سے اس کا نکاح جائز نہیں یہاں تک کہ وہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے۔

قرآن مجید میں بھی طلاق دینے کے تمام احکام میں مرد و زن کو ہی مخاطب کیا گیا ہے۔ اسلام نے اگرچہ طلاق کا حق شوہر کو دیا ہے لیکن اس کے باوجود اسلام نے شوہر کو اجازت دی ہے کہ وہ یہ حق کسی دوسرے کو منتقل کر سکتا ہے۔ یہ دوسرا کوئی غیر بھی ہو سکتا ہے اور اس کی اپنی بیوی بھی۔ اس کو فقہ اسلامی میں توکیل فی الطلاق کہا جاتا ہے۔ اس توکیل کی تین صورتیں ہیں:

۱۔ بصورت نیابت بذریعہ رسالت

طلاق دینے والا شوہر کسی فرستادہ شخص کو اپنا نائب بنا کر اپنی بیوی کو طلاق دے۔ یہ قاصد بیوی سے جا کر کہے گا کہ تمہارا خاوند کتا ہے کہ تمہیں اپنے بارے میں اختیار ہے کہ خود کو طلاق دے دو۔ اس صورت میں فرستادہ شخص موکل کا قول بعینہ نقل کرے گا۔ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہے گا۔

۲۔ بصورت توکیل

اس صورت میں شوہر طلاق دینے کے لیے کسی کو قائم مقام بتاتا ہے اگرچہ اس کے دو بیویاں ہونے کی صورت میں ایک بیوی ہو یا کوئی دوسرا شخص۔ لیکن عورت خود کو طلاق دینے کے لیے خود دکیل نہیں بن سکتی کیونکہ دکیل دوسرے کے حق میں کارروائی کرتا ہے لیکن اس صورت میں عورت خود اپنے آپ کو طلاق دیتی ہے اس لیے یہ دوسرے کے لیے کارروائی نہیں ہوتی۔ لہذا اس صورت میں اپنی بیوی کی خود اس کے لیے توکیل درست نہیں ہوگی۔ دکیل طلاق اختیار طلاق کو اپنے الفاظ میں استعمال کرے گا۔

۳۔ بصورت نیابت بذریعہ تفویض

یعنی طلاق دینے کا اختیار عورت کے سپرد کر دیا جاتا ہے جیسے مرد اپنی بیوی سے کہے کہ اپنے آپ کو طلاق دے دے یا اگر تو چاہے اور جب بھی چاہے طلاق دے سکتی ہے اس صورت میں شوہر اپنا حق طلاق ختم کر کے اپنی زوجہ کو دے دیتا ہے۔ (۲۹۳)

احکام

طلاق کی توکیل سے متعلق قہماء کرام نے چند اہم احکامات یہ بیان فرمائے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ اگر وکیل کو اختیار طلاق صراحتاً دیا گیا ہو تو وکیل اس اختیار کو موکل کی ہدایت کے مطابق عمل میں لانے کا پابند ہو گا۔ (۲۹۴)

۲۔ موکل نے وکیل کو سنت طریقے (۲۹۵) کے مطابق طلاق دینے کے لیے وکیل کیا اور وکیل نے موکل کی بیوی کو خلاف سنت طریقے سے طلاق دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ جیسے وکیل نے عورت کو حالت حیض یا اس طہر میں جس میں اس کے شوہر نے اس سے مباشرت کی تھی طلاق دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۲۹۶)

۳۔ جس وکیل کو موکل کی طرف سے وکالت عامہ حاصل ہو یعنی موکل نے اسے کہا ہو "ما صنعت من شئی فهو جائز" تو جو کرے درست ہے۔ اس وکالت عامہ میں بھی وکیل کو حق طلاق حاصل نہ ہو گا۔ (۲۹۷)

۴۔ طلاق رجعی کے لیے موکل نے وکیل سے کہا تو اس نے ایک طلاق بائن دے دی تو اسے ایک طلاق رجعی تسلیم کیا جائے گا۔ اگر اسے بائن طلاق دینے کے لیے وکیل کیا اور اس نے ایک طلاق دی تو ایک بائن متصور ہوگی۔ لیکن ضروری ہے کہ وکیل نے کہا ہو کہ میں نے ایک طلاق بائن دی ہے اگر یہ کہا ہو کہ میں نے اسے بائن کر دیا ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۲۹۸)

۵۔ ایک شخص کی دو بیویاں ہوں تو ایک شخص کو انہیں طلاق دینے کے لیے وکیل کیا اور اس نے ایک خاص عورت کو طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۲۹۹)

۶۔ اگر موکل نے کسی عورت کو معین نہیں کیا تو پھر وکیل نے ایک کو طلاق دی تو بھی جائز ہے۔ اگر سب کو طلاق دی تو بھی ایک عورت پر جائز ہوگی۔ اور شوہر کو اختیار ہو گا کہ وہ جسے چاہے معین کرے۔ (۳۰۰)

۷۔ دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم چاہو تو تم دونوں اپنے آپ کو تین طلاقیں دے دو لیکن ان میں سے ایک نے طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔ بشرطیکہ وہ دونوں اس مجلس میں تین طلاق پر اکٹھی نہ ہوں۔ (۳۰۱)

۸۔ ایک شخص کو کسی نے وکیل کیا کہ اس کی بیوی کو تین طلاقیں دو اس نے ایک طلاق دی تو ایک واقع ہو جائے گی کیونکہ اس تبعیض سے موکل کو کوئی نقصان نہیں ہوتا بلکہ نفع ہوتا ہے۔ (۳۰۲)

۹۔ موکل کی دو بیویاں ہیں اس نے ایک بیوی کو طلاق دینے کے لیے دوسری بیوی کو وکیل مقرر کیا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۶۱

تو یہ توکیل بھی درست ہوگی۔ (۳۰۳)

۱۰۔ اگر وکیل نے عورت سے غیر موطوہ طہر میں کہا کہ تجھے بطور سنت تین طلاقیں ہیں تو اس وقت

ایک طلاق واقع ہوگی۔ دوسرے طہر میں اگر اس نے طلاق دی تو واقع ہوگی ورنہ :

نہیں۔ (۳۰۴)

۱۱۔ دو اشخاص کو موکل نے کہا کہ غیر موطوہ طہر میں بطور سنت طلاق دے دو۔ ان دونوں نے اکٹھے

اس عورت کو طہر میں طلاق دے دی تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ پھر دوسرے طہر میں جب تک

دونوں طلاق نہ دیں طلاق واقع نہ ہوگی۔ البتہ اگر وکیل اور شوہر نے اکٹھے ایک طہر میں طلاق

دی تو پھر وکیل نے دوسرے طہر میں اسے طلاق دی تو ایک و دوسری طلاق واقع ہوگی۔ (۳۰۵)

۱۲۔ کسی نے ایک وکیل سے کہا کہ میری عورت کو سنت طہر سے بائن طلاق دے دو۔ اس کے

بعد اس شخص یعنی موکل نے دوسرے وکیل سے کہا کہ اس کی بیوی کو بطور سنت ایک طلاق

رجعی دے دو پھر ان دونوں نے ایک ہی طہر میں اسے طلاق دے دی تو اس پر ایک طلاق واقع ہو

گی مگر شوہر کو اختیار ہوگا کہ وہ چاہے طلاق بائن (۳۰۶) مقرر کرے یا طلاق رجعی۔ (۳۰۷)

۱۳۔ توکیل طلاق میں وکیل مقرر کرنے کے باوجود شوہر کو طلاق دینے کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ وہ

جب چاہے وکیل کے اختیار کو محدود کر سکتا ہے یا اس سے واپس لے سکتا ہے۔ بشرطیکہ وکیل نے

اس اختیار کو استعمال نہ کیا ہو۔

۱۴۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ اس کی بیوی کو اس سال طلاق دے دو اور اس نے اس سال

طلاق نہیں دی یا سال کے بعد طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۳۰۸)

۱۵۔ وکیل طلاق کسی دوسرے شخص کو وکیل مقرر نہیں کر سکتا۔ اگر اس نے مقرر کیا اور اس

کے سامنے طلاق وی یا کسی اجنبی نے پہلے طلاق دے دی بعد میں وکیل نے اس شخص کو اجازت

دی تو اس طرح طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۳۰۹)

۱۶۔ شوہر نے وکیل سے کہا کہ میری عورت کو دس ہزار روپے کے عوض تین طلاقیں دے دو۔

اس نے اتنے معاوضہ پر ایک یا دو طلاق دے دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۳۱۰)

۱۷۔ وکیل نے اگر تعدد کے بعد کسی کو وکالت نکاح کے متعلق کہا اور اس سے کہا ”انت وکیل“

تو میرا وکیل ہے اور اس کے وکیل نے طلاق دے دی تو طلاق واقع ہوگی (۳۱۱) اگرچہ وہ

مکرہ (۳۱۲) تھا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۸۔ کسی شخص نے دو اشخاص کو توکیل طلاق سوہنی اور دونوں کو اکٹھے طلاق دینے کو کہا ان میں سے ایک نے طلاق دی پھر دوسرے نے طلاق دی یا ایک نے طلاق دی اور پھر دوسرے نے اجازت دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اگر دو وکیلوں سے کہا کہ میری بیوی کو تین طلاقیں دیجئے تو ان میں سے ایک نے طلاق دی پھر دوسرے نے دو طلاقیں دیں تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ تین طلاقیں پر اکٹھے نہ ہوں۔ (۳۱۳)

۱۹۔ اگر وکیل نے نشہ (۳۱۴) کی حالت میں طلاق دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۳۱۵)

۲۰۔ اگر مجنون کو طلاق دینے کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس نے وکالت کو قبول کر لیا اب جب اسے جنون سے افادہ ہو تو وکالت بحال ہو جائے گی۔ (۳۱۶)

۲۱۔ کسی کو وکیل طلاق مقرر کیا اور وکیل غائب ہو گیا وکیل اس عقد وکالت سے لاعلم تھا اگر اس نے اس حالت میں موکل کی بیوی کو طلاق دی تو یہ طلاق باطل ہوگی۔ کیونکہ علم توکیل سے قبل وکالت کا انعقاد نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر کسی کو طلاق کا وکیل مقرر کیا اور اس نے انکار کر دیا تو بھی اس کی دی ہوئی طلاق موثر نہیں ہوگی۔ (۳۱۷)

۲۲۔ شوہر نے وکیل سے کہا کہ میری بیوی کو طلاق دے دو اس نے تین طلاقیں دے دیں اب اگر شوہر کی تین طلاقیں کی نیت ہو تو تین ہی شمار ہوں گی۔ اگر تین کی نیت نہ کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی جب کہ صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی۔ (۳۱۸)

۲۳۔ موکل نے وکیل سے تین طلاقیں دینے کو کہا۔ وکیل نے موکل کی مرض الوقات میں اس کی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ دوران عدت اس کا شوہر فوت ہو گیا تو عورت وراثت کی حقدار ہوگی۔ (۳۱۹)

۲۴۔ اگر ایک طلاق کے لیے شوہر نے وکیل مقرر کیا اور وکیل نے دو طلاقیں دے دیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مخالفت کی بنا پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ جب کہ صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی۔ اسی طرح اگر موکل نے کہا کہ میری عورت کو طلاق دے دو اور وکیل نے تین طلاقیں دے دیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اب اگر شوہر نے تین کی نیت کی تو واقع ہو جائیں گی ورنہ نہیں۔ جب کہ صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی۔ (۳۲۰)

۲۵۔ اگر وکیل سے طلاق دینے کو کہا پھر شوہر نے خود بھی طلاق دے دی تو جب تک وہ عورت عدت میں ہو وکیل کی طلاق اس پر موثر نہ ہوگی۔ اگر عدت گزر گئی یا اتفاق سے دوبارہ پہلے شوہر

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۶۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ تو طلاق میں وکیل ہے اگر تو چاہے۔ اگر اس نے اس مجلس میں اظہار قبولیت کیا تو وکالت درست ہوگی۔ اگر ایسے ہی وہاں سے چلا گیا تو وکالت قائم نہ ہوگی۔ اگر کہا کہ تو میرا طلاق میں وکیل ہے لیکن تیرا یہ اختیار تین یوم تک محدود ہے اس طرح وکالت جائز اور شرط باطل ہوگی۔ (۳۲۲)

۲۷۔ ایک شخص کی اگر چار عورتیں ہوں تو اس نے کسی کو وکیل طلاق مقرر کیا لیکن کسی عورت کا خاص ذکر نہیں کیا اگر اس نے ایک کو طلاق دے دی تو طلاق واقع ہوگی۔ اگر کہا کہ اس کی عورت کو طلاق دے تو وکیل نے تین طلاقیں دے دیں۔ اگر موکل کی نیت تین کی ہوگی تو تین واقع ہو جائیں گی۔ (۳۲۳)

۲۸۔ وکیل نے کسی سے کہا کہ تم میری بیوی کو طلاق دے دو میں نے یہ معاملہ تمہارے حوالے کیا تو یہ وکالت اس مجلس تک محدود رہے گی۔ اگر یہ کہا کہ میں فلاں عورت سے اگر نکاح کروں تو تم اسے طلاق دے دینا۔ پھر موکل نے اس عورت سے نکاح کر لیا اور وکیل نے طلاق دے دی تو نافذ ہو جائے گی۔ (۳۲۴)

۲۹۔ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور اس نے کہا میں نے طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقعی ہوگی خواہ ایک طلاق کی نیت کی ہو یا زیادہ کی۔ (۳۲۵)

۳۰۔ کسی شخص کی چار بیویاں ہوں اور وکیل سے کہے کہ تو میری عورت کو طلاق دے وکیل نے کہا میں نے تیری عورت کو طلاق دی تو اب زوج کو اختیار ہے کہ وہ اس طلاق کو کس پر منطبق کرے۔ اگر وکیل نے ایک مقررہ عورت کو طلاق دی بعد میں موکل نے کہا کہ میری مراد یہ نہ تھی وہ سچ نہیں ہو گا اور طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۳۲۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل خلع

خلع کا لفظ عربی زبان میں ”المنع والنزع“ یعنی روکنا اور اتارنا کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
کہا جاتا ہے ”خلع النعل“ (۳۲۷) اس نے جوتا اتارا۔
لفظی اصطلاح میں خلع کی تعریف یہ کی گئی ہے۔

”هو ازالة ملك النكاح المتوقفة على قبول المرأة بلفظ الخلع او ما فى معناه“

(۳۲۸)

یعنی ملکیت نکاح کو اس طرح ختم کرنا جس میں بیوی خلع یا اس کے ہم معنی لفظ استعمال کرے۔
خلع کو انگریزی میں Divorce Obtained by wife on payment کہتے ہیں۔
خلع ایک مالی معاوضہ کا ایک معاملہ ہے جس میں عورت اپنے نفس کی خود مالک ہو جاتی ہے اور
خاوند اس معاوضہ کا حقدار ہو جاتا ہے۔ خلع کے پانچ ارکان ہیں جن کو پورا کرنا تکمیل خلع کے لیے
ضروری ہے۔

(۱) خاوند (۲) بیوی (۳) معاوضہ۔ یعنی وہ رقم یا مال جو بیوی اپنی عصمت کے عوض خاوند کو ادا
کرتی ہے۔ (۴) بضع۔ وہ نسوانی خصوصیت جس سے خاوند بہرہ مند ہوتا ہے۔ (۵) مستلزم العوض۔
معاوضہ کا ذمہ دار ہونا یہ ذمہ دار بالعموم بیوی ہوتی ہے۔

ان ارکان میں سے اگر کوئی رکن موجود نہ ہو تو خلع نہیں ہو سکتا۔ خلع کی تکمیل طلاق الہائن کی
حیثیت رکھتا ہے۔ (۳۲۹)

وکیل خلع کے لیے عمومی شرائط کے علاوہ ضروری ہے کہ وہ مسلمان ہو۔ بشرطیکہ میاں بیوی
دونوں مسلمان ہوں۔ اگر ان میں کوئی ایک اہل کتاب ہو تو وکیل خلع بھی غیر مسلم ہو سکتا ہے۔ (۳۳۰)

احکام

قہماء کرام نے توکیل خلع کے ضمن میں یہ احکامات بیان کیے ہیں۔

۱۔ اگر کسی نے وکیل سے کہا کہ وہ ایک ہزار روپے کے عوض تین طلاقیں دے وکیل نے تین
ہزار روپے کے عوض ایک طلاق دی تو خلع واقع نہیں ہو گا۔ اور نہ ہی مال خلع پر وکیل قبضہ کا
حقدار ہو گا۔ (۳۳۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اتنے مال پر خلع کرے لیکن وکیل نے اس حق مہر پر جو عورت نے وصول کیا تھا پر خلع کر لیا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ عورت پر قرض تھا اور وکیل اس سے کچھ نہیں لے سکتا۔ (۳۳۲)

۳۔ خلع کا وکیل خلع کرتے وقت خلع کی نسبت اپنے موکل کی طرف ہی کرے گا۔ وہ یہ نہیں کہے گا کہ مجھ سے خلع کر لو۔ (۳۳۳)

۴۔ ایک عورت نے خلع پر دو وکیل مقرر کیے تو ان میں سے ایک نے خلع کیا تو اس کا یہ خلع جائز نہیں ہو گا۔ اگر ایک نے خلع کیا اور دوسرے نے اجازت دی تو بھی خلع نہیں ہو گا صحیح خلع اس وقت ہو گا جب دونوں وکیل اکٹھے کہیں کہ ہم نے اپنی موکلہ کی طرف سے خلع کیا ہے۔ (۳۳۴)

۵۔ خلع کے لیے مقرر شدہ وکیل جب تک موکل اسے معزول نہ کرے وہ اس مجلس میں بھی اور بعد میں بھی خلع کر سکتا ہے۔ (۳۳۵)

۶۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری عورت سے خلع کرو۔ اگر وہ انکار کرے تو اسے طلاق دے دینا۔ عورت نے انکار کر دیا اور وکیل نے طلاق دے دی۔ اب پھر بیوی نے خلع کرنے کو کہا اور وکیل نے عدت میں خلع کر لیا۔ اگر وکیل نے اس عورت کو طلاق رجعی دی تو خلع درست ہو گا ورنہ نہیں۔ (۳۳۶)

۷۔ اگر میاں بیوی ایک ہی شخص کو خلع کے لیے وکیل مقرر کریں۔ مرد کے کہ میری عورت سے خلع کر، عورت کے کہ اس کے مرد سے خلع کر۔ وکیل نے ان سے ملے بغیر خود ہی خلع کر لیا۔ تو یہ خلع باطل ہو گا۔ کیونکہ خلع بیع کی طرح ہے جس میں دونوں کی رضامندی ضروری ہے نیز عورت کم رقم پر اور مرد زیادہ رقم پر خلع کرنے کا خواہش مند ہوتا ہے۔ (۳۳۷)

۸۔ ایک شخص نے کسی کو اس امر پر وکیل مقرر کیا کہ وہ اس کی عورت سے خلع کرے اس نے ایک درہم پر خلع کر لیا تو یہ خلع امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عمومیت کی بنا پر جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک درست نہیں کیونکہ ایک درہم پر خلع کرنا دھوکہ دہی کے مترادف ہے۔ (۳۳۸)

۹۔ محض خلع کے وکیل کو بدل خلع یعنی وہ رقم جس پر خلع ہو کی رقم پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں ہوتا تاوقتیکہ موکل اسے اختیار نہ دے۔ اس لیے کہ اس کی حیثیت صرف پیغام رساں کی ہے۔ (۳۳۹)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نے اس خادم کے عوض خلع کیا جو اس کا تھا تو یہ بدل خلع بیوی کی رضا مندی کے بغیر لینا جائز نہیں۔ اگر مرد نے اپنی بیوی کو خلع پر وکیل بنایا یعنی اسے کہا کہ تو خود ہی خلع کر لے تو یہ خلع بھی شوہر کی رضا مندی سے ہو گا۔ اسی طرح اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ اس کی بیوی سے خلع کر اس نے خلع کیا۔ خلع چونکہ طلاق بائن کے برابر ہے لیکن اس کی عدت میں یا بعد میں اس نے دوبارہ اپنے مرو سے نکاح کر لیا تو دوبارہ وکیل خلع نہیں کر سکتا۔ (۳۴۰)

۱۱۔ اگر بدل خلع مال حرام ہو جیسے خنزیر یا شراب وغیرہ یعنی مرد کے وکیل نے عورت سے کہا کہ اتنی بوتل شراب لاؤ یا عورت کے وکیل نے کہا کہ میں آپ کو اتنے خنزیر دیتا ہوں کہ میری موکلہ سے خلع کر لو تو یہ خلع باطل ہو گا۔ البتہ اگر ذمی یا کتابیہ عورت کے وکیل نے شراب یا خنزیر پر خلع کیا تو یہ جائز ہو گا۔ کیونکہ اہل کتاب اور ذمیوں کے نزدیک شراب اور خنزیر مال مستعوم ہے۔ اگر زوجین مسلمان ہیں لیکن ان میں سے ایک نے خلع کا وکیل کافر مقرر کیا تو خلع جائز ہے لیکن اگر اس کافر نے حرام شے کو بدل خلع بنایا تو وہ جائز نہیں ہو گا۔ کیونکہ بدل خلع کا اصل مالک شوہر ہے جو کہ مسلمان ہے اور اس کے لیے یہ حرام ہے۔ (۳۴۱)

۱۲۔ اگر وکیل خلع کے لیے عورت نے بدل خلع کا ذکر نہیں کیا تو وکیل مہر کی معافی پر بھی خلع کر سکتا ہے لیکن مہر مثل سے کم کی معافی پر خلع نہیں کر سکتا۔ (۳۴۲)

۱۳۔ اگر موکل نے عورت کے مال پر خلع کرنے یا بغیر مال کے طلاق دینے پر وکیل مقرر کیا پھر وہ زوج مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا یا ویسے مر گیا پھر وکیل نے خلع کیا یا عورت کو طلاق دی۔ اس پر عورت نے کہا کہ اس نے اس کے شوہر کی موت کے بعد یا دار الحرب سے الحاق کے بعد خلع کیا ہے تو عورت کا قول معتبر ہو گا اور طلاق و خلع باطل ہو گا اگر وکیل نے مضبوط دلائل دیے تو پھر وکیل کا قول معتبر ہو گا۔ (۳۴۳)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل ادائیگی قرض

قرض کو عربی زبان میں دین اور ادائیگی قرض کو قضاء الدین کہا جاتا ہے جب کہ انگریزی میں اسے Payment of debt or financial liability کہتے ہیں۔ اس کے عناصر یہ ہیں۔

دائن۔ قرض دینے والا یا قرض خواہ۔

مدیون۔ مقروض

دین۔ قرض (۳۳۳)

وصولی دین کا تعلق عقود التملیک سے ہے جب کہ قضاء الدین کا تعلق عقود الاستقالات سے ہے۔

اس وکالت کی مشروعیت اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

عن جابر بن عبد اللہ فی قصة اشترا النبی صلی اللہ علیہ وسلم جملہ وفیہ انه قال بل بعنیہ قد اخذتہ باربعة دنانیر ولک ظہرہ الی المدینۃ قال فلما قدمنا المدینہ قال یا بلال اقضہ وزدہ فاعطا اربعة دنانیر وزادہ قیراطاً (۳۳۵)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کے درمیان ایک اونٹ کی خریداری کے بارے میں روایت ہے کہ حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تم مدینہ تک اس پر سواری کرو۔ پھر جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا اے بلال انہیں اونٹ کی قیمت ادا کرو اور کچھ زیادہ دو تو حضرت بلالؓ نے چار دینار اور ایک قیراط دیا۔

اسی طرح ایک اور روایت ہے کہ ایک شخص کا ایک خاص عمر کا اونٹ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذمہ تھا وہ آپ سے مانگنے آیا تو آپ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا اسے دے دو۔ (۳۳۶)

ان دونوں روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ادائیگی قرض میں دوسرے کو وکالت سونپی۔ حضرت بلالؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کی طرف سے قرض ادا کیے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت کی اس مشروعیت کے تحت علامہ عبدالوہاب شعرانی نے لکھا ہے۔

اجمع الانمة على ان الوكالة من العقود الجائزة في الجملة --- كالبيع والشراء

والاجارة وقضاء الديون۔۔۔ (۳۴۷)

علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ تمام جائز معاملات جیسے خرید و فروخت، اجارہ اور ادائیگی قرض وغیرہ میں توکیل جائز ہے۔

بہر حال ادائیگی قرض کے لیے توکیل جائز ہے اگرچہ فریق ثانی راضی ہو یا نہ ہو۔ موکل خواہ موجود ہو یا غائب، مریض ہو یا تندرست، بشرطیکہ موکل ادائیگی قرض کا اقرار کرتا ہو۔ (۳۴۸)

احکام

کتب فقہ میں ادائیگی دین سے متعلق وکالت کے یہ احکام ملتے ہیں۔

۱۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تم میرا قرض ادا کر دو یا میرے ذمہ جو سرکاری ٹیکس ہے وہ ادا کر دو یا فلاں کے جو میرے ذمہ ہزار روپے ہیں ان کی ضمانت دے دو یا میرے عیال پر اتنا خرچ کرو یا میرے گھر کی تعمیر میں اتنا روپیہ لگا دو تو وکیل اگر یہ بات پوری کر دے تو وہ موکل سے اپنی خرچ کی ہوئی رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اگرچہ موکل نے عقد وکالت میں یہ کہا ہو یا نہ کہا ہو کہ تم مجھ سے بعد میں یہ رقم لے لینا۔ وکیل سے اگر موکل نے کہا کہ فلاں کو اتنے روپے دے دو یا فلاں کو اتنے روپے ادا کر دو اور ساتھ یوں نہ کہا کہ میری جانب سے ادا کرو یا میں ضامن ہوں یا تمہاری طرف سے ادا شدہ رقم میرے ذمہ ہوگی تو اگر وکیل موکل کا شریک ہے یا خلیفہ (۳۴۹) تو مال یا رقم کا مطالبہ کر سکے گا اگر وہ شریک یا خلیفہ نہیں تو وکیل موکل سے رجوع نہیں کر سکے گا البتہ جسے وہ رقم ادا کی ہو اس سے رجوع کر سکے گا۔ (۳۵۰)

۲۔ موکل نے کسی شخص کو اپنی طرف سے قرض ادا کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے موکل کی طرف سے قرض ادا کر دیا۔ جب وکیل نے ادا شدہ یہ قرض موکل سے طلب کیا تو وہ کہنے لگا مجھے خوف ہے کہ مقروض اس کی ادائیگی سے انکار کر دے اور وہ دوبارہ مجھ سے وصول کرے تو موکل کی بات غیر موثر ہوگی اور اسے کہا جائے گا کہ وہ وکیل کا حق ادا کرے۔ اگر مقروض نے ادائیگی قرض کے بعد موکل سے کچھ رقم لی تو موکل اسی قدر رقم وصول کرے گا۔ (۳۵۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ زید کا میرے ذمہ جو قرض ہے وہ تم ادا کر دو۔ وکیل نے اس قرض کو ادا کر دیا پھر موکل سے وہ رقم قرض لینے آیا تو اس نے کہا کہ نہ تو زید کا کوئی قرض میرے ذمہ تھا اور نہ ہی میں نے تمہیں اس کی ادائیگی کا حکم دیا تھا اور نہ ہی تم نے کچھ ادائیگی کی ہے۔ موکل نے یہ انکار قرض خواہ کی یعنی زید کی عدم موجودگی میں کیا لیکن وکیل نے قرض کی ادائیگی کا حکم اور ادائیگی پر شہادت پیش کی تو موکل کو وہ رقم ادا کرنا ہو گی۔ (۳۵۲)

۴۔ موکل نے ادائیگی قرض کے لیے وکیل مقرر کیا اور کہا کہ تم اپنے مال میں سے میرا اتنا قرض ادا کر دو۔ وکیل نے وعدہ کر لیا لیکن بعد میں اس نے ادائیگی سے انکار کر دیا تو اب اسے قرض کی ادائیگی پر مجبور نہیں کیا جا سکتا کیونکہ وکیل کو توکیل شدہ امر کو کرنے پر مجبور نہیں کیا جا سکتا۔ (۳۵۳)

۵۔ وکیل نے اگر وصولی قرض کی بجائے اسے اپنا مال فروخت کر دیا اور موکل کے قرض کے بدلے برابر کر دیا تو موکل سے قرض کی مقدار لے سکے گا۔ اگرچہ وکیل نے اپنا مال مثلی قیمت سے زائد پر فروخت کیا ہو اور موکل کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ مثلی قیمت سے زیادہ وکیل کو ادا کرے۔ (۳۵۴)

۶۔ ایک شخص نے دوسرے کو ایک ہزار روپے دیے اور اسے حکم دیا کہ یہ رقم میرے قرض خواہ کو دے دو۔ وکیل نے اپنے پاس سے قرض خواہ کو دوسرے ہزار روپے دے دیے یا اس کے ہاتھ ہزار روپے میں اپنا کپڑا فروخت کر دیا یا خود وکیل کا قرض خواہ کے ذمہ ہزار روپے کا قرض تھا اور دونوں نے مقاصد (برابر برابر کرنا) کر لیا تو یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ (۳۵۵)

۷۔ اگر وکیل نے بغیر گواہوں کے قرض ادا کر دیا تو وکیل پر کوئی ضمان نہیں ہو گا اگر موکل نے اسے عقد وکالت کے وقت کہا تھا کہ گواہوں کے بغیر قرض ادا نہ کرنا اور وکیل نے قرض ادا کر دیا تو اس وقت وکیل ضامن ہو گا۔ اگر وکیل نے کہا کہ میں نے گواہ مقرر کیے تھے لیکن مقرر گواہ انکار کرتا ہے تو وکیل پر گواہ پیش کرنا ضروری نہیں اور وکیل ضمان سے بری ہو گا۔ اسی طرح اگر موکل نے کہا فلاں شخص کی موجودگی کے بغیر قرض ادا نہ کرنا اور وکیل نے ادا کر دیا تو اسے ضمان ادا کرنا ہو گا۔ اسی طرح موکل نے وکیل سے کہا کہ جب تک تم قرض خواہ سے وصولی کی رسید نہ لو اسے رقم نہ دینا۔ وکیل نے موکل کی ہدایت کے خلاف ادائیگی کی یعنی اس سے رسید نہ لی۔ بعد میں قرض خواہ نے وصولی قرض سے انکار کر دیا اور وکیل قرض خواہ کے قبضہ اور وصولی کو ثابت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہ کر سکا تو موکل وکیل سے تاوان وصول کر سکتا ہے اس لیے کہ جب موکل نے وکیل پر ایسی

شرط عائد کی ہے جو ہر لحاظ سے مفید ہو تو وکیل کو وہ شرط پورا کرنے واجب ہوتا ہے۔ (۳۵۶)

۸۔ ایک شخص کو ادائیگی قرض کے لیے موکل نے وکیل مقرر کیا پھر موکل نے خود ہی اپنے مال

سے قرض خواہ کو قرض ادا کر دیا یا اسے قرض صہ کر دیا بعد میں وکیل نے بھی قرض خواہ کو قرض

ادا کر دیا اس صورت میں وکیل قرض خواہ سے اپنی رقم وصول کرے گا نہ کہ موکل سے اس لیے

کہ موکل کی ادائیگی کی وجہ سے وکیل وکالت سے معزول ہو گیا بشرطیکہ موکل نے وکیل کو اس کی

ادائیگی کی اطلاع کر دی ہو اگر وکیل نے اس بات پر دلائل یا گواہ پیش کیے کہ اس نے عقد وکالت

کے بعد اور موکل کی ادائیگی سے پہلے قرض ادا کیا تھا تو وکیل کو اختیار ہو گا وہ رقم قرض خواہ

سے وصول کرے یا موکل سے اور اسے اس ادائیگی پر کوئی ضمان نہیں ہو گا (۳۵۷)

۹۔ اگر موکل کا قرض وکیل کے ذمہ واجب الادا ہو اور موکل نے وکیل سے کہا کہ تم میرا قرض

اس میں سے ادا کر دو تو وکیل کو اس کی ادائیگی پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ موکل نے اگر وکیل سے کہا

کہ میرا یہ مال فروخت کرو اور اس کی قیمت میں سے میرا قرض ادا کر دو تو اگر وکیل بلا اجرت ہو تو

اسے فروختگی پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اور اگر وکیل اجرت یعنی معاوضہ پر ہو تو اس کو مال کی

فروخت اور ادائیگی پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ (۳۵۸)

۱۰۔ وکیل نے قرض خواہ کو موکل کے قرض سے بہتر قرض ادا کیا یا جیسے اس نے کہا تھا اس سے

بہتر دیا مثلاً قرض خواہ کو درمیانی قیمت کی گندم ادا کرنا تھی اور وکیل نے اعلیٰ قسم کی گندم ادا کی تو

وہ اس فرق کو موکل سے وصول کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر اس نے ادنیٰ قسم کا قرض ادا کیا تو بھی

وہ موکل کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ (۳۵۹)

۱۱۔ ایک شخص نے کسی کو ادائیگی قرض کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے کہا میں نے قرض ادا کر

دیا مگر موکل اور قرض دار دونوں نے اس کی تکذیب کی تو اب وکیل اپنی برأت قولا پیش کرے

گا۔ قرض خواہ کا بیان قبضہ نہ کرنے میں لیا جائے گا اور قرض ساقط نہ ہو گا۔ اس صورت میں قسم

صرف اس پر واجب ہو گی جس نے تکذیب کی۔ اگر وکیل کی ادائیگی قرض میں تصدیق ہو گئی تو

قرض خواہ قسم دے گا۔ کہ خدا کی قسم اس نے قرض وصول نہیں کیا۔ اگر اس نے قسم اٹھالی تو

اس کا قرضہ ساقط نہ ہو گا، اگر وہ قسم اٹھانے سے باز رہا تو قرض ساقط ہو جائے گا۔ اگر اس نے

دوسرے کی تصدیق کی کہ اس نے وصول نہیں کیا تو وکیل سے قسم لی جائے گی کہ اس نے قرض

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ادا کر دیا ہے قسم اٹھانے سے وہ بری ہو جائے گا بصورت دیگر وہ ضامن ہو گا۔ (۳۶۰)

۱۲۔ اگر کسی کے ذمہ مال مضمون ہو جیسے قرض اور مال مغضوب غاصب کے پاس ہوتا۔ پھر صاحب قرض یا مغضوب عنہ (جس کا مال غصب ہوا ہو) نے اس کو وکالتاً حکم دیا کہ یہ مال فلاں شخص کو دے دے اور وکیل نے کہا کہ میں نے ایسا کیا لیکن قرض خواہ نے کہا کہ میں نے قبضہ نہیں پایا تو وکیل کی تصدیق گواہوں کے ساتھ کی جائے گی بشرطیکہ موکل نے اس کی تصدیق کی ہو اس طرح وہ ضمان سے بھی بری ہو گا۔ (۳۶۱)

۱۳۔ اگر مقروض مر گیا جس کی طرف موکل نے وکیل کو یہ الفاظ کہہ کر بھیجا۔ ”اقبض حق من ذید“ ذید سے میرا حق وصول کر لو۔ ذید نے بھی ادائیگی کے لیے وکیل مقرر کیا تو یہ اس سے وصول کر سکتا ہے یعنی ادائیگی کے وکیل سے وصولی کا وکیل رقم یا دین وصول کر سکتا ہے۔ (۳۶۲)

۱۴۔ موکل نے وکیل کو کچھ رقم دی اور کہا کہ یہ فلاں قرض خواہ کو دے دو تو موکل کے دیگر قرض خواہ اس رقم سے حصہ نہیں لے سکتے۔ اور وکیل کے لیے بھی جائز نہیں کہ وہ یہ رقم موکل کے تعین کردہ قرض خواہ کے علاوہ کسی دوسرے قرض خواہ کو دے اگر دے گا تو موکل کے حکم کی مخالفت کے باعث اس پر ضمان آئے گا۔ (۳۶۳)

دوسرے قرض خواہوں کو حصہ لینے کا حق اس لیے نہیں ہو گا کہ مقروض کو حق ہوتا ہے کہ وہ ادائیگی میں ایک قرض خواہ کو دوسرے پر ترجیح دے البتہ اگر موکل مرض الموت میں مبتلا ہو اور اس کا ترکہ تمام قرض خواہوں کے قرض کے برابر نہ ہو تو اس صورت میں دیگر قرض خواہ بھی اپنا حصہ وصول کر سکتے ہیں۔ (۳۶۴)

۱۵۔ موکل نے اگر ادائیگی قرض کے لیے وکیل کیا اور موکل کی موت واقع ہو گی لیکن موت کی لاعلمی میں وکیل نے رقم قرض خواہ کو ادا کر دی تو وہ رقم ترکہ میں شامل نہ ہو گی اور وکیل قرض خواہ سے وہ رقم واپس نہیں کر سکے گا۔ اگر ادائیگی قرض سے قبل موکل کی موت سے وکیل کو علم ہو گیا تو اب وکیل کو چاہیے وہ قرض ادا نہ کرے اور قرض خواہ اپنا قرض موکل کے ترکہ سے وصول کریں گے اس لیے کہ قبضہ سے پیشتر رقم قرض خواہ کی ملکیت میں داخل نہیں ہوئی۔ اور موکل کی موت سے وکیل معزول ہو چکا لہذا وکیل کے پاس اب امانت ہے جو کہ میت کے ترکہ میں شامل ہو گئی اب وکیل پر لازم ہے کہ وہ یہ رقم میت کے وارثوں کو سپرد کر دے یہ اس صورت میں ہے جب قرض میت کے ترکہ کے برابر یا اس سے زائد ہو۔ کیونکہ یہ وارث کا حق

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہے کہ وہ میت کی امانتوں کو اپنے قبضہ میں لے اور ان میں سے میت کے قرض خواہوں کو قرضے ادا کرے البتہ اگر کوئی وارث ایسا ہو جس سے یہ خوف ہو کہ اگر رقم اس کو واپس کی گئی تو اس رقم کو فوراً ختم کر دے گا۔ اور قرض خواہوں کو قرض نہ ملے گا تو اس صورت میں قرض خواہ عدالت سے رجوع کریں گے۔ (۳۶۵)

۱۶۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ مال لے لو اور فلاں فلاں کو دے دو تو اس نے جس کو بھی دے دیا یہ قیاساً اور استحساناً جائز ہو گا۔ (۳۶۶)

۱۷۔ موکل نے کہا کہ ”اقض غنی فلانا من مالک الف درهم“ یعنی فلاں کو میری طرف سے اپنے مال میں سے ہزار درہم دے دو۔ تو میں تجھے ادا کروں گا۔ وکیل نے کہا میں نے فلاں کو ادا کر دیے اور موکل نے بھی تصدیق کر دی۔ اب اگر اس کی تصدیق ہو تو قرض خواہ موکل سے ہی مطالبہ کرے گا۔ (۳۶۷)

۱۸۔ وصی نے میت کے قرض کی ادائیگی یا اس کی وصیت موصی نہ یعنی جس کے حق میں وصیت کی گئی کو دینے کے لیے وکیل کیا تو یہ بھی جائز ہے۔ (۳۶۸)

۱۹۔ اگر کسی کو مال قرض دینے کے لیے وکیل مقرر کیا پھر وکیل مرتد ہو گیا۔ ارتداد کی حالت میں اس نے قرض ادا کیا تو جائز ہے۔ اگر موکل قرض لوٹانے سے قبل مرتد ہو گیا اور دار الحرب چلا گیا پھر وکیل نے کہا کہ میں نے اس کے مرتد ہونے سے قبل مال لوٹا دیا ہے تو اس کا قول معتبر ہو گا۔ کیونکہ اس نے اس چیز کی خبر دی جس کا اسے حکم دیا گیا تھا۔ (۳۶۹)

۲۰۔ موکل نے وکیل کو کچھ مال دیا کہ فلاں کو دے دو پھر جسے دینا تھا اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ موکل کہتا ہے کہ میں نے الف کو دینے کے بارے میں کہا تھا جب کہ وکیل کہتا ہے کہ تم نے ب کو دینے کے متعلق کہا تھا۔ اور میں اسے دے چکا ہوں تو وکیل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہو گا۔ کیونکہ دونوں وکیل اور موکل کسی کو رقم دینے پر متفق نہیں لہذا وکیل امین ہوا اور قول امین کالیا جاتا ہے۔ (۳۷۰)

۲۱۔ اگر موکل نے وکیل کی ادائیگی کا انکار کیا اور وکیل نے ادائیگی پر گواہ و ثبوت پیش کیے جب کہ قرض خواہ موجود نہ ہو تو وکیل کے دلائل کو قبول کیا جائے گا اگر قرض خواہ بعد میں آئے اور وہ بھی وصولی سے انکار کر دے تو اس کا انکار درست نہیں سمجھا جائے گا۔ (۳۷۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام و کالت عفو عن القصاص

عفو کا لفظ عربی زبان میں کسی چیز کو لینے کا ارادہ کرنے، درگزر کرنے، زائد مال اور بڑھانے کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ (۳۷۲) اصطلاح میں قصاص کہتے ہیں۔

”ان یفعل بالفاعل الجانی مثل ما فعل“ (۳۷۳)

جانی (نقصان پہنچانے والے) کو اتنا نقصان پہنچانا جتنا اس نے کسی کو نقصان پہنچایا ہو۔ عفو عن القصاص کا مطلب ہے۔

بجرح یا مقتول کے ورثاء کا جارح یا قاتل کے جرم کو معاوضہ پر یا بلا معاوضہ معاف کر دینا۔ اسے صلح بھی کہا جاتا ہے۔ انگریزی میں اسے Forgiveness of Retaliation کہتے ہیں۔ عفو عن القصاص کا ذکر قرآن مجید میں اس طرح موجود ہے۔

”یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم القصاص۔۔۔۔۔۔ فمن عفی له من اخیه شئی فاتباع بالمعروف اداء الیہ باحسان“ (۳۷۴)

(ترجمہ) اے ایمان والو! تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے۔۔۔۔۔۔ پس جب قاتل کو مقتول کے بھائی کی طرف سے معاف کر دیا جائے۔ (صلح پر آمادہ کر دیا جائے) تو طالب ویت یعنی مقتول کے وارث کو بھلائی کی پیروی کرنا چاہیے اور قاتل کو خوش دلی کے ساتھ خون بہا ادا کرنا چاہیے۔ دوسرے مقام پر قصاص کا حکم بیان کرنے کے بعد فرمایا:

”فمن تصدق به فهو کفارة له“ (۳۷۵)

پس جو شخص قصاص یعنی بدلہ معاف کر دے تو یہ معافی گناہوں کا کفارہ بن جائے گی۔ قصاص کے متعلق ایک حدیث بھی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”من قتل عمدا دفع الی اولیاء القتیل فان شاء واقتلوا وان شاء واخذوا الدیة“

(۳۷۶)

جو شخص عمداً کسی کو قتل کرے اسے مقتول کے اولیائے کے سپرد کر دیا جائے۔ اگر وہ چاہیں تو اسے قتل کر دیں اور اگر وہ چاہیں تو دیت پر صلح کر لیں۔

عبدالقادر عودہ نے لکھا ہے۔ اس قرآنی آیات اور حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میں مجنی علیہ یا اس کے ولی کو یہ اجازت ہے کہ وہ قصاص کی سزا کو معاف کر دے (۳۷۷) یہ معافی معاوضہ پر بھی ہو سکتی ہے اور بلا معاوضہ بھی۔ (۳۷۸)

احکام

۱۔ موکل نے اگر کسی کو مقررہ رقم پر صلح کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا۔ اس صورت میں ضروری ہو گا کہ وکیل اس معاملے کو موکل کی طرف منسوب کرے چنانچہ اگر دعوے دار نے کہا کہ میں مقررہ رقم پر مصالحت کے لیے تیار ہوں اور مدعی علیہ کے وکیل نے کہا میں یہ فیصلہ فلاں شخص کے حق میں قبول کرتا ہوں تو یہ تصفیہ قاتل تسلیم ہو گا۔ لیکن اگر صرف یہ کہا کہ میں نے قبول کیا اور قبولیت کی نسبت اپنے موکل کی طرف نہیں کی تو یہ مصالحت درست نہیں ہوگی۔ (۳۷۹)

۲۔ وکیل عنون القصاص موکل کے خلاف وجوب قصاص کا اقرار امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موکل کی موجودگی میں ہی کر سکتا ہے عدم موجودگی میں نہیں جب کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک عدم موجودگی میں بھی کر سکتا ہے۔ (۳۸۰)

۳۔ موکل نے اگر وکیل سے کہا کہ تین لاکھ روپے پر مصالحت کرو۔ تو وکیل رقم کو اپنے قبضے میں نہیں کر سکتا۔ اگر موکل نے کہا کہ میں تجھے صلح اور قبض رقم پر وکیل مقرر کرتا ہوں پھر اس نے صلح کی تو اس کے لیے مال حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔ اگر صرف مصالحت پر وکیل مقرر کیا تو وہ مال یا رقم متعین نہیں کر سکتا۔ (۳۸۱)

۴۔ اگر وکیل نے معزولی کا علم نہ ہونے پر قاتل کے قصاص کو معاف کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہو گا۔ (۳۸۲)

۵۔ موکل نے اگر کسی شخص کو ایسے شخص سے قصاص کی مصالحت کے لیے وکیل مقرر کیا جس نے اس پر پہلے سے قرض کا دعویٰ کیا تھا۔ موکل نے اسے کہا کہ تم اپنی رائے کے مطابق جتنی رقم پر چاہو صلح کر لو تو یہ جائز ہے۔ اس لیے کہ ان الفاظ سے اسے وکالت عامہ حاصل ہو گئی۔ (۳۸۳)

۶۔ اگر موکل نے ادائیگی دیت کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے نصف دیت دی اور نصف معاف کرا دی تو اس میں وکیل کا کوئی حصہ نہیں ہو گا۔ البتہ اگر طالب دیت نصف دیت اسے جہ کر دے تو یہ وکیل کی ہوگی۔ (۳۸۴)

۷۔ وکیل غنویا وکیل صلح کو خصومت کا اختیار نہیں ہوتا نہ ہی وہ کسی اور کو غنویا کے لیے وکیل

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

مقرر کر سکتا ہے۔ اگر اس نے کسی دوسرے کو اس مقصد کے لیے وکیل مقرر کیا اور اس نے صلح کی، صلح کے لیے اگر اس نے موکل کے مال سے رقم لی تو موکل اس سے وہ رقم لے لے گا۔ اگر اس نے صلح کے لیے خود رقم خرچ کی تو موکل اول کے لیے کچھ لازم نہیں آئے گا۔ یہ صلح وکیل اول پر جائز ہوگی۔ (۳۸۵)

۸۔ اگر دو آدمیوں کو غزو عن القصاص کے لیے (قاتل یا قاتل کے ورثاء کی طرف سے) وکیل مقرر کیا پھر ایک نے اپنے مال سے صلح کر لی تو یہ اس کے لیے جائز ہوگی۔ (۳۸۶)

۹۔ قتل عمد میں اگر موکل (قاتل) کی طرف سے وکیل صلح مقرر ہوا تو وہ وکیل خرید کی طرح ہوتا ہے اسے اس معاوضہ پر صلح کرنا ہوگی جو قیمت نفس کے برابر یا اس سے قدرے کم ہو یا اس قدر زیادہ ہو جو عام لوگ برداشت کرتے ہیں تو وہ صلح بلا خلاف جائز ہوگی اگر صلح میں ناقابل برداشت زیادتی ہو تو بلا اختلاف ناجائز ہوگی۔ (۳۸۷)

۱۰۔ قتل عمد میں اگر موکل (مقتول کے ورثاء) کی طرف سے وکیل صلح مقرر ہوا تو وہ وکیل بیع کی طرح ہو گا۔ یعنی اگر اس نے صلح میں اتنی مقرر کی جسے عام لوگ برداشت کرتے ہیں تو جائز ہوگی اگر بہت زیادہ کم پر صلح کی تو جائز نہیں ہوگی۔ (۳۸۸)

۱۱۔ اگر قتل عمد میں جس پر قتل عمد کا دعویٰ ہے نے کسی کو صلح کے لیے وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے اگر کسی ایسی چیز یا جنس پر جو دیت میں دی جاتی ہے پر صلح کی خواہ وہ کوئی چیز ہو تو وہ موکل پر جائز ہوگی۔ اگر اس میں اس قدر زیادتی ہو کہ لوگ اتنا خسارہ برداشت نہیں کرتے اور مال صلح دے دیا تو وکیل پر جائز ہو گا موکل پر نہیں۔ اگر طالب قصاص نے صلح کے لیے وکیل مقرر کیا وہ جس جنس پر یا اجناس دیت پر صلح کرے جائز ہے۔ اگر اس نے دیت (۳۸۹) سے کم پر صلح کر لی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز اور صاحبینؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ بشرطیکہ وہ کسی اتنی ہو جسے لوگ برداشت کرتے ہیں۔ (۳۹۰)

۱۲۔ اگر وکیل صلح کو موکل کی طرف کسی معین چیز پر صلح کرنے کو کہا گیا لیکن وکیل نے اس معین چیز کے خلاف صلح کی تو صلح موثر نہیں ہوگی۔ (۳۹۱)

۱۳۔ اگر وکیل نے حرام اموال کے عوض مصالحت کی جیسے شراب، خنزیر وغیرہ تو یہ صلح غزو قرار دیا جائے گا لیکن موکل کے ذمہ کچھ نہیں ہو گا۔ (۳۹۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل چہارم

احکام و کالت عقود المشاركة

عقد المشاركة سے مراد وہ معاہدے ہیں جن میں دو یا دو سے زیادہ افراد طے شدہ منافع کے مطابق کام کرنے کا عہد کرتے ہیں۔ یہ معاہدے تین طرح کے ہیں۔
(۱) عقد شراکت (۲) عقد مضاربت (۳) عقد مزارعت

احکام توکیل شراکت

شراکت کا لفظ شرک سے بنا ہے جس کا لغوی معنی ہے۔ ”الخلطة النصيب والشركة“ (۳۹۳) یعنی ایک دوسرے سے مل جانا حصہ اور شرکت۔ فقہی اصلاح میں شرکت کہتے ہیں۔

”عبارة عن عقد بين المتشاركين في الاصل والربح“ (۳۹۴)

وہ عقد جس میں اس المال اور منفعت میں دو یا دو سے زائد افراد شریک ہوں۔ مجملہ احکام العدلیہ میں ہے۔

ایک سے زیادہ اشخاص کے کسی چیز کے ساتھ اختصاص و امتیاز کو اصل میں شرکت کہتے ہیں شراکت کو انگریزی میں Partnership کہا جاتا ہے۔ اصطلاحاً ”یہ لفظ اس معاملہ شراکت کے لیے استعمال ہوتا ہے جس کی وجہ سے یہ اختصاص و امتیاز پیدا ہو۔“ (۳۹۵)

شراکت کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں۔ (۱) شرکت الملاک (۲) شرکت عقود

شرکت الملاک

شرکت الملاک سے مراد یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد افراد کسی کاروبار میں متعین سرمائے کے ساتھ اس معاہدے کے تحت شریک ہوں کہ سب مل کر کاروبار کریں گے اور کاروبار کے نفع و نقصان میں متعین نسبتوں کے ساتھ شریک ہوں۔ لیکن ضروری ہے کہ شرکاء کے تمام اموال آپس میں مل :

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جائیں۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں شریکین ایک دوسرے کے حصہ میں اجنبی ہوتے ہیں۔ ایک کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا مضر تصرف نہیں کر سکتا۔

شرکت املاک کی دو اقسام ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جس میں دو شریکوں کے عمل سے شراکت ثابت ہو۔ جیسے دو اشخاص مل کر کوئی چیز خریدیں یا انہیں کوئی چیز جب 'وصیت' صدقہ کیا جائے اور دونوں اسے قبول کر لیں تو اس میں دونوں کی شراکت ملک کے طور پر مشترک ہوگی۔ دوسری قسم وہ ہے جس میں شریکین کی شراکت ان کے فعل اور عمل کے بغیر ثابت ہو جیسے دونوں وراثتاً "ایک چیز کے مالک ہوں تو وہ مال وراثتاً" ان دونوں کے درمیان ملک کے طور پر مشترک ہو گا۔ (۳۹۶)

۲۔ شرکت عقود

شرکت عقود کے متعلق کنزالدقائق میں ہے:

”شركة العقدان يقول احدهما شاركتك في كذا ويقبل الاخر“ (۳۹۷)

دو آدمیوں میں سے ایک کہے کہ میں نے فلاں چیز میں تجھ سے شرکت کی اور دوسرا آدمی اسے قبول کرے۔ اس شرکت کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) شرکت مال (۲) شرکت اعمال (۳) شرکت وجوہ شرکت مال سے مراد یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد افراد کسی کاروبار کے زاس المال میں متعین سرمایہ کے ساتھ اس معاہدے کے مطابق شریک ہوں کہ تمام مل کر کاروبار کریں گے اور کاروبار کے نفع و نقصان میں متعین نسبتوں کے ساتھ شریک ہوں گے۔ نیز اس شراکت میں تمام شریک افراد اس کی تائید کریں۔

شرکت اعمال میں چند ہنرمند خواہ وہ ایک پیشہ سے متعلق ہوں یا مختلف پیشوں سے آپس میں یہ طے کریں کہ ہم اپنی صنعت سے کمائی کریں گے اور مجموعی آمدن ایک خاص تناسب سے آپس میں تقسیم کریں گے۔ شراکت کی اس قسم میں سرمایہ نہیں لگایا جاتا بلکہ فنی مہارت، اخلاص اور سچائی ان کی پونجی ہوتی ہے۔ اس شرکت کو شرکت صنائع اور مقبل بھی کہتے ہیں۔

شرکت وجوہ میں دو یا دو سے زیادہ افراد اس بات پر معاہدہ کرتے ہیں کہ ہم نقد سرمایہ نہیں لگائیں گے بلکہ ادھار مال حاصل کر کے تجارت شروع کریں گے اور یہ طے کریں کہ نفع و نقصان آپس میں ایک مقررہ نسبت سے تقسیم کریں گے۔ اس شرکت میں بھی بنیاد اعتماد ہوتا ہے۔ (۳۹۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ان تینوں اقسام کی پھر دو قسمیں ہیں۔

۱۔ شرکت عنان ۲۔ شرکت مفاوضہ۔

ان تینوں اقسام شراکت میں رأس المال، نفع اور اجرت میں اگر مساوات کی شرط نہ ہو تو اسے شرکت عنان کہا جائے گا۔ اس شرکت میں ہر فرد جو معاملہ کرے گا وہ دیگر افراد کی طرف سے بطور وکیل متصور ہو گا۔

اگر مندرجہ بالا شراکتوں میں رأس المال اور نفع کسی خاص نسبت سے جملہ شرکاء کے درمیان مشروط ہو تو شرکت مفاوضہ کہلاتی ہے۔ اس شراکت میں بھی ہر فرد جو بھی کسی معاملہ کو انجام دے گا وہ دیگر شرکاء کی طرف سے کفیل اور ضامن متصور ہو گا اور ہر معاملے میں شریک کا اقرار ایک دوسرے کے حق میں بھی اقرار متصور ہو گا۔ (۳۹۹)

ان تمام اقسام شراکت میں صرف شرکت عنان اور شرکت مفاوضہ میں شریک تمام افراد ایک دوسرے کی طرف سے وکیل متصور ہوں گے خواہ شرکت بالمال ہو، بالاعمال ہو یا بالوجہ۔ ہدایہ میں ہے۔ "اما الشركة العنان فتتعقد على الوكالة دون الكفالة" (۴۰۰)

شرکت عنان وکالت پر منعقد ہوتی ہے کفالت پر نہیں۔ جب کہ شرکت مفاوضت وکالت اور کفالت دونوں پر منعقد ہوتی ہے۔ (۴۰۱)

احکام

شراکت میں وکالت سے متعلق مندرجہ ذیل احکام بیان کیے جاتے ہیں۔

۱۔ شرکت عنان میں تمام شرکاء شراکت ایک دوسرے کے وکیل ہوتے ہیں لہذا انہیں استثناء (۴۰۲) یہ اختیار ہوتا ہے کہ یہ آگے کسی دوسرے شخص کو بھی بیع و شرا کے لیے وکیل مقرر کر سکیں۔ (۴۰۳)

شرکت ملک میں کسی چیز کی خرید و فروخت کے لیے دونوں کی رضامندی سے ہی وکیل مقرر کیا جا سکتا ہے۔ اگر ایک شریک نے وکیل مقرر کیا اور دوسرے نے اسے معزول کر دیا تو وہ معزول ہو جائے گا۔ اس لیے کہ جب ہر ایک شریک اپنے ساتھی پر موکل کے تصرف کی طرح وکیل بنانے کا اختیار رکھتا ہے تو اسے دوسرے ساتھی کے مقررہ وکیل کو معزول کرنے کا بھی حق ہو گا۔ البتہ اگر وہ اس کے قرض کے تقاضے کا وکیل ہو جس کا اس کے موکل نے معاملہ کیا تو دوسرے شریک

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کو اس کے اخراج کا حق نہیں ہو گا کیونکہ اسے یہ اختیار نہیں کہ اپنے شریک کو وکیل بنا سکے لہذا اسے اس وکیل کو معزول کرنے کا بھی اختیار نہیں ہو گا۔ (۳۰۴)

۲۔ اگر شریکین مفاوضت میں سے ایک نے ایک شخص کو ہزار درہم کے عوض کوئی چیز خریدنے پر وکیل مقرر کیا اور اسے روپے نہیں دیے پھر دونوں نے عقد مفاوضت کو توڑ دیا اور ہر ایک نے اس میں سے ایک ایک آدمی سے اور مفاوضت کر لی۔ پھر وکیل مذکور نے وہ چیز خریدی جس پر وکیل مذکور کو دونوں کی مفاوضت کا حال معلوم ہوا یہ ہو تو یہ خریدی ہوئی چیز اس کے موکل کے لیے ہوگی اور پہلے شریک کے لیے اس میں سے کچھ نہ ہو گا۔ اس لیے کہ شریک اول کی توکیل اس وکیل پر مفاوضت کی وجہ سے ثابت ہوئی تھی لہذا جب مفاوضت ہی باطل ہو گئی تو اس سے ضمانت ثابت ہونے والی توکیل بھی بلا شرط و آگاہی باطل ہوگی۔ اس لیے کہ یہ عزل حکمی ہے اور موکل کا اب جو شریک ہے یعنی مفاوض دوم اس کے لیے بھی اس میں کچھ نہ ہو گا کیونکہ موکل مذکور کے واسطے اس خریدی ہوئی چیز میں جو ملک ثابت ہوئی ہے وہ مفارقت سے پہلے ایک سبب یعنی توکیل سے ثابت ہوئی۔ چنانچہ اگر یہ توکیل نہ ہوتی تو موکل مذکور کی ملک اس چیز میں ثابت نہ ہوئی۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ ہر دو شریک میں سے جب ایک کے لیے کسی چیز کی ملک ایسے سبب سے ثابت ہو جو شرکت سے پہلے واقع ہو۔ تو دوسرا شریک اس میں اس کا شریک نہیں ہو گا۔ جیسے اگر کوئی چیز بائع کے لیے خیار شرط کے ساتھ خریدی پھر مشتری نے کسی سے مفاوضت کر لی۔ اس کے بعد بائع نے اپنا خیار ساقط کر دیا تو شریک کے واسطے اس چیز میں شرکت ثابت نہ ہوگی لیکن وکیل کو اختیار ہو گا چاہے مال ثمن کے لیے اپنے موکل کی طرف رجوع کرے یا اس کے شریک سے۔ پھر شریک اس موکل مذکور سے لے لے گا۔ (۳۰۵)

۳۔ اگر ایک مفاوض نے کسی کو مقررہ قیمت پر کوئی خاص چیز خریدنے کے لیے وکیل مقرر کیا پھر دوسرے مفاوض نے اسے روک دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ ان میں سے ایک کا روکنا دونوں کے روکنے کے مترادف ہے اگر اس کے باوجود وکیل نے کچھ خریدا تو وہ اس کے لیے اپنا ہو گا نہ کہ وکیل کے لیے۔ کیونکہ ایک کے روکنے سے وکالت باطل ہو جائے گی۔ اگر اس نے نہ روکا اور پھر وکیل نے وہ چیز خریدی تو وہ چیز ان دونوں کے لیے ہوگی۔ اس کی ادائیگی کسی ایک کی طرف سے بھی ہو تو درست ہوگی۔ اگر وکیل نے خود اس کی ادائیگی کی تو وہ کسی ایک مفاوض سے لینے کا حقدار ہو گا۔ (۳۰۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۴۔ اگر متفاضلین میں سے کسی ایک نے دو آدمیوں سے کہا کہ وہ فلاں چیز خریدیں۔ موکل نے اس چیز کی جنس اور قیمت بھی بتادی پھر ان دونوں نے اس چیز کو خریدا اور موکل شراکت سے الگ ہو گیا۔ اب موکل کا دعویٰ یہ ہو کہ ان وکلاء نے اس چیز کو ان کی تفریق کے بعد خریدا لہذا یہ چیز میرے لیے خاص ہے۔ دوسرے متفاضل نے کہا کہ وکلاء نے یہ چیز ہماری تفریق سے پہلے خریدی ہے لہذا یہ ہم دونوں کے لیے ہے تو اس معاملے میں موکل اول کا قول قسم کے ساتھ قابل قبول ہو گا۔ اور وکلاء کی گواہی قابل قبول نہیں ہو گی۔ کیونکہ وہ دونوں اس معاملے میں فریق مخالف ہیں۔ ان کا گواہی دینا اپنے متعلق گواہی دینا ہو گا۔

اگر شریکین نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں کہ وکلاء نے اس چیز کو کب خریدا ہے تو یہ بات موکل کے حق میں ہو گی۔ اگر موکل نے کہا کہ وہ چیز علیحدگی سے قبل خریدی دوسرے نے کہا بعد میں خریدی تو موکل کا قول معتبر ہو گا کیونکہ وہ دوسرے کے دعویٰ سے انکار نہیں کر رہا۔ (۳۰۷)

۵۔ شراکت میں وکیل کو اشیاء کی خریداری میں اختیار عیب حاصل ہو گا۔ اگر شریکین میں سے کسی ایک شریک کا انتقال ہو گیا یا شراکت سے علیحدگی اختیار کر لی تو ان کی طرف سے مقررہ وکالت ختم ہو جائے گی کیونکہ شریک کی موت یا علیحدگی سے شراکت بھی باطل ہو جاتی ہے۔ (۳۰۸)

۶۔ اگر موکل نے وکیل کو گندم کی ایک مخصوص مقدار دی اور کہا کہ اس گندم کے عوض میرے لیے ایک بکری خرید لو پھر وکیل نے اس گندم کے عوض دو سراسمان خرید لیا تو قیاساً "وکیل مذکور اپنے موکل کی مخالفت کرنے والا ہے اور استھاناً مخالف نہیں ہو گا۔ (۳۰۹)

۷۔ شریکین نے یا کسی ایک شریک نے کسی کام کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا تو یہ تمام شرکاء کا وکیل متصور ہو گا۔ شراکت قائم رہنے تک اس وکیل کا ہر اقدام تمام شرکاء کے لیے لازمی ہو گا۔ اس کا خریدا ہوا سامان تمام کے لیے یکساں ہو گا۔ اگر شراکت ختم ہونے کا علم رکھتے ہوئے اس نے موکل کے کہنے کے مطابق کوئی چیز خریدی تو یہ چیز اس کے موکل ہی کے لیے لازمی ہو گی۔ اس کی قیمت بھی اس سے وصول کرے گا۔ (۳۱۰)

۸۔ شرکت مفوضہ اور شرکت عنان دونوں میں ایک شریک دوسرے کا اس مال میں وکیل ہوتا ہے جو اس کے لیے واجب ہو۔ (۳۱۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل مضاربت

مضاربت کا لفظ ضرب ہے مشتق ہے جس کا معنی ہے مارنا اور بیان کرنا۔ اگر یہ لفظ فی کے صلہ کے ساتھ آئے تو اس کا معنی ہوتا ہے خصوصاً "طلب رزق کے لیے چلنا، پھرنا اور دوڑ دھوپ کرنا۔" (۴۱۲) قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

"يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ وَيَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ" (۴۱۳)

وہ زمین میں چل کر (تجارتی سفر کے ذریعہ) اللہ کے فضل سے روزی تلاش کرتے ہیں۔
صاحب ہدایہ نے مضاربت کی اصطلاحی تعریف بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

"المضاربة عقد يقع على الشركة بحال من احد الجانبين" (۴۱۴)

مضاربت ایک ایسا معاملہ ہے جس میں عاقدین میں سے ایک کی طرف سے مال ہونے میں شرکت ہوتی ہے۔ نفع میں شرکت سے مراد یہ ہے کہ یہ نفع ایک جانب سے مال ہونے اور دوسری جانب عمل ہونے پر ملتا ہے۔

فناوی عالمگیری میں ہے کہ شرعاً "ایک طرف سے مال اور دوسری طرف سے عمل کے ساتھ نفع میں شریک ہونے کے معاہدہ کو مضاربت کہتے ہیں۔" (۴۱۵)

مضاربت کی فضیلت ایک حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمائی۔

میں دونوں حصہ داروں میں تیسرا ہوتا ہوں جب تک وہ خیانت نہ کریں اور جب کوئی بھی خیانت کرتا ہے تو میں درمیان سے نکل جاتا ہوں۔ (۴۱۶) یعنی اس کے بعد مال میں برکت، مال میں حفاظت اور غیبی امداد ختم ہو جاتی ہے۔

مضاربت میں وکالت کی مشروعیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے ثابت ہے جو حضرت عروہ بن الجعد الباریؓ اور حضرت حکیم بن حزامؓ سے مروی ہیں اور جنہیں امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تقضاء مضاربت کو قراض، سرمایہ لگانے والے کو مقارض اور کام کرنے والے کو مقارض کہتے ہیں۔ (۴۱۷) مضاربت کو انگریزی میں

Partnership of capital and labour on same specific terms

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کہتے ہیں۔

مضاربت کے متعلق علامہ الجوزی فرماتے ہیں کہ جب مضارب کام شروع کر دے تو وہ وکیل کی حیثیت میں ہو جائے گا کیونکہ کارکن مالک کی اجازت سے اس کا مال کاروبار میں لگاتا ہے اس لحاظ سے وہ وکیل ہوتا ہے اور مال اس کے پاس بطور امانت ہوتا ہے۔ (۴۱۸)

اسی بنا پر تمام آئمہ قہماء مضاربت میں توکیل کے قائل ہیں۔

احکام

توکیل مضاربت کے ضمن میں کتب فقہ میں جو احکامات بیان کیے گئے ہیں۔ ان میں سے چند یہ

ہیں:

۱۔ مضاربت کی وکالت میں وکیل کو بیع و شراء اور خصومت وغیرہ کا اختیار ہوتا ہے کیونکہ مضاربت کے تمام اعمال مضارب خود نہیں کر سکتا لہذا بعض اعمال کے کرنے میں وہ مدد لے سکتا ہے اس لیے اگر مضارب نے کسی چیز کی خریداری کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا تو اس کے احکام وکیل شراء کے مطابق ہوں گے۔ (۴۱۹)

۲۔ اگر موکل نے مضاربت کے قرض کی وصولی سے متعلق وکیل کیا اور قاضی کے سامنے وکیل نے اقرار کیا کہ مضارب نے قرض وصول کر لیا ہے تو یہ جائز ہے۔ امام زفر سے جائز قرار نہیں دیتے اس لیے کہ اقرار کا حق صرف وکیل خصومت رکھتا ہے۔ وکیل مضاربت برائے وصولی قرض کا اقرار ایسے ہی ہے جیسے موکل اپنے اوپر اقرار کرتا ہے۔ اگر مضارب نے وکیل کے سامنے وصولی قرض کا اقرار کیا تو یہ درست ہو گا۔ (۴۲۰)

۳۔ مضاربت میں اگر یہ شرط ہو کہ تمام نفع سرمایہ دار کا ہو گا تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ دوسرے شخص کو بلا اجرت مال کی خرید و فروخت کے لیے وکیل مقرر کر رہا ہے۔ اس صورت میں وہ جو کچھ بھی خریدے گا وہ سب کا مالک ہو گا۔ اس کی بار برداری وغیرہ کا تمام خرچ مالک کو دینا ہو گا اور خریدنے والے کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائے گا۔ (۴۲۱)

۴۔ اگر مضارب نے مال مضاربت پر رب المال سے قبضہ کرنے کے لیے یارب المال کو کسی چیز کے دینے کے لیے کسی کو وکیل بنایا تو یہ جائز ہے کیونکہ اس نے اس امر میں وکیل بنایا ہے جسے وہ خود کر سکتا تھا اور وکیل اس کے قائم مقام ہو گا۔ (۴۲۲)

۵۔ اگر موکل نے کسی شخص کو اس لیے وکیل بنایا کہ وہ اس کے مال سے کسی کے ساتھ مضاربت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کا معاملہ طے کرے۔ اور وکیل نے مضارب کے ساتھ یہ شرط بھی کر لی کہ وہ وکیل بھی مضارب کے ساتھ منافع کے ایک حصہ کے عوض کام کرے گا تو یہ عقد فاسد ہو گا۔ کیونکہ وکیل اس معاملے میں جس کے لیے اسے وکیل بنایا گیا ہے۔ اپنے موکل کے قائم مقام ہوتا ہے اور کاروبار مضاربت میں مال والے کا کارندہ کے ساتھ شریک ہونے کی شرط سے معاملہ درست نہیں ہوتا۔ لہذا اس وکیل کی شرکت سے بھی معاملہ درست نہ ہو گا۔ (۴۲۳)

۶۔ مضاربت میں جب تک نفع نہ ہو مضارب رب المال کا محض وکیل ہوتا اور نفع ہو جانے کے بعد شریک بن جاتا ہے۔ (۴۲۴)

۷۔ کسی شخص کا حکم صرف اس کے لیے اپنے مال میں جاری ہوتا ہے مثلاً ایک نے دوسرے سے کہا کہ یہ مال اٹھاؤ اور دریا میں ڈال دو۔ وکیل نے اٹھا کر دریا میں ڈال دیا جب کہ وہ جانتا تھا کہ وہ مال موکل کا نہیں ہے کسی اور کا ہے تو مال کا مالک وکیل سے تاوان طلب کر سکتا ہے اور موکل کے ذمہ کچھ نہ ہو گا الا یہ کہ موکل نے وکیل کو دھمکی دے کر اس کو کرنے پر مجبور کیا ہو۔ وجہ یہ ہے کہ فعل کی نسبت فاعل کی طرف کی جاتی ہے آمر کی طرف نہیں۔ جب تک آمر نے جبر نہ کیا ہو لہذا حکم کی نسبت بھی فاعل یعنی مامور کی طرف کی جائے گی۔ (۴۲۵)

۸۔ اگر موکل نے وکیل پر جبر کیا اور دھمکی کو پورا کرنے پر اسے قدرت بھی حاصل ہو یا موکل عاقل، بالغ ہو اور وکیل بچہ ہو یا اسے علم نہ ہو کہ جس مال کو تلف کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ موکل کا نہیں تو ان تمام صورتوں میں تاوان اولاً وکیل پر آئے گا۔ کیونکہ فعل کی علت وہی ہے پھر تاوان موکل کی طرف لوٹتا ہے کیونکہ اس میں بھی علت کا معنی پایا جا رہا ہے لہذا تاوان کا اقرار اس پر ہو گا۔ (۴۲۶)

۹۔ اگر رب المال نے مضارب کو حکم دیا کہ وہ اپنے اہل پر اتنی رقم خرچ کرے۔ مضارب نے اپنے اہل پر خرچ کرنے کے لیے آگے کسی کو وکیل مقرر کیا تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ اسے یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اتنی مقررہ رقم ان کو ان کی ضروریات کے مطابق پہنچائے۔ جو اس کے پاس ہے تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہ اس رقم کو خود ادا کرے یا اس کا وکیل ادا کرے۔ رب المال نے اسے اپنے اہل پر رقم دینے کے لیے وکیل کیا ہے یا خود ادا کرے یہ جائز ہے۔ (۴۲۷)

۱۰۔ مضارب نے کسی معاملہ میں کچھ رقم خرچ کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو وکیل نے کہا کہ میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نے ایک سودرہم خرچ کیے ہیں لیکن مضارب کہے کہ تو نے دو سودرہم خرچ کیے ہیں رب المال نے کہا کہ تم نے کچھ بھی خرچ نہیں کیا تو اس معاملے میں مضارب کا قول معتبر ہو گا۔ اسی طرح مضارب نے وکیل مقرر کیا کہ وہ اس کا مال کسی اور پر خرچ کرے لیکن اسے مال نہیں دیا بعد میں وکیل نے کہا میں نے خرچ کیا ہے لیکن مضارب اسے جھٹلائے تو وکیل کی تصدیق نہیں ہوگی بلکہ اس کا دعویٰ اپنے بارے میں ہے جس سے مضارب کے ذمہ قرض ثابت کرنا ہے۔ مال اس کے پاس نہیں تھا۔ جس کی وجہ سے وہ امین ٹھہرا تو وہ کس طرح اتفاق یا خرچ کرنے کی خبر دے گا۔ البتہ اگر اس کے پاس خرچ کرنے کے گواہ ہیں تو وہ موکل سے وصول کر سکتا ہے۔ (۴۲۸)

۱۱۔ مضارب کا شرکت عنان اور شرکت معاوضہ کے شریک کے لیے وکیل خصومت بنانا جائز ہے۔ کیونکہ یہ جب خود خصومت کرنے کا اختیار رکھتے ہیں تو دوسرے کو توکیل کے ذریعہ خصومت سونپنے کا بھی اختیار رکھتے ہیں۔ (۴۲۹)

اگر مضارب نے اس لیے وکیل مقرر کیا کہ مال مضاربت جیسا کچھ مال اس کے لیے خریدے لیکن وکیل کو مال خریدنے کے لیے کچھ نہ دیا پھر رب المال آیا اور اس نے وکیل کے خریدے ہوئے مال کو اپنے قبضے میں لے لیا اور مضاربت توڑ دی تو بھی وکالت سے منع نہیں کر سکتا اگر وکالت قائم رہتی تو وکیل مضارب کا خریدنا ایسے ہی ہے جیسے مضارب خود خریدنے والا کیونکہ یہ عقد مضارب پر نافذ ہو گا اور رب المال کی واپسی سے وکالت مسترد ہوگی۔ (۴۳۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل مزارعت

مزارعت کا لفظ ”زرع“ سے مشتق ہے اور یہ مقابلہ کے وزن پر ہے۔ لفظ زرع عربی میں دو معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ ”البذر فی الارض والانبات“ (۴۳۱) زمین میں بیج ڈالنا اور اگانا۔ سورۃ واقعہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”افرايتم ماتحروثون انتم تزرعونہ ام نحن الزارعون“ (۴۳۲)

(ترجمہ) تمہارا کیا خیال ہے کہ جو کھیتی تم کاشت کرتے ہو وہ تم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا۔

”لا یغرس مسلم غرسا ولا یزرع زرعاً فیاکل منه انسان ولا دابة ولا شئ الا کانت له صدقة“ (۴۳۳)

(ترجمہ) مسلمان جب کوئی درخت لگاتا ہے یا زراعت کرتا ہے اور اس میں سے انسان یا جانور یا کوئی اور کھائے تو وہ اس شخص کے لیے صدقہ کی مانند موجب اجر بن جاتا ہے۔ مزارعت کبھی دو اشخاص کے درمیان ہوتی ہے اور کبھی ایک شخص خود اکیلا کرتا ہے۔ لیکن فقہی اصطلاح میں مزارعت کہتے ہیں۔

”عبارة عن العقد على الزرع ببعض الخارج ويسمى مخابرة“ (۴۳۴)

مزارعت باہمی کھیتی باڑی کے معاہدے کو کہتے ہیں جو زمین کی پیداوار کے کچھ حصے کی بنیاد پر کی جائے۔ رو اس قلعہ جی نے لکھا ہے۔

”التعامل مع الغير بالزرع۔ دفع الارض الى من یزرعها على ان یکون الزرع بينهما“

(۴۳۵)

کسی غیر کے ساتھ کھیتی باڑی میں معاہدہ کرنا۔ کسی کے حوالے زمین اس شرط پر کرنا کہ جو فصل ہو وہ دونوں کی ہوگی۔ مزارعت کو انگریزی میں Agricultural Partnership کہتے ہیں۔ مزارعت کی دو صورتیں ہوتی ہیں کاشتکار زمین کو ٹھیکے پر لے لے اور اس میں کھیتی باڑی کرے اور پیداوار کا کچھ مقررہ حصہ مالک زمین کو دے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مالک زمین خود کاشتکار کو پیداوار کے ایک مقررہ حصہ کے عوض

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کاشتکاری پر لگائے۔ (۴۳۶)

امام سرخی فرماتے ہیں کہ توکیل مزارعت ایجاب و قبول سے مکمل ہوتی ہے اس کی عمومی شرائط کے علاوہ یہ بھی شرط ہے کہ فعل کو واضح کیا جائے کہ کس فعل کو کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا گیا۔ (۴۳۷) اس میں دو طرح کی وکالت ہو سکتی ہے۔ زمین مزارعت پر دینے کے لیے اور زمین مزارعت پر لینے کے لیے۔

احکام

توکیل مزارعت کے ضمن میں کتب فقہ میں اہم یہ احکام ملتے ہیں۔

۱۔ وکیل مزارعت کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مزارعت پر دی جانے والی زمین کو نہ رقم کے بدلے میں اور نہ فصل کے بدلے میں اجارہ پر دے اس لیے کہ ایسا کرنا موکل کی مخالفت ہو گا۔ اگر وکیل نے ایسا کیا تو اس پر ضمان ہو گا۔ (۴۳۸)

۲۔ اگر موکل نے زمین کرائے پر دینے کے لیے وکیل کیا تو پھر اسے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مزارعت کا اختیار نہیں جب کہ صاحبین کے نزدیک اختیار ہو گا۔ اگر موکل نے وکیل کیا کہ اس کی زمین مزارعت پر دے۔ لیکن وکیل نے اس مزارعت کا معاوضہ روپے یا جانور مقرر کیا تو یہ جائز نہیں۔ اس لیے کہ موکل نے اسے زمین سے اگنے والی فصل کے معاوضہ پر زمین مزارعت پر دینے کے لیے مقرر کیا ہے۔ اس نے موکل کی مخالفت کی ہے تو یہ جائز نہیں اگر اس نے ٹاپی ہوئی گندم یا کسی کھیتی کے معاوضہ پر مزارعت کے لیے دی تو یہ جائز ہو گا۔ (۴۳۹)

۳۔ موکل نے مزارعت کے لیے وکیل مقرر کیا لیکن موکل نے مزارعت میں حصہ مقرر نہیں کیا۔ اگر وکیل نے عقد مزارعت فصلوں کے کچھ حصوں پر طے کیا جیسے گندم اور جو وغیرہ۔ اگر یہ حصہ نصف سے کم پر ہے تو جائز نہیں اگر نصف پر طے کی تو جائز ہے اگر وکیل نے فصل کے علاوہ نقد رقم پر بھی عقد مزارعت طے کیا تو بھی جائز ہے۔ (۴۴۰)

۴۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری زمین مزارعت پر دے دو اور کچھ نہیں کہا تو اس سے بھی عقد وکالت مزارعت طے ہو جائے گا بشرطیکہ زمین کو توکیل میں متعین کر دیا ہو۔ اگر مدت مزارعت بیان نہ کی ہو تو اس سال کی اول مزارعت مراد ہوگی۔ اگر پیداوار کا حصہ بیان نہ کیا ہو اور بیع مالک زمین کی طرف سے ہو تو صاحبین کے نزدیک عرف و رواج کے مطابق اس کا حصہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

مقرر کیا جائے گا اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عرف سے کم یا زیادہ پر دینا بھی جائز ہے۔ لیکن صاحبین کے نزدیک اب بھی عرف کے مطابق حصہ متعین کیا جائے گا۔ اگر وکیل نے موکل کے حکم کی مخالفت کی تو وہ غاصب قرار دیا جائے گا۔ اگر اس نے موکل کے حکم کے مطابق کام کیا تو موکل کو پیداوار پر قبضہ کرنے کا حق حاصل ہو گا۔ بشرطیکہ بیج اس کی طرف سے ہو۔ اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہو تو پیداوار پر قبضہ کرنے کا حق وکیل کو ہو گا۔ (۴۴۱)

۵۔ اگر کسی شخص نے اپنی معین زمین مزارعت پر دینے کے لیے وکیل مقرر کیا اور وکیل نے وہ زمین کسی شخص کو مزارعت پر دی اور یہ شرط طے کی کہ اس زمین میں گندم کاشت کرے یا جو یا کوئی اور فصل تو یہ جائز ہے۔ (۴۴۲)

۶۔ موکل نے اس لیے وکیل مقرر کیا کہ میری زمین اس سال مزارعت پر دے دے۔ وکیل نے گندم یا جو کاشت کرنے کے لیے ایک مخصوص معاوضہ جو کسی دوسری فصل سے متعلق تھا مقرر کیا تو یہ استحسانا جائز ہے لیکن قیاساً جائز نہیں اس لیے کہ موکل تو اس بات پر راضی ہوا تھا کہ وکیل اس کی زمین مزارعت پر دے تاکہ موکل اس کی پیداوار میں شریک ہو اور وکیل نے اس کے برعکس کیا۔ اس نے اجرت معینہ پر زمین مزارعت کے لیے دے دی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک استحساناً اس لیے جائز ہے کہ وکیل کا اس فعل سے موکل کا مقصود نفع حاصل کرنا تھا وہ ہو گیا ہے۔ کیونکہ اگر وکیل مزارعت پر دیتا پھر کاشتکار اس میں زراعت نہ کرتا یا بھیتی پر کوئی آفت آ جاتی تو مالک زمین کو کچھ نہ ملتا۔ لہذا جو فعل وکیل نے کیا ہے اس میں موکل کے حق سے بطور قرض مستاجر کے ذمہ ثابت ہو گیا جب کہ مستاجر کو زراعت کرنے کا موقع ملا۔ اگرچہ مستاجر زراعت کرے یا بھیتی پر آفت آ جائے۔ اور وکیل جب ایسا فعل کرے جو اس جنس سے ہو جس کا موکل نے حکم دیا اور جس خاص فعل کا موکل نے نام لیا ہے اس کی نسبت موکل کے حق میں زیادہ نفع ہو تو وکیل مخالف نہیں کہلائے گا اور جب وکیل مخالف نہ ٹھہرا تو اس کا عقد کرنا ایسے ہی ہے جیسے موکل نے خود ہی کیا۔ لہذا مستاجر کو اختیار ہو گا کہ جو اس کی رائے میں ہو۔ زراعت کرے کیونکہ گندم یا جو کی تنقید اس صورت میں مالک زمین کے حق میں کچھ مفید نہیں ہے کیونکہ پیداوار میں اس کی شرکت نہیں۔ بخلاف زراعت پر دینے کے کہ اس میں شراکت ہوتی ہے۔ اگر وکیل نے مذکورہ زمین کو رپوں یا کپڑوں کے عوض یا ان اموال کے ساتھ جن سے زراعت نہیں ہوتی اجارہ پر دیا تو یہ عقد اجارہ موکل کے لیے جائز نہ ہو گا۔ کیونکہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۱۸

اس نے جس میں اختلاف کیا ہے اور مالک زمین نے واضح حکم دیا ہے کہ وہ زمین مزارعت پر دے اس کا معنی یہ ہو گا کہ زمین کا اس چیز کے عوض اجارہ پر دینا جو زمین سے پیدا نہیں ہوتی۔ لہذا وکیل نے اس کی جس میں خلاف کیا ہے جس کا موکل نے صریحا "حکم دیا ہے۔ یہ وکیل اس وکیل کی طرح ہو گا جسے ایک ہزار روپے کے عوض کسی چیز کو فروخت کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہو اور وکیل نے اسے پانچ سو روپے میں فروخت کر دیا ہو تو یہ بیع موکل کے حق میں نافذ نہیں ہو گی۔ اگر اس نے اس چیز کو پندرہ سو روپے میں فروخت کیا تو بیع استحسانا نافذ ہو گی۔ (۴۴۳)

۷۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری زمین اس سال گندم کی ایک مخصوص مقدار کے عوض اجارہ پر دے دے اور وکیل نے اسے اس شرط پر نصف مقدار کی بٹائی پر دے دیا کہ اس زمین میں گندم کی کاشت کرے۔ کاشتکار نے اس کے مطابق زمین میں کاشتکاری کی تو یہ عقد مخالفت کی بنا پر درست نہ ہو گا (۴۴۴)

۸۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری زمین تنائی کی بٹائی پر مزارعت کے لیے دے دے اور وکیل نے اس شرط پر زمین مزارعت کے لیے دی کہ تنائی مالک زمین کی ہو تو یہ جائز ہے۔ اگر مالک زمین نے کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ کاشتکار کے لیے تنائی ہو تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی لیکن اگر بیع اس کی طرف ہے ہو تو ایسی صورت میں اسی کا قول قبول کیا جائے گا۔ (۴۴۵)

۹۔ ایک شخص کو موکل نے کہا کہ وہ میری زمین کو ایک سال کے لیے مزارعت پر دے دے مزید اس نے کوئی شرط عائد نہیں کی۔ وکیل نے اس زمین کو تنائی یا زیادہ پر دے دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ موکل نے رقم مزارعت بیان نہیں کی اور وکیل کو اس کی رائے پر چھوڑ دیا جس مقدار پر چاہے مزارعت پر دے لیکن پھر بھی یہ رقم عرف عام سے کم نہیں ہونی چاہیے۔ (۴۴۶)

۱۰۔ اگر موکل نے وکیل سے مزارعت کا سال مقرر نہیں کیا تو وکیل کے لیے جائز ہے کہ اس زمین کو ایک سال کے لیے مزارعت پر دے اگر ایک سال سے زائد پر مزارعت کے لیے دیا تو استحسانا "جائز نہیں ہو گا البتہ قیاساً درست ہو گا کیونکہ وقت کے لحاظ سے یہ توکیل مطلق ہے (۴۴۷)

۱۱۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ زمین مزارعت پر کسی شخص کو دے دو اور آدمی متعین نہیں کیا تو جائز ہو گا اگر مدت کا ذکر کیا لیکن باقی شرائط نہ بتائیں تو بھی جائز ہے۔ اگر کہا کہ یہ زمین مزارعت پر دو وکیل نے وہ زمین ایسے شخص کو مزارعت پر دی جس نے اس زمین میں چاول

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وغیرہ کاشت کیے تو جائز ہو گا کیونکہ اس نے زمین سے اگنے والی اشیاء کے ضمن میں مزارعت پر زمین دی ہے۔ (۴۴۸)

۱۲۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ زمین ایک سال کے لیے مزارعت پر لو وکیل نے اس زمین کو دو سال کے لیے مزارعت پر لے لیا تو اس عقد میں وہ زمین پہلے سال میں موکل کے لیے اور دوسرے سال میں وکیل کے لیے ہوگی (۴۴۹)

۱۳۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ اس کے لیے زمین مزارعت پر لے۔ وکیل نے مزارعت کی بجائے اجارہ پر زمین لے لی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موکل کی مخالفت کی وجہ سے جائز نہیں جب کہ صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ (۴۵۰) لیکن اس کا اجر موکل کے ذمہ نہیں ہوگا۔ (۴۵۱)

۱۴۔ موکل نے کسی شخص کو اس لیے وکیل مقرر کیا کہ وہ اس کے لیے فلان زمین مزارعت پر لے وکیل نے وہ زمین اس شرط پر لی کہ وہ اس میں گندم جو یا اس قسم کی فصل کاشت کرے گا۔ تو موکل اس زمین میں وہی فصل کاشت کرے گا جو عقد مزارعت میں وکیل نے مقرر کی۔ (۴۵۲)

۱۵۔ ایک شخص کو وکیل مقرر کیا کہ میرے لیے یہ زمین اور اس کے ساتھ بیج مزارعت پر لے وکیل نے زمین کو گندم کے بیج یا جو وغیرہ کے ساتھ مزارعت پر لے لیا تو یہ جائز ہے۔ (۴۵۳)

۱۶۔ موکل نے وکیل کیا کہ میرے لیے زمین زراعت پر لے اور مزید کوئی تفصیل نہیں بتائی۔ وکیل نے وہ زمین چاول یا گندم وغیرہ کے عوض اجارہ پر لی تو جائز نہیں لیکن اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور وکیل نے مذکورہ زمین اس شرط پر لی کہ تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور مالک زمین کاشتکار کو گندم یا چاول یا زمین سے پیدا ہونے والی فصل دے گا تو یہ شرط جائز ہوگی۔ اگر وکیل نے مالک زمین کے لیے روپے یا کپڑے وغیرہ کی شرط کی تو یہ جائز نہیں البتہ اگر موکل اس غیر زرعی جنس سے بھی راضی ہو تو مزارعت درست ہوگی۔ (۴۵۴)

۱۷۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ ”ان یاخذ ہالہ مزارعة بالثلث“ فلاں زمین میرے لیے تنائی کے ساتھ بتائی دینے پر لو۔ وکیل نے یہ سمجھا کہ موکل نے یہ شرط عائد کی ہے کہ کاشتکار اس میں زراعت کرے اور تنائی پیداوار کاشتکار کی اور دو تنائی مالک زمین کی ہو تو یہ عقد کاشتکار کے حق میں جائز نہیں ہو گا اس لیے کہ جو کام کاشتکار نے کہا ہے اس کا موقع یہ ہے کہ مالک زمین کے لیے تنائی ہو کیونکہ مالک زمین ہی اپنی زمین کی منفعت کے عوض پیداوار کا مستحق ہے اور موکل نے وکیل سے کہا تھا ”یاخذ ہالہ مزارعة بالثلث“ (تنائی پر اس کے لیے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

زمین مزارعت پر لے) اس میں ٹکٹ پر ”ب“ حرف جار داخل ہے اور جس لفظ پر حرف جار داخل ہو وہ پیداوار میں سے اس کا حصہ ہو گا حالانکہ وکیل نے اس کے خلاف کیا ہے۔ اگر وکیل سے موکل نے یوں کہا ہوتا ”یاخذ الارض والثلث“ کہ زمین اور تنائی لو اور باقی مسئلہ اسی حال پر ہو تو یہ عقد کاشتکار کے حق میں جائز ہو گا کیونکہ اس میں مقصود علیہ یعنی کاشتکار کا عمل ہے اور وہ مقابلہ ”اپنے کام کی پیداوار کا زیادہ مستحق ہے لہذا جب وکیل نے اس کے لیے تنائی کی شرط کی تو اس کے حکم کا فرمانبردار ہو گا۔ (۳۵۵)

۱۸۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ وہ فلاں زمین ایک سال کے لیے مزارعت پر لے جب کہ بیج ہمارا ہو گا۔ لیکن وکیل نے مزارعت پر زمین لینے میں تعابن کیا۔ اگر رقم مزارعت تعابن سے کم ہے تو موکل پر مزارعت جائز ہو گی۔ اگر موکل اس زیادتی والی رقم پر بھی راضی ہو اور اس زمین میں کاشت کرے تو درست ہو گا۔ کیونکہ وکیل تلیک وکیل بیج کی طرح ہوتا ہے اور غبن فاحش میں اس کا تصرف موثر نہیں ہوتا بشرطیکہ موکل راضی ہو۔

اگر وکیل سے کہا کہ اس کے لیے فلاں زمین اور بیج مزارعت پر لے تو وکیل نے اگر اس معاملے میں تعابن بھی کیا تو جائز ہے۔ مالک زمین نے اپنا حصہ زمین سے لینا ہے وہ اپنے حصے کا مالک ہو گا اس میں یہ شرط نہیں کہ اگر اس نے تعابن کیا تو موکل پر جائز نہ ہو گا (۳۵۶)

۱۹۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری زمین مزارعت پر لے اور کسی چیز کا تعین نہیں کیا تو جہالت کثیرہ کے باعث وکالت نہیں ہو گی۔ (۳۵۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل پنجم

احکام وکالت عقود التوثیق والتأمين والحفظ

ان عقود سے مراد وہ معاہدے ہیں جن میں عاقدین کے درمیان اموال کی امانت اور حفظ سے متعلق معاہدے تشکیل پاتے ہیں۔ کتب فقہ میں ان معاہدوں سے مراد مندرجہ ذیل عقود ہیں۔
(۱) کفالت (۲) حوالہ (۳) رہن (۴) ودیعت (۵) عاریت (۶۵۸)
اب ان عنوانات کا مختصر تعارف اور ان سے متعلق وکالت کے احکام بیان کیے جاتے ہیں۔

احکام توکیل کفالت

کفالت کا لفظ کفل سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے ضمان (۳۵۹) یعنی کسی دوسرے کی ذمہ داری اپنے اوپر لے لینا۔ عربی میں ضمانت اور کفالت مترادف الفاظ ہیں۔ کفل کا معنی پرورش کرنا بھی آتا ہے جیسے قرآن مجید میں حضرت مریم علیہا السلام کی کفالت کے متعلق فرمایا گیا۔
”وَكفَّلَهَا زَكَرِيَّا“ (۳۶۰)

(ترجمہ) حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم علیہا السلام کی پرورش اور تربیت کی۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یتیم کی پرورش کرنے والے کے متعلق فرمایا۔
”انا وكافل الیتیم فی الجنة مكد“ (۳۶۱)

(ترجمہ) میں اور یتیم کی پرورش کرنے والا جنت میں اکٹھے ہوں گے۔
فقہی لحاظ سے علامہ الجزیری نے کفالت کا مفہوم یہ بیان کیا ہے۔

”ضم ذمة الی ذمة فی العطالبة بنفس او دین او عین“ (۳۶۲)

کسی شخص یا قرض یا شے کے مطالبہ میں ایک کی ذمہ داری کو دوسرے کی ذمہ داری سے وابستہ کرنا۔ یعنی ایک کی بجائے دو کا ذمہ دار ہو جانا کفالت کہلاتا ہے۔

یہ کفالت کسی شخص یا کسی کے قرض یا کسی کی اصل شے سے متعلق ہو سکتی ہے۔ اسی لیے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قضاء نے کفالت کو ان تین قسموں میں تقسیم کیا ہے۔

(۱) کفالت شخص (۲) کفالت قرض (۳) کفالت عین

کفالت میں ضمانت دینے والے کو ضامن یا کفیل، قرض خواہ یا حق دار کو مضمون لہ یا کمفول لہ، جس پر کسی کا حق ہے یا قرض دار کو مضمون عنہ یا کمفول عنہ اور وہ حق یا مطالبہ جس کی ضمانت دی جائے اسے مضمون بہ یا کمفول بہ کہتے ہیں۔ کفالت کو انگریزی میں Guaranty کہا جاتا ہے۔ کفالت میں وکالت کی یہ صورت ہوگی کہ موکل کسی شخص کو اس لیے وکیل مقرر کرے کہ وہ فلاں معاملے میں اس کی طرف سے کفالت کا اقرار کرے۔ اس اقرار کے بعد وہ وکیل کفیل اور ضامن ہو جائے گا۔

وکالت اور کفالت میں فرق

وکالت اور کفالت میں مندرجہ ذیل امور میں فرق ہے۔

۱۔ کفالت کسی شخص کے حاضر کرنے "To produce a persan" قرضہ ادا کرنے "To pay back the debt" یا کسی مال کی تحویل "Custody of property" کے متعلق ہو سکتا ہے۔

یہ کفالت قطعی Absolute و مشروط Conditional بھی ہو سکتی ہے اور آئندہ کسی تاریخ سے متعلق بھی۔ جب کہ وکالت کا دائرہ کار اس سے بہت وسیع ہے۔ البتہ کسی شخص کو حاضر کرنے کی وکالت نہیں ہوتی۔

۲۔ کفالت تین یا تین سے زائد افراد سے متعلق ہوتی ہے جب کہ وکالت کا تعلق کم از کم ایک وکیل اور ایک موکل سے ہوتا ہے۔

۳۔ وکالت میں موکل کسی کو اپنی رضامندی سے وکیل بنا سکتا ہے جب کہ کفالت میں ایسا نہیں۔
۴۔ مضمون عنہ کی کفالت مضمون لہ (حقدار) کی اجازت کے بغیر بھی ہو سکتی ہے جب کہ وکالت میں ایسا نہیں ہو سکتا۔

وکالت اور کفالت میں مماثلت

جس طرح وکالت اور کفالت میں بعض امور مابہ الامتیاز ہیں اسی طرح بعض معاملات میں ان میں مماثلت بھی ہے۔ مثلاً جس طرح وکیل موکل کی کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا اسی طرح کفالت میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام

- کفالت کی وکالت سے متعلق قہماء کرام نے یہ احکام بیان فرمائے ہیں۔
- ۱۔ ایک شخص نے کسی شخص کو کفالت مخصی کے ضمن میں وکیل مقرر کیا جس کی ضمانت موکل پر ثابت تھی۔ پھر اس نے ایسا ہی کفیل دیا اس کے بعد موکل پر کسی قدر مال کا حکم دیا گیا۔ تو طالب کو اختیار ہے کہ کفیل کو گرفتار کرے لیکن وکیل کو گرفتار نہیں کر سکتا۔ کیونکہ وکیل یہاں قاصد کی طرح تھا۔ اور اس سے ایجاب و قبول نہیں ہوا۔ بلکہ صرف اس نے مطلوب کی طرف سے کفالت کا حکم دیا تھا نیز عقد کا حکم دینے والا حقوق عقد میں نہیں پکڑ جاتا۔ (۴۶۴)
 - ۲۔ وہ شخص جس نے کسی کی طرف سے مال کی کفالت کی پھر صاحب مال نے اسے مقروض سے مال وصول کرنے کا وکیل مقرر کیا تو وہ اس مال میں وکیل نہیں ہو سکتا کیونکہ وکیل وہ ہوتا ہے جو غیر کے لیے کام کرے اور اگر اس وکالت کو درست قرار دیا جائے تو وہ بری الذمہ ہونے میں اپنے لیے کام کرنے والا سمجھا جائے گا لہذا اس طرح رکن وکالت ختم ہو جائے گا۔ (۴۶۵)
 - ۳۔ وکیل نکاح اگر عورت کے مہر کا کفیل بنا تو یہ صحیح ہو گا۔ (۴۶۶)
 - ۴۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ کسی نے کسی آدمی کی طرف سے مال کی کفالت کی پھر صاحب مال یعنی کفول نے کفیل کو اپنی طرف سے یہ مال اس آدمی سے وصول کرنے کا وکیل کیا تو اس معاملہ میں وہ وکیل نہیں ہو سکتا کیونکہ وکیل غیر کے لیے کام کرتا ہے اپنے لیے نہیں۔ (۴۶۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل حوالہ

حوالہ کا لفظ حول سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے ”نقل الشئ من المحل الی

المحل“ (۳۶۸)

کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا۔ جیسے کہا جاتا ہے۔

”تحويل ماء من نهر الی نهر“ (۳۶۹) ایک نہر سے دوسری نہر میں پانی نقل کرنا۔

شرعی اصطلاح میں حوالہ کہتے ہیں۔

”تحويل الدين من ذمة الاصيل الی ذمة المحال عليه علی سبیل التوثق به“

(۳۷۰)

مقروض کا اپنے قرض کے مطالبے کو دوسرے شخص پر اس قرض کے عوض ڈال دینا جو

اس شخص نے اس سے لینا ہے۔

البحر الرائق میں ہے ”نقل الدين من ذمة الی ذمة“ (۳۷۱)

کسی قرض کو ایک شخص کے ذمہ سے دوسرے شخص کے ذمہ ڈال دینا حوالہ کہلاتا ہے۔

حوالے کے ارکان یہ ہیں۔

محیل : حوالہ کرنے والا۔

محال یا محتمل : جس کا مطالبہ حوالہ کیا گیا۔

محال علیہ یا محتمل علیہ : وہ شخص جسے مطالبہ حوالہ کیا گیا۔

محال بہ یا مال : واجب الادا مطالبہ کو کہا جاتا ہے۔

جیسے کہا جائے ”احلت زیداً علی عمرو“

میں نے زید کے مطالبہ کو عمرو کے حوالے کر دیا۔ اس فقرہ میں ضمیر ”میں نے“ محیل

ہے۔ زید محال یا محتمل، عمرو، محال علیہ یا محتمل علیہ اور مال یعنی مطالبہ محال بہ ہے۔ (۳۷۲)

حوالہ میں قرض کی منتقلی کے بعد مقروض اپنے قرض سے سبکدوش ہو جاتا ہے اور محتمل

جسے حوالہ کیا گیا قرض کا ذمہ دار ہو جاتا ہے۔

حوالہ کو انگریزی میں Novation یا Transfer of debt کہا جاتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکالت اور حوالہ میں فرق

وکالت اور حوالہ میں ان دو لحاظ سے فرق ہے:

i- حوالہ صرف قرض کے لیے خاص ہے جب کہ وکالت اس کے مقابلے میں بہت عام اور وسیع ہے۔

ii- عقد حوالہ کے بعد محال اور محال علیہ کا تعلق ختم ہو جاتا ہے جب کہ وکیل اور موکل کا تعلق جب تک موکل چاہے قائم رہتا ہے۔ (۴۷۳)

احکام

حوالہ کے ضمن میں وکالت سے متعلق چند احکام یہ بیان کیے گئے ہیں۔

۱- اگر قرض خواہ نے قرض دار کے کسی حوالے کو قبول کر لیا تو وکیل قبض کو محال علیہ سے وصول کرنے کا اختیار نہیں اور نہ محیل یعنی قرض دار لے سکتا ہے۔ پھر اگر محال علیہ رقم ادا نہ کر

سکا اور قرضہ واپس محیل پر آگیا تو وکیل کو اس سے طلب کرنے کا اختیار ہو گا۔ (۴۷۴)

۲- محال نہ نے اگر محیل کو وکیل مقرر کیا کہ محال علیہ سے قرضہ وصول کرے تو یہ صحیح نہیں۔

۳- وکیل قبضہ قرض کے لیے حوالہ قبول کرنا درست نہیں۔ (۴۷۵)

۴- حوالہ وکالت کو باطل نہیں کرتا۔ (۴۷۶)

۵- اگر محیل محال کی طرف سے قرض حوالہ کے وصول کرنے کا وکیل ہو تو یہ درست نہیں۔ اس

لیے کہ اس صورت میں محیل اپنے واسطے عمل کرتا ہے اور اپنے ہی کام کرنے میں وکالت نہیں

ہوتی۔ (۴۷۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل رہن

رہن کا لغوی معنی ہے ثابت رہنا، قائم رہنا اور روکنا۔ (۴۷۸)

قرآن مجید میں یہ لفظ اس طرح استعمال ہوا ہے۔

”کل نفس بما کسبت رھینہ“ (۴۷۹)

(ترجمہ) ہر شخص اپنے کیے ہوئے اعمال کا پابند ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”نفس المومن مرھونۃ بدینہ حتی یقضی عنہ“ (۴۸۰)

مومن کی جان (قبر میں) اس کے قرض کے باعث بند رہے گی یہاں تک کہ اسے ادا کر دیا

جائے۔

اصطلاح شریعت میں رہن سے مراد وہ چیز جو شرعاً مالیت رکھتی ہو اور اسے حصول قرض کے

لیے وثیقہ یا ضمانت بنایا جائے تاکہ اس کے اعتماد سے قرض کا حاصل کرنا ممکن ہو۔ (۴۸۱)

رہن کرنے والے کو راہن اور قرض دینے والے کو مرتھن کہتے ہیں۔ رہن کو انگریزی میں

Mortgage کہا جاتا ہے۔

احکام

رہن کی توکیل سے متعلق مندرجہ ذیل احکام قہماء نے بیان فرمائے ہیں۔

۱۔ رہن دینے اور لینے میں وکالت جائز ہے۔ رہن کے معاملات میں وکالت فریقین میں سے کسی ایک کے مرنے سے ختم نہیں ہوتی کیونکہ راہن اور مرتھن میں سے کسی ایک کے مرنے سے رہن ختم نہیں ہوتا۔ (۴۸۲)

۲۔ اگر مدت رہن مکمل ہو جائے اور راہن غائب ہو جائے۔ وکیل شے مرہونہ کو واپس کرنے یا فروخت کرنے سے انکار کر دے تو وکیل پر جبر کیا جائے گا۔ البتہ اگر اسے عقد رہن مکمل ہو جانے کے بعد مقرر کیا تو اس حالت میں جبر نہیں کیا جائے گا۔ (۴۸۳)

۳۔ اگر راہن نے قرضے کا مال ادا کر دیا پھر کسی دوسرے شخص کو قبضہ کے لیے وکیل کیا اور مال

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وکیل کے پاس تلف ہو گیا تو راہن نے جس سے وہ مال مستعار لیا تھا اس کو تاوان دے گا۔ لیکن

اگر وکیل اس کے عیال میں سے ہو تو ضامن نہیں ہو گا۔ (۴۸۴)

۴۔ وہ شخص جسے موکل نے کوئی چیز رہن پر دینے کے لیے وکیل کیا اسے یہ حق نہیں ہوتا کہ شے

مرہونہ پر اپنا مستقل قبضہ کرے اس لیے کہ یہاں اس کی حیثیت محض سفیر کی سی ہوتی ہے اور

رہن رکھنے کی توکیل میں حکم اور حقوق دونوں موکل کی طرف لوٹیں گے۔ (۴۸۵)

۵۔ راہن اور مرتھن نے اگر اشیاء مرہونہ کو فروخت کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا تو بھی جائز

ہے۔ (۴۸۶)

۶۔ وکیل بیع نے اگر موکل فیہ کی قیمت کا عوض رہن رکھ لیا تو جائز ہو گا۔ بجلہ میں ہے کہ موکل کا

جو مال وکیل نے فروخت کیا ہو اس کی قیمت کے مقابلے میں مشتری سے رہن بھی لے کر رکھ سکتا

ہے۔

اگر اس صورت میں وکیل نے کسی چیز کو رہن رکھا لیکن وہ مرہونہ شے وکیل کے پاس ہلاک ہو

گئی یا جس نے ادائیگی رقم کی ضمانت دی تو وہ کفیل مفلس ہو گیا تو وکیل پر تاوان نہیں آئے گا۔ (۴۸۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل ودیعت

ودیعت کا لفظ ودع سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی سپردگی کے ہیں، کہا جاتا ہے

”ودع فلانا مالا ای دفعه الیه ودیعة“ (۴۸۸)

فلاں نے اس کے سپرد مال کیا۔ شرعی اصطلاح میں ودیعت کہتے ہیں۔

”العمال المتروک عند الغیر للحفظ قصدا“ بغیر اجر“ (۴۸۹)

کسی کے پاس حفاظت کے لیے اپنا مال بغیر معاوضہ کے رکھنا ودیعت کہلاتا ہے۔

ودیعت کے لفظ میں بھی توکیل کا معنی پایا جاتا ہے کیونکہ ودیعت کا معنی ہی یہ ہے کہ کسی چیز کی شخص حفاظت کے لیے کسی کو وکیل بنا دیتا۔ گویا ودیعت وکیل بنانے ہی کی ایک صورت ہے یعنی مال کی حفاظت کے لیے کسی کو وکیل بنانا۔ لیکن خرید و فروخت، نکاح و طلاق اور خصومت کے وکیل کو ایداع نہیں کہا جائے گا۔ امانت کو مودع اور امانتدار کو ودیع و مودع کہتے ہیں۔ ودیعت کو انگریزی میں Deposit کہا جاتا ہے۔ ودیعت میں وکالت کے جواز کے متعلق البحر الرائق میں ہے۔

”جاء التوکیل فی رد ودیعة“ (۴۹۰)

ودیعت لوٹانے میں توکیل جائز ہے۔ کیونکہ ودیعت لوٹانے میں اظہار رائے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس لئے ودیعت لوٹانے اور ودیعت پر قبضہ کرنے میں وکالت درست ہے۔

ودیعت اور امانت میں فرق یہ ہے کہ امانت عام ہے اور ودیعت خاص ہے کیونکہ ودیعت میں غیر سے حفاظت کرنا قصداً مطلوب ہوتا ہے اور امانت کبھی بلا قصد بھی ہوتی ہے۔ ودیعت بذریعہ عقد ہوتی ہے اور امانت میں عقد ضروری نہیں۔ شے ودیعت ہلاک ہونے پر ہے مودع ضامن نہیں ہوتا جب کہ امانت اگر کسی کے پاس ہلاک ہو جائے تو وہ ضامن ہوتا ہے۔ (۴۹۱)

احکام

۱۔ رد ودیعت میں توکیل کی صورت یہ ہوگی کہ موکل کسی شخص کو اس لیے وکیل مقرر کرے کہ وہ اس کے پاس جو کسی کی امانت ہے اسے اس لیے دے کہ وہ اصل مالک کو لوٹا دے۔ یہ ادائیگی قرض میں وکالت ہی کی ایک صورت ہے۔

۲۔ اگر رد ودیعت میں کسی شخص نے دو وکیل مقرر کیے تو ان میں سے اگر ایک نے بھی ودیعت لوٹا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۔ اگر کسی نے ودیعت پر قبضہ کی وکالت کا دعویٰ کیا اور اس دعویٰ کی تصدیق بھی کرائی یا اس نے تکذیب کی یا خاموش رہا پھر بھی فریق ثانی کو تسلیم کرنے پر جبر نہیں کیا جائے گا۔ اگر موکل خود حاضر ہو اور اس نے وکیل کی وکالت کی تکذیب کی تو پھر وکیل کو امانت نہیں لوٹائی جائے گی۔ (۴۹۳)

۴۔ اگر موکل کے پاس کسی کی رقم قرض تھی اور اس نے اس کی اجازت کے بغیر اس رقم کو بطور ودیعت دیا تو اس پر ضمان ہو گا۔

۵۔ اگر ودیعت کے قبضہ پر وکیل مقرر کیا۔ جس شخص کے پاس وہ امانت تھی اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے وہ چیز خود موکل کو یا اس کے وکیل کو دے دی ہے تو اس کا قول معتبر ہو گا۔

۶۔ موکل کی فوجیدگی سے قبضہ ودیعت کی وکالت ختم ہو جائے گی۔ (۴۹۴)

۷۔ ودیعت رکھنے پر مقررہ وکیل کے لیے یہ جائز نہیں کہ جب وہ مطلوبہ کام کرے تو اس میں سے کوئی شے اپنے قبضے کی طرف واپس لوٹائے اس لیے کہ اس عقد میں حکم قبضہ کرنے یا قبضہ دینے پر موقوف ہوتا ہے اور قبضے میں وکیل کا کوئی کام نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ قبضہ کرنے والے کا کام ہوتا ہے۔ اس کی حیثیت محض سفیر کی سی ہوتی ہے۔ (۴۹۵)

۸۔ اگر ایک شخص نے کہا کہ میں ودیعت رکھوانے والے کی طرف سے ودیعت وصول کرنے کا وکیل ہوں۔ مستودع نے اس کے قول کی تصدیق کی تو اب مستودع کو حکم نہیں دیا جائے گا کہ اس مدعی وکیل کو ودیعت دے دے اس لیے کہ مستودع نے مال غیر کے ساتھ یہ اقرار کیا کہ یہ اس مال ودیعت پر قبضہ کرنے کا وکیل ہے اور خود اپنے مال میں ایسا اقرار نہیں کیا بخلاف قرضہ کے کیونکہ قرضہ عین مال سے ادا نہیں ہوتا بلکہ مثل سے ہوتا ہے۔ (۴۹۶)

۱۰۔ اگر کسی کو اپنا مال وصول کرنے کے لیے وکیل کیا پھر قرضدار نے کہا کہ مالک مال نے اپنا مال وصول کر لیا ہے۔ تو مستودع کو حکم ہو گا کہ وکیل مذکور کو یہ مال سپرد کر دے اس لیے کہ وکالت تو ان دونوں کی باہمی تصدیق سے ثابت ہو گئی اور مال کو پورا وصول کرنا صرف وکیل مدعی کے قول سے ثابت ہوتا ہے۔ (۴۹۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل عاریت

عربی لغت میں عاریت کا مادہ ع و ر ہے۔ ابن منظور کے نزدیک عاریت سے مراد وہ چیز ہے جو لوگوں کے درمیان آتی جاتی ہو یعنی ”ما تداوہ بینکم“ (۴۹۸) وہ چیز جو جلدی جائے اور جلدی سے آ جائے اسے عاریت سے منسوب کیا جاتا ہے۔

ابن الاثیر کے نزدیک عاریۃ کا لفظ عار سے ہے جس کا معنی عیب ہوتا ہے۔ (۴۹۹) اصطلاح میں عاریت کہتے ہیں۔

”تعلیک المنفعة بغیر عوض“ (۵۰۰)

بغیر معاوضہ کے کسی چیز سے نفع حاصل کرنے کا مالک بننا عاریت کہلاتا ہے۔ صاحب شرح وقایہ بیان کرتے ہیں۔

کسی کو کسی چیز کا معاوضہ دے کر مالک بنانا بیع کہلاتا ہے۔ بلا معاوضہ کسی شخص کو مالک بنانا حبه کہلاتا ہے۔ معاوضہ لے کر کسی شخص کو کسی چیز کے نفع کا مالک بنانا اجارہ کہلاتا ہے۔ اور بغیر معاوضہ کے کسی چیز کے نفع کا کسی شخص کو مالک بنانا عاریت کہلاتا ہے۔ (۵۰۱)

عاریت کو انگریزی میں Borrowing of Utilities کہتے ہیں۔ عاریت کے تین ارکان ہیں۔

معیر۔ عاریت دینے والا، مستعیر۔ عاریت طلب کرنے والا یا لینے والا۔ معار۔ وہ چیز جو عاریت پر دی جائے۔

احکام

عاریت کو توکیل سے متعلق مندرجہ ذیل احکام کتب فقہ میں ملتے ہیں۔

- ۱۔ عاریت پہ کسی چیز کے لینے اور دینے میں وکالت جائز ہے۔ (۵۰۲)
- ۲۔ کسی چیز کو عاریت پر دینے کے لیے اگر موکل نے وکیل مقرر کیا۔ تو وکیل کے لیے جائز نہیں کہ جب وہ مطلوبہ کام کرے تو اس میں سے کوئی چیز اپنے قبضے کی طرف واپس لوٹائے۔ اس لیے کہ اس عقد میں قبضہ کرنے یا قبضہ دینے پر حکم موقوف ہوتا ہے لہذا قبضے میں وکیل کا کوئی کام نہیں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہوتا بلکہ وہ قبضہ کرنے والے کا کام ہوتا ہے اس کی حیثیت محض سفیر کی سی ہوتی ہے۔ (۵۰۳)

۳۔ اگر مال عاریت واپس لینے پر موکل نے وکیل کیا تو وکیل پر یہ لازم نہیں ہو گا کہ مال موکل کے گھر تک پہنچائے۔ (۵۰۴)

۴۔ موکل نے اگر عاریت پر لیے گئے جانور کو لینے کے لیے وکیل مقرر کیا وکیل اس جانور پر سوار کر واپس آیا۔ اس سواری کے باعث وہ جانور ہلاک ہو گیا تو وکیل اس کی قیمت کا ضامن ہو گا کیونکہ جانور کا مالک صرف مستعیر کی سواری پر راضی ہوا تھا نہ کہ وکیل کی سواری پر۔ (۵۰۵)

اس کی مثال عصر حاضر میں یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی سے عاریتاً لی ہوئی موٹر سائیکل لینے کے لیے بھیجے۔ وکیل موٹر سائیکل پر سوار ہو کر آئے اور حادثے کا شکار ہو جائے تو وہ وکیل اس حادثے کا ضامن ہو گا۔

۵۔ عاریت کو واپس لینے کے لیے موکل نے دو اشخاص کو وکیل کیا تو تنہا ایک شخص واپس نہیں لے سکتا جب تک کہ اس کا ساتھی بھی شریک نہ ہو۔ اگر کسی ایک نے وہ چیز واپس لی اور اس کے پاس ضائع ہوگی تو اسے پوری چیز کا تاوان دینا ہو گا۔ (۵۰۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل حشم

احکام توکیل عبادات، مندورات و کفارات

عبادات سے مراد اگرچہ مالی اور بدنی عبادات ہوتی ہیں لیکن اس فصل میں درج ذیل عبادات کی وکالت سے متعلق احکام بیان کیے جائیں گے۔

(۱) عبادات، (۲) مندورات، (۳) کفارات

احکام توکیل مالی و مرکب عبادات

عبادات کا لفظ عبد سے ہے جس کا لغوی معنی ہے خضوع اور کمزوری (۵۰۷) اس کی واحد عبادت ہے۔ اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ ہر وہ کام جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اور سنت سمجھ کر کیا جائے وہ عبادت کہلاتا ہے۔

قلعہ جی نے عبادت کا شرعی مفہوم اس طرح بیان کیا ہے۔

”التصرفات المشروعة التي تجمع كمال المحبة والخوف والخضوع لله تعالى“

(۵۰۸)

وہ تمام شرعی امور جو اللہ تعالیٰ سے کمال محبت، اس کے خوف اور عاجزی کے ساتھ کیے جائیں عبادت کہلاتے ہیں۔

سعدی ابوجیب نے عبادت کے متعلق یہ لکھا ہے۔

”الطاعة مع الخضوع والتذلل“ (۵۰۹)

عاجزی اور انکساری سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنا عبادت کہلاتا ہے۔

ابن رشد کے نزدیک عبادت کی یہ دو قسمیں ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اس سے مراد وہ عبادات ہیں جو فی نفعہ عبادت ہوں۔ ان کی ادائیگی سے مقصود صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور اس کا قرب حاصل کرنا ہوتا ہے، جیسے نماز اور روزہ۔

۲۔ عبادات معقولہ المعنی

وہ اعمال جو فی نفعہ عبادت نہ ہوں لیکن عبادات کی ادائیگی کے لیے بنیادی شرط ہوں جیسے غسل و طہارت وغیرہ (۵۱۰)

اصول فقہ کی اصطلاح میں اول الذکر عبادات کو حسن لعینہ اور موخر الذکر کو حسن لغیرہ کہا جاتا ہے۔ (۵۱۱)

عبادات کو ایک اور لحاظ سے ان قسموں میں بھی تقسیم کیا جاتا ہے۔

۱۔ بدنی عبادات

وہ عبادات جن کی ادائیگی صرف جسم کی حرکات و افعال کے ساتھ کی جاتی ہے۔ جیسے طہارت بدنیہ، نماز، روزہ، اعتکاف اور تلاوت قرآن حکیم وغیرہ۔

۲۔ مالی عبادات

وہ عبادات جن میں مسلمان اپنے مال کو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے خرچ کرتا ہے جیسے زکوٰۃ، صدقات ناقلہ، عشر اور قربانی وغیرہ۔

۳۔ مشترکہ یا مرکب عبادات

ان سے مراد وہ عبادات ہیں جو ایک لحاظ سے مالی اور دوسرے لحاظ سے بدنی عبادات ہوں جیسے حج اور عمرہ۔ (۵۱۲)

بدنی عبادات میں تو وکالت کسی طرح جائز نہیں۔ اس کا تفصیل ذکر باب ششم مستثنیات وکالت میں کیا جائے گا۔

مالی عبادات کی تقسیم و وصولی اور مرکب عبادات کی ادائیگی میں توکیل جائز ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل حج

حج کا لغوی معنی ”القصد“ یعنی ارادہ کرنا ہے۔ (۵۱۳) شرعی اصطلاح میں حج کہتے ہیں۔

”عبارة عن قصد البيت على وجه التعظيم لاداء ركن من الدين“ (۵۱۳)

دین کا رکن ادا کرنے اور عظمت کے پیش نظر بیت اللہ شریف کا ارادہ کرنا حج کہلاتا ہے۔ حج اسلام کا پانچواں بنیادی رکن ہے اور ہر عاقل بالغ و صاحب استطاعت مسلمان پر فرض ہے۔ حج اور عمرہ کا تعلق مشترک یا مرکب عبادات سے ہے۔ یعنی یہ وہ عبادت ہے جو ایک لحاظ سے مالی اور دوسرے لحاظ سے بدنی عبادت ہے۔

حج و عمرہ میں توکیل کی مشروعیت کے متعلق حضرت فضل بن عباسؓ سے مروی ہے کہ قبیلہ شعم کی ایک عورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اس نے عرض کی یا رسول اللہ اسلام میں فرض عبادات میں سے ایک عبادت حج ہے۔ میرا باپ بہت بوڑھا ہے وہ سواری پر نہیں بیٹھ سکتا۔

”افاحج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع“ (۵۱۵)

کیا میں اس کی طرف سے حج کروں آپ نے فرمایا ہاں۔ یہ واقعہ حجة الوداع کا ہے۔ اس حدیث کے ضمن میں مولانا عثمانی فرماتے ہیں۔

”دلالة على جواز الاستنابة في الحج عند العجز عنه بالمرض او الموت ظاهرة“ (۵۱۶)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بیماری یا موت کی وجہ سے اگر موکل خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو تو اس کے لیے وکیل مقرر کیا جاسکتا ہے۔

فقہی اصطلاح میں اسے حج بدل کہا جاتا ہے۔ حج کی توکیل میں موکل کا اپنی زندگی میں کسی بھی وجہ سے عاجز ہونا شرط ہے۔ بغیر عجز کے حج بدل نہیں کہا جاسکتا۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

”يجوز التوكيل في الحج اذا انيس المحجوج عند من الحج بنفسه وكذلك العمرة“

(۵۱۷)

حج اور عمرہ کرنے والا جب خود حج کرنے سے مایوس ہو جائے تو پھر حج کی ادائیگی میں توکیل

جائز ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علامہ حنیف گنگوہی فرماتے ہیں۔

حج مشترکہ عبادت ہے جس میں بحالت عجز وکالت جائز اور بحالت قدرت ناجائز۔ عبادت مالی ہونے کی جہت سے وکالت جائز اور عبادت بدنی ہونے کے اعتبار سے ناجائز ہے۔ (۵۱۸)
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”لیس للانسان الا ماسعی“ (۵۱۹)

انسان کے لیے وہی کچھ ہے جس کی وہ کوشش کرتا ہے۔

بظاہر یہ آیت توکیل عبادت کے متانی نظر آتی ہے لیکن مفسرین فرماتے ہیں کہ ”للانسان“ سے مراد یہ ہے کہ انسان کو اپنے عمل کے سوا کسی کا کوئی عمل نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ یہاں مضرت کی نفی ہے منفعت کی نہیں۔ (۵۲۰)

احکام

۱۔ حج کی وکالت کے انعقاد میں ان شرائط کا پورا ہونا ضروری ہے۔

(i) موکل پر حج فرض ہو۔

(ii) موکل یعنی مجموع عنہ زندہ ہو اور دائمی طور پر خود حج کرنے سے عاجز ہو۔

(iii) موکل وکیل کا اکثر یا تمام خرچ برائے ادائیگی حج برداشت کرے۔

(iv) وکیل عاقل، بالغ اور مسلمان ہو۔ (۵۲۱)

۲۔ حج کے لیے وکیل مرد اور عورت دونوں مقرر کیے جاسکتے ہیں لیکن مرد کا حج کے لیے وکیل مقرر کرنا زیادہ افضل ہے۔ اس لیے کہ عورت کی طرف سے حج کے دوران بہت سے نقائص واقع ہوتے اور ہو سکتے ہیں اور بہت سی سنتوں کو ادا کرنے سے خواتین قاصر رہتی ہیں۔ جیسے دوران طواف رمل نہ کر سکتا۔ ارکان حج کی بجا آوری کے بعد حلق نہ کرانا اور دوران حج ایام حیض شروع ہونے سے حج کافوت ہو جانا وغیرہ وغیرہ جب کہ مردان تمام فرائض و سنن کو بطریق احسن ادا کر سکتا ہے۔ (۵۲۲)

۳۔ وکیل اگر موکل کی طرف سے حج ادا کرے لیکن حج کے اخراجات وکیل خود ادا کرے تو یہ درست نہیں ہوگا۔ البتہ اگر موکل نے جتنا خرچ دیا تھا وہ دوران حج کم ہو گیا۔ تو تھوڑا بہت اپنی طرف سے خرچ کر سکتا ہے اسے موکل کی مخالفت قرار نہیں دیا جائے گا۔ (۵۲۳)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۴۔ وکیل حج کے لیے ضروری ہے کہ موکل کی طرف سے حج واحد کی نیت کرے اور احرام باندھتے وقت وہ یہ کہے۔

”احرمت عن فلان او اللهم لييك عن فلان“

یعنی میں نے فلاں کی طرف سے احرام باندھا یا یہ کہے یا اللہ میں فلاں کی طرف سے حاضر ہوں۔ (۵۲۳)

۵۔ توکیل حج وکیل کو باقاعدہ سوچی جائے اگر کسی نے بغیر توکیل کے کسی کی طرف سے حج کیا تو اس کی طرف سے حج ادا نہیں ہوگا۔ (۵۲۵)

۶۔ موکل نے اگر کسی شخص کو ادائیگی حج یا عمرہ کے لیے وکیل مقرر کیا تو وہ وکیل ثانی مقرر نہیں کر سکتا۔ (۵۲۶)

۷۔ موکل اگر فوت ہو جائے تو اس کی فوتیگی سے یہ توکیل باطل نہیں ہوگی بلکہ وکیل پر لازم ہو گا کہ اس کی طرف سے حج ادا کرے البتہ موکل کی فوتیگی کے بعد اسے توکیل ثانی کا اختیار ہو گا۔ (۵۲۷)

۸۔ مکمل حج کے علاوہ حج کے ارکان میں بھی توکیل جائز ہے جیسے حج کرنے والا اگر رمی جمار یا ذبح قربانی خود نہ کر سکے تو کسی کو توکیلا یہ امور انجام دینے کو کہہ سکتا ہے۔ (۵۲۸)

۹۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ وہ صرف حج یا حج فرد کرے لیکن وکیل نے قرآن (عمرہ اور حج ایک احرام سے ادا کرنا) یا تمتع (پہلے عمرہ کرنا پھر احرام کھول دینا اور حج کے لیے پھر نیا احرام باندھنا) کیا تو ایسا کرنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درست نہیں لہذا اس خرچ کا ضمان وکیل پر ہو گا جب کہ صاحبین کے نزدیک وکیل پر اس مخالفت کا ضمان لازم نہیں آئے گا۔ کیونکہ وکیل نے خیر اور نیکی میں ہی اضافہ کیا ہے۔ اور خیر میں مخالفت موکل کی مخالفت نہیں کہلاتی۔ (۵۲۹)

۱۰۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری طرف سے عمرہ ادا کر۔ اس نے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا۔ وکیل نے اس کے بعد حج کا احرام باندھ کر اپنی طرف سے حج کیا تو اس میں بھی موکل کی مخالفت نہیں ہوگی۔ کیونکہ جس مقصد کے لیے اسے وکیل مقرر کیا گیا اس نے وہ پورا کر دیا۔ اس کے بعد اگر اس نے حج کیا تو یہ اس کا ذاتی فعل ہو گا البتہ حج کے دوران جو خرچ ہو گا وہ اس کا اپنا ہو گا موکل کا نہیں۔ (۵۳۰)

۱۱۔ وکیل حج کے لیے افضل ہے کہ وہ پہلے حج کر چکا ہو تاکہ وکالت کرنے والے حج کو بطریق احسن

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ادا کرے اگرچہ یہ بھی جائز ہے کہ اس شخص کو وکیل مقرر کیا جائے جس نے پہلے حج نہ کیا ہو۔ (۵۳۱)

۱۲۔ ایسے تمام اخراجات جو وکیل حج کر سکتا ہے لیکن وہ نہیں کرتا تو اس کی رقم موکل سے لینے کا مجاز ہے۔ جیسے حج کے دوران اگر موکل کسی سفر کے متعلق کہے کہ تم کسی سواری سے یہ سفر کرنا لیکن موکل نے وہ سفر پیدل کر لیا تو اس سفر کا خرچ موکل سے وصول کر سکتا ہے۔ (۵۳۲)

۱۳۔ اگر وکیل نے دو موکلوں کی طرف سے وکالت حج قبول کر لی اور دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا یا کسی ایک کی طرف سے احرام باندھا تو یہ موکل کے حکم کی مخالفت ہوگی۔ یہ حج کسی بھی موکل کی طرف سے نہیں ہو گا بلکہ اس کا اپنا حج قرار پائے گا۔ اور دونوں کو ضامن ادا کرنا ہو گا۔ کیونکہ کوئی بھی موکل اس طرح اپنا مال خرچ کرنے پر راضی نہ تھا۔ اور اگر اس نے کسی ایک کی طرف سے حج کیا تو یہ بھی غلط ہو گا کیونکہ اسے ایک کی طرف سے حج کرنے کا اختیار نہیں تھا۔ (۵۳۳)

دوسرے قول کے مطابق اگر اس وکیل نے حج کا احرام باندھتے وقت کسی ایک کو معین کر دیا تو اس کی طرف سے حج ادا ہو گا اور دوسرے موکل کو ضامن ادا کرنا ہو گا۔ اگر غیر معین احرام باندھا تو اس کے لیے ضروری ہو گا کہ کسی ایک موکل کے ساتھ اس احرام کو معین کرے اگر کسی کے ساتھ معین نہیں کیا تو پھر اس کا اپنا حج ہو گا کسی موکل کا نہیں۔ (۵۳۴)

۱۴۔ اگر ایک وکیل کو ایک موکل نے حج کے لیے دوسرے موکل نے عمرہ کے لیے وکیل مقرر کیا اگر دونوں موکلوں نے اسے حج اور عمرہ جمع کرنے کی اجازت دے دی تو جائز ہو گا کیونکہ یہ سفر کچھ حج کے لیے ہو گا اور کچھ عمرہ کے لیے لہذا اس اجتماع سے ان کی مخالفت نہیں ہوگی۔

امام کرخی کے نزدیک اگر دونوں کو موکل نے بھی اجازت دے تو بھی وکیل کا حج اور عمرہ اکٹھا کرنا جائز ہو گا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا اقدام موکلین کی اجازت کے بغیر درست نہ ہو گا۔ اگر بغیر اجازت کے حج اور عمرہ کیا تو یہ ان کی مخالفت کے ضمن میں آئے گا جو جائز نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ وکیل حج اگر اپنی طرف سے عمرہ کرے تو جائز ہو گا لیکن وکیل عمرہ کی طرف سے عمرہ کرے تو جائز نہیں۔ (۵۳۵)

۱۵۔ وکیل حج نے اگر کوئی ایسا کام کیا جس سے دم جنابت یا کفارہ لازم آتا ہو تو وہ وکیل اپنی طرف سے ادا کرے گا اس کا خرچہ موکل کی طرف سے نہیں ہو گا۔ البتہ اگر دم احصار (۵۳۶) ہو تو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اس کا خرچ موکل کی طرف سے ہو گا۔ (۵۳۷)

اگر وکیل کسی ایسے کام میں مشغول ہو گیا جس کی وجہ سے وکیل جج نہ کر سکا تو موکل کو ضمان ادا کرنا ہو گا۔ (۵۳۸)

۱۶۔ اگر وکیل جج نے دوران جج کسی ایسے فعل کا ارتکاب کیا جس سے جج فاسد ہو گیا جیسے اس نے اپنی بیوی سے جماع کر لیا۔ تو اس کا ضمان بھی وکیل کے ذمہ ہو گا البتہ فساد جج کے بعد جو مناسک جج ادا کرے گا وہ اپنے مال سے ادا کرے گا۔ (۵۳۹)

۱۷۔ جج کے بعد طے شدہ ایام سے زیادہ اگر وکیل وہاں ٹھہرا تو ان ایام کے ٹھہرنے کا خرچ وکیل کے ذمہ ہو گا البتہ اگر کسی معقول وجہ سے وہاں رکنا پڑا تو پھر اس کا خرچ موکل کے ذمہ ہو گا۔ (۴۴۰)

۱۸۔ توکیل جج صرف فرض جج میں جائز ہے نقل میں نہیں۔ (۵۴۱)

۱۹۔ اگر وکیل جج موکل سے یہ کہے کہ اس سال میں اپنا جج ادا کروں گا اور آئندہ سال آپ کی طرف سے تو درست نہیں اس کے لیے موکل کی طرف سے پہلے جج کرنا لازمی ہے۔ (۵۴۲)

۲۰۔ توکیل جج کے لیے یہ ضروری ہے کہ موکل اور وکیل ایک ہی ملک کے رہائشی ہوں۔ (۵۴۳)

۲۱۔ موکل اپنی اولاد اور رشتہ داروں میں سے کسی کو بھی وکیل جج مقرر کر سکتا ہے۔ (۵۴۴)

۲۲۔ اگر وکیل جج ادائیگی جج کے دوران فوت ہو گیا تو موکل پر بدستور جج فرض رہے گا۔ اسے کسی دوسرے کو وکیل جج مقرر کرنا ہو گا۔ تاکہ اس کی طرف سے جج ادا کرے۔ دوران جج نمازوں میں صرف اتباع جج کے طور پر توکیل جائز ہے ورنہ نہیں۔ (۵۴۵)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل صدقات

صدقات کا لفظ صدق سے ہے جس کا بنیادی معنی قوت کے آتا ہے سچ کو صدق اس لیے کہتے ہیں کہ سچ میں فی نفسہ قوت ہوتی ہے۔ (۵۴۶) صدق ٹھوس اور سخت چیز کو بھی کہتے ہیں اسی سے صدقہ ہے جس کی جمع صدقات آتی ہے۔ (۵۴۷) شرعی اصطلاح میں صدقہ کہتے ہیں۔

”ما یخرجہ الانسان من ماله علی وجہ القربۃ کالزکاة“ (۵۴۸)

انسان کا اپنے مال میں سے حصول قرب الہی کے پیش نظر کچھ مال خرچ کرنا جیسے زکوٰۃ۔
شریعت اسلامیہ میں صدقات دو قسم کے ہیں:

(۱) صدقات واجبہ (۲) صدقات نافلہ (۵۴۹)

صدقات واجبہ سے مراد وہ صدقات جن کا نکالنا ہر صاحب استطاعت مسلمان پر فرض یا واجب ہو جیسے زکوٰۃ، عشر اور صدقہ فطر وغیرہ۔

صدقات نافلہ سے مراد وہ صدقات ہیں جو انسان اپنی خواہش سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے۔ صدقات کا تعلق مالی عبادات سے ہے لہذا اس میں توکیل کی مشروعیت ان نصوص سے واضح ہوتی ہے۔ تقسیم زکوٰۃ کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا“ (۵۵۰)

(ترجمہ) بے شک زکوٰۃ فقراء، مساکین اور عاملین (اور دیگر مصارف شرعیہ) کے لیے ہے۔
اس آیت میں عاملین زکوٰۃ کا زکوٰۃ وصول کرنا اور تقسیم کرنا وکالت ہی کی ایک صورت ہے۔
حضرت معاذ بن جبلؓ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یمن کا عامل مقرر کیا تو آپ نے ان سے فرمایا:

”فاعلم ان اللہ افترض علیہم صدقۃ فی اموالہم توخذ من اغنیائہم فترد فی فقرائہم“

”ہم“ (۵۵۱)

جان لو بے شک اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے اموال پر زکوٰۃ فرض کی ہے آپ ان کے اغنیاء سے زکوٰۃ لے کر ان کے فقراء میں تقسیم کر دیجئے۔ یہ حدیث بھی زکوٰۃ کی وصولی و تقسیم پر وکالت کی مشروعیت کو ثابت کرتی ہے۔ صدقات میں توکیل کی مشروعیت کے متعلق فقہاء کرام سے بھی اقوال

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com سہول ہیں۔

علامہ مرادوی فرماتے ہیں۔

”یصح فی کل حق اللہ تعالیٰ تدخلوا النیابة کالصدقات والزکوات بلانزاع“ (۵۵۲)

اللہ تعالیٰ کے وہ تمام حقوق جن میں بلا اختلاف نیابت ہو سکتی ہے صدقات اور زکوٰۃ ہیں۔

خطیب الشریبی فرماتے ہیں۔

فلا یصح فی عبادۃ الاتفرقة زکاة (۵۵۳)

عبادات میں سے تقسیم زکوٰۃ میں توکیل جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ زکوٰۃ و

صدقات کی تقسیم اور وصولی میں زکوٰۃ جائز ہے۔ (۵۵۴)

ان عبادات مالیہ میں موکل غیر مشروط پر وکیل مقرر کر سکتا ہے اگرچہ اسے کوئی عذر لاحق ہو یا

نہ ہو۔ اس لیے کہ ان عبادات کا اصل مقصد مالدار کی آزمائش اور محتاج کی حاجت دور کرنا ہے جو

وکیل کے فعل سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی لیے زکوٰۃ کی وصولی اور تقسیم کی وکالت کے لیے وکیل کا

عاقل و بالغ ہونا تو ضروری ہے لیکن مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ (۵۵۵)

احکام

توکیل تقسیم صدقات اور زکوٰۃ سے متعلق کتب فقہ میں یہ احکام موجود ہیں۔

۱۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زکوٰۃ کی رقم فقراء میں تقسیم کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا اگر

وکیل خود محتاج ہے تو وہ اپنے بیوی و بچوں میں تقسیم کر سکتا ہے لیکن خود اپنے آپ کو نہیں دے

سکتا۔ البتہ اگر موکل نے اسے یہ کہا ہو کہ تم جہاں چاہو اس زکوٰۃ کو تقسیم کرو تو پھر مستحق ہونے

کی صورت میں خود بھی لے سکتا ہے۔

وکیل کا فقیر چچہ اگر نابالغ ہو تو وکیل اسے اپنے موکل کی زکوٰۃ صرف اس وقت دے سکتا ہے جب

وہ وکیل خود فقیر ہو کیونکہ اگر باپ غنی ہو تو نابالغ بچے کو بھی غنی تصور کیا جاتا ہے۔

۲۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم فلاں شخص کو دے کر آؤ تو اب وکیل پر لازم ہو

گا کہ وہ رقم زکوٰۃ صرف اس شخص کو دے۔ اگر اس نے کسی اور شخص کو دے دی تو مخالفت کی

وجہ سے اسے تاوان ادا کرنا ہو گا۔

۳۔ ادائیگی زکوٰۃ کے وکیل نے اگر موکل کی دی ہوئی رقم اپنے پاس روک لی اور اپنے مال میں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ سے موکل کی زکوٰۃ ادا کی اور اس کی نیت یہ ہو کہ وہ موکل کی دی ہوئی رقم خود رکھ لے گا تو یہ درست ہے لیکن وکیل اگر یہ چاہے کہ وہ پہلے موکل کی رقم خرچ کرے پھر اپنے پاس سے موکل کی زکوٰۃ ادا کرے تو یہ جائز نہیں۔

۲۔ تقسیم زکوٰۃ کے لیے مقرر شدہ وکیل اپنے موکل کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے کیونکہ اس کا مقصد صرف تقسیم یا ادائیگی زکوٰۃ ہے اس میں کسی رائے کے اظہار کی ضرورت نہیں ہوتی۔

۵۔ اگر ایک سے زیادہ موکلوں نے ایک شخص کو تقسیم زکوٰۃ پر وکیل مقرر کیا اور انہوں نے اسے الگ الگ زکوٰۃ کی رقم دی۔ بعد میں وکیل نے ان تمام رقوم زکوٰۃ کو یکجا کر دیا تو وکیل پر تاوان آئے گا۔ جو کچھ وہ فقراء کو دے گا وہ اس کی جانب سے شمار ہو گا البتہ اگر فقراء کو دینے سے پہلے موکلوں نے اجازت دے دی یا عرف کی بنا پر اسے ایسا کرنے کی اجازت ہو تو وکیل کی طرف سے ادا شدہ رقم موکلوں کی زکوٰۃ ہی متصور ہوگی۔ اگر فقراء کی طرف سے وصولی زکوٰۃ پر کوئی وکیل مقرر ہو تو وہ مختلف لوگوں سے حاصل کی ہوئی زکوٰۃ کو یکجا کر سکتا ہے۔ (۵۵۶)

۶۔ ادائیگی زکوٰۃ کے لیے وکیل کے لیے ضروری ہے کہ وہ موکل کی طرف سے ادا کرنے کی نیت کرے کیونکہ اس کے بغیر موکل کی طرف سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ (۵۵۷)

۷۔ دو موکل اگر عقد شراکت کے تحت کاروبار کرتے ہوں تو دونوں نے ایک دوسرے کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کرے۔ پھر دونوں نے ایک ہی وقت میں شریک کی زکوٰۃ ادا کی۔ تو دونوں میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہو گا۔ خواہ اسے دوسرے کے خود زکوٰۃ ادا کرنے کا علم تھا یا نہیں تھا اگر دونوں نے آگے پیچھے زکوٰۃ ادا کی تو بعد میں ادا کرنے والا ضامن ہو گا۔ خواہ اسے اپنے شریک کے خود زکوٰۃ ادا کرنے کا علم تھا یا نہ تھا۔ (۵۵۸)

۸۔ موکل نے کسی کو اپنی زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے وکیل مقرر کیا پھر موکل نے وکیل کے ساتھ یا اس سے پہلے خود ہی زکوٰۃ ادا کر دی۔ پھر وکیل نے بھی زکوٰۃ ادا کر دی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اب وکیل اس زکوٰۃ کی ادائیگی پر ضامن ہو گا۔ اگرچہ اسے موکل کی طرف سے ادائیگی کا علم تھا یا نہیں تھا۔ جب کہ صاحبین کے نزدیک ضامن نہیں ہو گا۔ (۵۵۹)

۹۔ اگر شرکت عتاق میں ایک شریک نے دوسرے کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کی تو وہ زکوٰۃ ادا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۳۲

کرنے والا اس حصہ کا ضامن ہو گا۔ کیونکہ وہ تجارت اور مال میں ایک دوسرے کے نائب ہیں لیکن ادائیگی زکوٰۃ میں ایک دوسرے کے نائب نہیں۔ لہذا بلا اجازت شریک کا زکوٰۃ ادا کرنا اپنے اختیارات میں تجاوز کرنا ہے۔ البتہ اگر وہ اجازت دے یا حکم دے تو پھر اس کا زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہو گا۔ (۵۶۰)

۱۰۔ موکل نے اپنے وکیل سے یہ کہا:

”اخرج زکوٰۃ مالی من مالک“

اپنے مال سے میرے مال کی زکوٰۃ نکال، اس طرح زکوٰۃ ادا کرنا درست ہو گا۔ (۵۶۱)

۱۱۔ اگر کسی کو موکل نے ادائیگی صدقہ کے لیے وکیل مقرر کیا اور اسے کچھ رقم بطور صدقہ ادا کرنے کے متعلق یہ کہا کہ یہ رقم فلاں پر خرچ کرو۔ تو وکیل اس رقم کو اپنے اور اپنے بچوں پر خرچ نہیں کر سکتا اگرچہ وہ خود صدقہ لینے کا اہل ہو۔ (۵۶۲)

۱۲۔ وکیل کو یہ بھی چاہیے کہ ادائیگی صدقہ کے وقت وہ جسے صدقہ دے اسے بتائے کہ وہ اس صدقہ کو فلاں کی طرف سے ادا کر رہا ہے یا فلاں نے دیا ہے۔ بصورت دیگر وکیل کا اپنے مال سے صدقہ ادا کرنا متصور ہو گا۔ (۵۶۳)

۱۳۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ فلاں شخص پر یہ مال صدقہ کرو تو موکل کو وہی مال وکیل کو ادا کرنا ہو گا اور وکیل پر بھی لازم ہو گا کہ وہ اس شخص پر صدقہ کرے۔ (۵۶۴)

۱۴۔ موکل نے اگر وکیل سے کہا کہ یہ رقم دس مساکین پر صدقہ کر دو۔ وکیل نے وہ رقم ایک ہی مسکین کو دے دی تو جائز ہو گا۔ کیونکہ موکل کو صدقہ کرنا مطلوب تھا نہ کہ مستحقین کی تعداد کو پورا کرنا۔ (۵۶۵)

۱۵۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ وہ یہ رقم فلاں شہر کے غراء میں تقسیم کر دے لیکن وکیل نے کسی اور شہر کے لوگوں میں تقسیم کر دی تو موکل کی مخالفت کی وجہ سے وکیل پر تاوان واجب ہو گا۔ اس طرح اگر فقراء کو بھی خاص کر دیا تو بھی وکیل موکل کی مخالفت نہیں کر سکتا البتہ اگر یہ شرط نہ کی ہو تو وکیل جہاں چاہے جس کو چاہے صدقہ کی رقم دے سکتا ہے۔

۱۶۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ ایک ہزار روپے صدقہ کر دو پھر موکل نے بھی اتنی رقم صدقہ کر دی تو وکیل کو صدقہ کرنے پر ضمان نہیں آئے گا۔ (۵۶۶)

۱۷۔ موکل نے تقسیم زکوٰۃ و صدقات کے لیے کسی کو وکیل مقرر کیا۔ وکیل نے وہ رقم اپنی ذات

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پر خرچ کر لی پھر اتنی رقم بعد میں اپنے مال سے صدقہ کر دی تو یہ جائز ہے۔ (۵۶۷)

۱۸۔ صدقہ کرنے کے لیے جس شخص کو وکیل مقرر کیا گیا ہو اس پر لازم ہوتا ہے کہ وہ تمام رقم

صدقہ کر دے اپنے پاس کوئی رقم نہ رکھے اور نہ ہی کسی سے رقم واپس لوٹائے۔ کیونکہ اس

وکالت میں وکیل سفیر کی طرح ہوتا ہے۔ (۵۶۸)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل اضحیہ

اضحیہ کا لفظ ضح سے ہے جس کا لغوی معنی ہے بکری یا اس طرح کا جانور جو ایام نخی میں ذبح کیا جائے۔ یہ چونکہ نخی یعنی دن چڑھے ذبح کیا جاتا ہے اس لیے اسے اضحیہ کہا جاتا ہے گویا یہ نام لڑقبیل نسمیہ شبی باسم وقۃ (یعنی وقت کی مناسبت سے اس کا نام رکھنا) ہے۔ (۵۶۹)

شرعی اصطلاح میں اضحیہ کہتے ہیں۔

”انعام التی تذبح ایام النحر اقامۃ السنۃ“ (۵۷۰)

وہ چوپایہ جو قربانی کے دنوں میں سنت کے مطابق ذبح کیا جائے۔ قربانی کا تعلق عبادات مالیہ کے ساتھ ہے۔

قربانی میں توکیل سے متعلق حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کچھ بکریاں دیں تاکہ انہیں صحابہ کرامؓ میں تقسیم کر دیا جائے۔ تقسیم کے بعد ایک بکری کا بچہ رہ گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔

”ضح بہ انت“ اس کی تم قربانی کر لو۔ (۵۷۱)

اس حدیث کی روشنی میں علامہ شوکانی اور علامہ ظفر احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قربانی کی تقسیم و وصولی اور ذبح قربانی میں توکیل جائز ہے۔ (۵۷۲)

معنی المحتاج میں خطیب الشریعی نے بھی ذبح قربانی میں توکیل کو جائز لکھا ہے۔ (۵۷۳)

احکام

- ۱۔ اگر موکل نے کسی شخص کو اس لیے وکیل مقرر کیا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی دینے کے لیے سیاہ رنگ کا جانور خریدے۔ وکیل نے وہ گائے خریدی جس کا رنگ سیاہ اور سفید تھا۔ تو یہ جانور مخالفت رنگ کے باوجود موکل ہی کا ہو گا اس لیے کہ رنگ کی مخالفت ذبح قربانی میں دینی اور عربی لحاظ سے کوئی اہمیت نہیں رکھتی اور اس رنگ کی گائے ذبح کرنے سے بھی قربانی ادا ہو جائے گی۔
- ۲۔ اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ اس کے لیے وہ مینڈھا خرید جائے جس کے بڑے بڑے سینک اور بڑی بڑی آنکھیں ہوں۔ وکیل نے موکل کی مخالفت کرتے ہوئے بے سینک اور چھوٹی آنکھوں والا مینڈھا خرید اتو یہ جانور موکل کا نہیں ہو گا۔ کیونکہ یہ وصف ایسا ہے جسے لوگ قربانی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۲۵

کے جانور میں مرغوب رکھتے ہیں اس طرح اس مخالفت کی وجہ سے یہ جانور وکیل ہی کا ٹھہرے گا۔

۳۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ قربانی کے لیے مشیہ (۵۷۴) گائے خریدو اور اس کی قیمت موکل نے بیان نہیں کی اور وکیل نے مشیہ (۵۷۵) خرید لیا تو اس حالت میں دو صورتیں ہوں گی پہلی صورت یہ کہ اگر مشیہ بچہ نسبتاً "منہ کے کم قیمت پر خریدو تو منہ موکل کے ذمہ لازم نہیں ہو گا۔

دوسری صورت یہ کہ منہ اور مشیہ دونوں کی ایک ہی قیمت ہو تو منہ موکل کے ذمہ لازم آئے گا کیونکہ وکیل نے موکل کا حکم چھوڑ کر اس کے حق میں بہتر بات کی مخالفت کی ہے۔ لہذا یہ موکل کے لیے ہی ہو گا۔

۴۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ میری طرف سے قربانی کرنے کے لیے ایک بکری خریدو وکیل نے بکری خرید لی۔ لیکن ایک شخص کو ایک درہم اجرت پر مزدور مقرر کیا کہ وہ اس بکری کو ہانک لائے تو یہ ایک درہم موکل کے ذمہ نہ ہو گا۔

۵۔ موکل نے وکیل سے کہا کہ قربانی کے لیے ایک بھیڑ خریدو، اس نے بھیڑ کی بجائے بکری خریدی یا اس کے برعکس ہوا تو وہ جانور مخالفت کی بنا پر موکل کے ذمہ نہ ہو گا۔ (۵۷۶)

۶۔ اگر کوئی شخص کسی مقام میں گھرا ہوا ہے اور وہ خود قربانی نہیں دے سکتا تو اس نے ذبح قربانی کے لیے کسی دوسرے شخص کو وکیل مقرر کیا۔ اس دوران موکل حصار سے آزاد ہو گیا اور اس نے خود قربانی کر لی۔ لیکن ادھر وکیل نے بھی قربانی اس کی طرف سے کی تو وکیل بالاجماع ضامن نہیں ہو گا۔ (۵۷۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۲۶

احکام توکیل مندورات

مندورات کا لفظ نذر سے مشتق ہے جس کا معنی ہے ڈرانا۔ بالخصوص ایسا ڈرانا جو کسی کی بہتری کے لیے ہو۔ (۵۷۸) اسلامی اصطلاح میں نذر کہتے ہیں:

”ایجاب الفعل المشروع علی النفس بالقول تعظیماً“ (۵۷۹) (اللہ تعالیٰ)

اللہ تعالیٰ کے حوالے سے کسی جائز امر کو اپنے اوپر لازم کر لینا نذر کہلاتا ہے۔ امام راغب اصفہانی نذر کے متعلق فرماتے ہیں۔

”ان توجب علی نفسک مالیس بواجب لحدوث امر“ (۵۸۰)

کسی امر واقعہ کے بعد کسی امر کو اپنے لیے ضروری قرار دینا جو پہلے ضروری نہ ہو۔ جیسے کہا جاتا ہے۔ ”نذرت للہ امراً“

میں نے اللہ تعالیٰ کے لیے نذر مانی۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے کہا۔

”انی نذرت للرحمن صوما“ (۵۸۱)

(ترجمہ) بے شک میں نے اللہ کے لیے روزے کی نذر مانی۔

نذری کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا۔

”وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان اللہ یعلمہ“ (۵۸۲)

(ترجمہ) جو کچھ تم خرچ کرو یا جو تم نذر مانو بے شک اللہ تعالیٰ اسے جانتا ہے۔

نذر کے متعلق شرعی حکم یہ ہے کہ وہ شرعی احکام کے خلاف اور خود کو تکلیف دینے سے

متعلق نہ ہو۔ نذر صرف جائز امور میں ہونی چاہیے جیسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک

بوڑھے شخص کو جس کے پاس سواری بھی موجود تھی کو پیدل حج کے لیے جاتے دیکھا۔ آپ نے اس کے

دو بیٹوں سے جو اسی کے ساتھ تھے پوچھا یہ بوڑھا شخص پیدل حج کے لیے کیوں جا رہا ہے۔ اس نے عرض

کیا یا رسول اللہ اس نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تھی یہ سن کر آپ نے فرمایا۔

”ان اللہ تعالیٰ عن تعذیب هذا النفسه لغنى وامره ان یرکب“ (۵۸۳)

بے شک اللہ تعالیٰ اپنے آپ کو تکلیف دینے سے بے پروا ہے پھر آپ نے اسے حکم فرمایا کہ

وہ اونٹ پر سوار ہو جائے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۴۷

ایک دوسری روایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”ان الله غنى عنك وعن نذرك“ (۵۸۳)

بے شک اللہ تعالیٰ تجھ سے اور تیری نذر سے بے پروا ہے۔

قرآن مجید میں نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا۔ ارشاد ہوتا ہے۔

”وليفوا نذورهم“ (۵۸۵) یعنی اپنی نذروں کو پورا کرو۔ سورۃ الدھر میں فرمایا گیا۔

”يوفون بالنذر“ (۵۸۶)

ایراں وہ لوگ ہیں جو اپنی نذروں کو پورا کرتے ہیں۔ بلکہ اگر کسی نے نذر مانی اور اس نے

زندگی میں پوری نہ کی تو اس کے ولی کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مسند احمد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”من مات وعليه صيام يصوم عنه وليه“ (۵۸۷)

جو شخص اس حالت میں دنیا سے رخصت ہوا کہ اس پر نذر کے روزے ہوں تو اس کا ولی اس

کی طرف سے روزے رکھے۔

سنن ابی داؤد میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے فرمایا۔

”لا نذر في معصية وكفارة يمين“ (۵۸۸)

حرام اور گناہ کے امور میں کوئی نذر نہیں۔ ایسی نذر کا کفارہ قسم ہی کا کفارہ ہے۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تھی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا۔

”ان تركب وتهدى هديا“ (۵۸۹)

ایک قربانی کر اور سوار ہو کر حج کرنے جا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا۔

”من نذر نذرا لم يسمه فكفارة يمين ومن نذر نذرا في معصية فكفارة

كفارة يمين ومن نذر نذرا لا يطيقه فكفارة يمين“ (۵۹۰)

جس نے غیر معین نذر مانی (جیسے کہا کہ مجھ پر نذر ہے، یعنی نماز یا روزے کا ذکر نہیں کیا) اس کا

کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ جس نے گناہ کرنے سے متعلق نذر مانی اس کا کفارہ بھی قسم کا کفارہ ہے اور جس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۳۸

نے ایسی نذر مانی جسے وہ پورا کرنے کی طاقت نہ رکھے تو بھی اس کا کفارہ قسم ہی کا کفارہ ہے۔

بہر حال نذر کا کفارہ قسم ہی کا کفارہ ہے اور وہ تین طرح کا ہے۔

(۱) طعام مساکین (۲) تین روزے رکھنا (۳) غلام کی آزادی۔

روزہ وکالت سے مستثنیٰ ہے اور غلاموں کی آزادی متروک ہے۔ لہذا طعام مساکین میں

توکیل ہوگی۔

خلاصہ یہ کہ اگر نذر ایسی ہو جس کا تعلق ایسی عبادت سے ہو جو وکالت سے مستثنیٰ ہو تو اس

میں توکیل نہیں ہوگی۔ اور اگر نذر ایسی عبادت سے متعلق ہو جس میں توکیل جائز ہو تو اس میں توکیل ہو

سکتی ہے۔ جیسے صدقہ کرنا یا لوگوں کو کھانا کھلانا وغیرہ۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل کفارات

کفارات کا لفظ کفر سے بنا ہے جس کا معنی ہے کسی چیز کو پوشیدہ کرنا اور ڈھانپنا، یعنی وہ شخص جو لوہے کے لباس میں لمبوس ہو اور اس نے لوہے سے اپنے جسم کو چھپا رکھا ہو۔
”گناہ غطی بہ وستر“ (۵۹۱) گویا اس نے خود کو لوہے میں ڈھانپ لیا اور چھپا رکھا ہے۔ اسی سے کفارہ ہے جس کا معنی ہے۔

”ما یستغفر بہ الاثم من صدقة وصوم ونحو ذلک“ (۵۹۲)

گناہ کو صدقہ سے ڈھانپ لینا جو روزے یا کسی اور صورت میں ہو۔

بقول زبیدی: ”سمیت الکفارات لانہا تکفرا الذنوب الی تسترہا“ (۵۹۳)

ان امور کو کفارات اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ کفارات گناہوں کو چھپا لیتے ہیں۔ شریعت اسلامیہ میں کفارات سے مراد وہ سزائیں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے بعض تعبدی، معاشرتی، اور قانونی حدود کو توڑنے میں مقرر کی ہیں۔

ان کفارات کی اقسام یہ ہیں:

(۱) غلاموں کی آزادی (۲) روزہ رکھنا (۳) مساکین کو کھانا کھلانا (۴) مساکین کو لباس پہنانا

(۵) صدقہ کرنا

اسلام میں حدود کے توڑنے پر مندرجہ ذیل کفارات مقرر کیے گئے ہیں۔

۱۔ کفارہ قسم

اس سے مراد وہ کفارہ ہے جو کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے کے بعد اس کو پورا نہ کرے۔
اس کفارہ کا ذکر قرآن مجید میں اس طرح ہوا۔

”لایواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یواخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ

اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم وکسوتہم وتحریر رقبة فمن لم یجد

فصیام ثلثة ایام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم“ (۵۹۴)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تم سے تمہاری فضول قسموں پر باز پرس نہیں کرے گا۔ لیکن ان قسموں کی

باز پرس کرے گا جن کو تم نے پختہ کر دیا ہے تو اس قسم کے توڑنے کا کفارہ یہ ہے کہ دس مساکین کو

(ترجمہ) کسی مومن کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی مومن کو قتل کرے مگر خطا (۵۹۷) سے اور جس نے کسی مومن کو خطا سے قتل کیا تو اس کی سزا یہ ہے کہ وہ ایک مسلمان غلام آزاد کرے اور مقتول کے گھروالوں کو دیت (خون بہا) ادا کرے سوائے اس کے کہ وہ خود ہی دیت معاف کر دیں پھر اگر مقتول تمہاری کسی دشمن قوم سے ہو لیکن وہ مقتول خود مومن ہو تو قاتل ایک مسلمان غلام آزاد کرے اور اگر مقتول اس قوم سے ہو جس کا تمہارے ساتھ معاہدہ ہو چکا ہے ہو تو قاتل مقتول کے ورثاء کو دیت ادا کرے اور ایک مسلمان غلام آزاد کرے جو شخص غلام نہ پاسکے تو وہ دو ماہ کے متواتر روزے رکھے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس گناہ کی توبہ یہی مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۵۱

اور حکمت والا ہے۔

۳۔ کفارہ ظہار

ظہار سے مراد کسی مرد کا اپنی زوجہ کو یہ کہنا ہے کہ تو مجھ پر ایسے حرام ہے جیسے میری بہن اور میری ماں وغیرہ۔ اس ظہار سے طلاق تو واقع نہیں ہوتی لیکن مرد کے لیے ایسا کہنا حرام قرار دیا گیا ہے اس کے بدلے اسے کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ حکم قرآن مجید میں اس طرح ہے۔

الذین یظاہرون منکم من نساء ہم ماہن امہاتہم ان امہاتہم الا الی ولدنہم
وانہم لیقولون منکرا من القول وزورا وان اللہ لعفو غفور۔ والذین
یظاہرون من نساء ہم ثم یعودون لعمالواہم تحریر رقبة من قبل ان یتماسا ذ
لکم توعظون بہ واللہ بما تعملون خبیر فمن لم یجد فصیام شہرین
متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا (۵۹۸)

(ترجمہ) وہ لوگ جو اپنی ازواج سے ظہار کرتے ہیں وہ ان کی مائیں نہیں ہیں۔ ان کی مائیں صرف وہی ہیں جنہوں نے انہیں جتا ہے بے شک ظہار کرے والے لوگ بہت بری بات اور جھوٹ کہتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنی ازواج سے ظہار کر بیٹھیں پھر وہ اس بات سے پلٹنا چاہیں جو انہوں نے کہا تو خاوند اسے چھونے سے پہلے ایک غلام آزاد کرے۔ یہ ہے جس کا ہمیں حکم دیا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس سے آگاہ ہے جو تم کر رہے ہو۔ اور جو شخص غلام نہ پائے تو وہ اپنی بیوی کے پاس جانے سے پہلے دو ماہ لگاتار روزے رکھے اور جو اس پر قادر نہ ہو تو وہ ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے۔

ان آیات میں بھی تین کفارات کا ذکر ہے۔

(۱) غلام کی آزادی (۲) دو ماہ تک متواتر روزے رکھنا (۳) ساٹھ مساکین کو کھانا کھانا۔

۵۔ جنایات حج

جنایات حج سے مراد وہ جنایات ہیں جو حالت احرام میں محرم اگر احرام کی شرائط پوری نہ کرے تو اسے کفارہ کی صورت میں ادا کرنا پڑتی ہیں جیسے محرم کا ایک مکمل عضو کو خوشبو لگانا، تمام دن سر کو ڈھانپ کر رکھنا، صفا اور مروہ کے درمیان سعی چھوڑنا اور تین ایام کی رمی جمار ترک کرنا۔ ان تمام امور کے ارتکاب پر الگ الگ ایک جانور ذبح کرنا کفارہ ہے۔ (۵۹۹)

ان آیات قرآنیہ یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں بعض افعال کے ارتکاب اور بعض حدود الہی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۵۲

کو توڑنے پر یہ کفارات واجب ہوتے ہیں۔

(۱) طعام مساکین (۲) لباس مساکین (۳) صدقہ کرنا (۴) جانور ذبح کرنا (۵) روزہ رکھنا (۶)

غلام کی آزادی

ان میں موخر الذکر دو کفارات توکیل سے مستثنیٰ اور متروک ہیں جب کہ اول الذکر چار کفارات میں توکیل جائز ہے۔

کفارات میں توکیل کی مشروعیت حضرت عمر فاروقؓ کی اس سنت سے ہوتی ہے جس کے متعلق امام سرخسی نے لکھا ہے۔

آپ نے ایک بار کسی قوم کے متعلق یہ قسم اٹھائی کہ میں انہیں کوئی عطیہ نہیں دوں گا پھر ان کی حالت اب پر واضح ہوئی تو آپ نے انہیں کچھ عطیہ دے دیا۔ اس کے بعد آپ نے اپنے کسی خادم سے فرمایا۔

”فَاذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَاطْعِمْ عَنِّي عَشْرَةَ مَسَاكِينَ كُلَّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ حِنْطَةٍ“

اوصاع من تمر“ (۶۰۰)

پس جب ہم نے قسم توڑ دی لہذا تم جاؤ اور دس مساکین کو کھانا کھلاؤ ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع (۶۰۱) کھجور دو۔

اس روایت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ کفارہ قسم طعام مساکین کی صورت میں ادا کرنے کے لیے توکیل جائز ہے۔

احکام

کفارات کی توکیل سے متعلق یہ احکام ملتے ہیں۔

۱۔ کفارہ میں موکل نے نئے کپڑے وکیل کو دیے تو وکیل نے ان کپڑوں کی بجائے کوئی اور کپڑے بطور کفارہ دیے تو یہ جائز نہیں ہو گا۔ (۶۰۲)

۲۔ لباس میں کپڑے سے مراد اتنا کپڑا ہے جو کسی شخص کے اکثر بدن کو ڈھانپ لے، دوسرے قول کے مطابق کم از کم اتنا کپڑا دینا چاہیے جس سے نماز ہو جاتی ہے۔ لیکن عورت کے لیے اتنا کپڑا دینا ہو گا جو تمام بدن کو ڈھانپ لے۔ (۶۰۳)

۳۔ اگر موکل نے وکیل کو اس لیے مقرر کیا کہ اس کی طرف سے کفارہ ظہار میں ساٹھ مساکین کو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نے ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن کھانا کھلایا تو یہ بھی جائز ہو گا۔ (۶۰۴)

۴۔ موکل نے مسکین کو کھانا کھلانے کے لیے وکیل مقرر کیا۔ اب وکیل کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ نصف صاع سے کم کھانا دے البتہ اگر اس نے ایک مسکین کو ہی دس مسکین کا کھانا دے دیا تو جائز ہے۔ (۶۰۵)

۵۔ طعام سے مراد صبح و شام کا سیر ہو کر کھانا کھانا ہے ایک وقت کا کھانا ہو تو وکیل نے بیس یوم تک کھلایا تو یہ بھی جائز ہے۔ اگر وکیل نے دس مسکین کو اکھٹا کھانا کھلا دیا تو بھی درست ہے۔ کھانا کھانے والوں کا بچہ نہیں جو ان ہونا ضروری ہے۔ (۶۰۶)

۶۔ وکیل نے اگر طعام کفارہ موکل کے زیر کفالت لوگوں کو کھلا دیا تو کفارہ ادا نہیں ہو گا۔ البتہ اگر وکیل اپنے قریبی عزیزوں کو دے سکتا ہے۔ (۶۰۷)

۷۔ موکل نے اگر دو قسموں کا کفارہ ادا کرنے کے لیے وکیل کیا تو وکیل کو ان دونوں قسموں کا الگ الگ کفارہ ادا کرنا ہو گا۔ (۶۰۸)

۸۔ وکیل کو چاہیے کہ وہ کفارہ کا کھانا غریب افراد جو زکوٰۃ لینے کا مستحق ہوں کو کھلائیں۔ غیر مسلموں کو بھی کفارے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے۔ (۶۰۹)

۹۔ موکل نے کفارہ کی رقم جس قسم کفارہ میں وکیل کو دی وکیل پر لازم ہے کہ وہ اس رقم کو اس طرح خرچ کرے یعنی اگر مسکین کو کھانا کھلانے کے لیے دی تو اس رقم سے مسکین کو کھانا کھلائے اگر لباس دینے کے لیے رقم دی تو انہیں لباس ہی دیا جائے۔ (۶۱۰)

۱۰۔ کفارہ کے ضمن میں اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ یہ کھانا فقراء کو جبہ کر دو تو یہ درست نہیں ہو گا اسی طرح اگر موکل نے وکیل سے کہا کہ میری قسم توڑنے سے قبل دس مسکین کو بطور کفارہ کھانا کھلا دو تو یہ بھی درست نہیں ہو گا۔ (۶۱۱)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل ہفتم

احکام توکیل خصومات و جنایات

خصومات و جنایات سے مراد وہ مقدمات ہیں جن میں لڑائی جھگڑے وغیرہ کے معاملات پیش آتے ہیں۔ ان مقدمات کو عصر حاضر میں فوجداری مقدمات کہا جاتا ہے۔

احکام توکیل خصومت

خصومت کا لفظ ”خصم“ سے مشتق ہے جس کا معنی ”جھگڑنا“ (۶۱۲) کے آتے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ لفظ متعدد صیغوں میں استعمال ہوا ہے۔ سورۃ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے انسان کے بارے میں فرمایا۔
”وہو الدالخصام“ (۶۱۳) اور وہ انسان سخت جھگڑالو ہے۔
خصم کا ایک اور معنی کنارہ (۶۱۳) بھی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں دیناروں کے متعلق فرمایا۔

”نسیتھا فی خصم الفراش“ (۶۱۵) میں دیناروں کو بستر کے کونے میں بھول آیا ہوں (۶۱۶)
اسی سے خصم کا لفظ ہے جس کا معنی ہے مد مقابل، مخالف اور جھگڑا کرنے والا، خصومت اسی سے اسم ہے جس کا معنی ہے جھگڑا، مخالفت اور دشمنی۔ (۶۱۷)

توکیل خصومت سے مراد نزاعی مقدمات کی پیروی کے لیے کسی شخص کا اپنی طرف سے حق دعویٰ یا جواب دعویٰ کی پیروی کے لیے وکیل مقرر کرنا ہے۔ وکیل خصومت کا مفہوم علامہ عبدالرحمن جزیری نے یوں بیان کیا ہے۔

”من يقوم مقامه في الخصومة بان يدعى عنه دعوى صحيحة او يجب عن دعوى“

(۶۱۸)

جو شخص نزاعی مقدمات میں موکل کی طرف سے صحیح دعویٰ یا جواب دعویٰ دینے کا فرض انجام دے وکیل خصومت کہلاتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۵۵

اسلام میں وکیل کے تقرر کی ضرورت و اہمیت اس لیے محسوس کی گئی کہ انسان کی اجتماعی زندگی میں اختلافات و تنازعات فطری امور ہیں جن کے دینی، معاشی، معاشرتی، اور سیاسی اسباب ہوتے ہیں۔ لہذا اختلافات کے بعد ہر انسان کو دفاع کا حق بھی فطری ہوتا ہے۔ اسلام ہر انسان کو مختلف پہلوؤں کے لحاظ سے مختلف حقوق عطا کرتا ہے۔ انہی میں سے ایک دفاع کا حق ہے۔ اس حق کے حصول میں بعض لوگ ضعیف اور بعض لوگ قوی ہوتے ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں فرمایا۔

”انکم تختصمون اللہ وانما انا بشر ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجة من بعض انما افضى لکم علی نحو مما اسمع منکم“ (۶۱۹)

بے شک میں تو صرف انسان ہوں تم میرے پاس مقدمات لے کر آتے ہو۔ ممکن ہے کہ کوئی شخص دلیل پیش کرنے میں دوسرے سے زیادہ فصیح اللسان ہو اور میں اس کی بات سن کر اس کے حق میں فیصلہ دے دوں۔

اظہار رائے کے اس تفاوت اور انسانوں کی اس فطری کمزوری کو پورا کرنے کے لیے شریعت اسلامیہ نے خصومت میں وکالت کی اجازت دی۔ کیونکہ وکیل وہ شخص ہوتا ہے جو کسی کی ضروریات دعویٰ یا جواب دعویٰ کے مقدمات کو قانونی دلائل کے مطابق پیش کرے اور ان تمام پہلوؤں کو قانونی طور پر پورا کرے جن سے عام آدمی ناواقف اور نااہل ہوتا ہے۔

فلاسفہ الحقوق بھی اس بات کی تائید کرتے ہیں کہ حقیقت کی بنیاد بحث پر ہوتی ہے بحث کے طریقے حقیقت سے مختلف ہوتے ہیں اور ہر کوئی اپنے زاویہ سے ہر چیز کو سوچتا ہے لہذا یہ اختلاف رائے حق کو پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے۔

وکیل، قاضی یا جج کے سامنے اسباب و علل اور وجوہات وغیرہ تمام امور کو نہایت شرح و بسط کے ساتھ پیش کرتا ہے تاکہ جج عدل سے فیصلہ کر سکے۔

مشروعیت

توکیل خصومت کی مشروعیت اور جواز کا اثبات اس حدیث مبارکہ سے ہوتا ہے۔

عن ابن عباس فی قصة قدوم مسیلة الکذاب فاقبل الیہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ومعہ ثابت بن قیس بن شماس فی ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

القطعة ما اعطيتكها ولن تعدو امر الله فيك ولن ادبرك ليعقرنك الله وانى

لاراك النى اريت فيه مارايت وهذا ثابت يجيبك عنى ثم انصرف عنه (۶۲۰)

(ترجمہ) میلہ کذاب کی مدینہ میں آمد کے واقعہ میں (۶۲۱) حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آئے۔ آپ کے ساتھ ثابت بن قیس بن شاس رضی اللہ عنہ (۶۲۲) تھے۔ آپ کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی اور آپ میلہ کے پاس اس کے ساتھیوں میں کھڑے ہو گئے اور اس سے فرمایا۔

اگر تو مجھ سے اس چھڑی کا بھی مطالبہ کرے تو میں تجھے نہیں دوں گا۔ اللہ تعالیٰ کا تیرے بارے میں جو فیصلہ ہے میں اس سے ہرگز تجاوز نہیں کر سکتا۔ اگر تو نے پیٹھ پھیری تو اللہ تعالیٰ تجھے ضرور ہلاک کر دے گا۔ میں تجھے وہی بات بتاتا ہوں جو مجھے بتائی گئی ہے اور یہ ثابت بن قیس ہیں جو میری طرف سے تجھے جواب دیں گے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ثابت بن قیسؓ کا متعلق یہ فرمانا کہ یہ میری طرف سے تجھے جواب دیں گے۔ خصومت میں وکالت کا جواز پیش کرتا ہے۔
دوسری روایت سنن بیہقی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ فرماتے ہیں۔

”كان على بن ابي طالب يكره الخصومة فكان اذا كانت له خصومة وكل فيها عقيل بن

ابى طالب فلما كبر عقيل وكلنى۔“ (۶۲۳)۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ خصومت یعنی عدالتی جھگڑوں و مقدمہ بازی کو ناپسند کرتے۔ لیکن پھر بھی جب کبھی ان کا کوئی مقدمہ ہوتا تو اس کی جوابدہی کے لیے اپنے بھائی عقیل ابن ابی طالبؓ کو وکیل مقرر کرتے۔ جب وہ بڑی عمر کے ہو گئے تو آپ نے اپنا مجھے وکیل مقرر کیا۔
حضرت علیؓ کا یہ فعل بھی توکیل خصومت کی مشروعیت پر دلالت کرتا ہے۔

شرائط

توکیل خصومت کے لیے دو قسم کی شرائط ہیں۔

۱۔ عمومی شرائط۔ ۲۔ خصوصی شرائط۔

عمومی شرائط سے مراد وہ شرائط ہیں جن کی بنا پر موکل اپنے معاملات طے کرنے کے لیے وکیل خصومت مقرر کر سکتا ہے۔ یہ شرائط حسب ذیل ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(۱) عدم ست (۲) عدم سط (۳) عدم سر (۴) عدم م (۵) سرویت (۶) بر (۷) ست م

(۸) قید (۹) آسانش (۱۰) پردہ نشینی۔ (۶۲۳)

ان شرائط پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر ان میں سے کوئی شرط موکل میں پائی جائے تو وہ اپنے مقدمات کے لیے وکیل خصومت مقرر کر سکتا ہے۔
خصوصی شرط سے مراد خصومتی مقدمات میں فریق ثانی کی رضامندی ہونا ہے اس شرط کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

”لا يجوز التوكيل بالخصومة من قبل المدعى والمدعى عليه الا برضاء الخصم“

(۶۲۵)

مدعی اور مدعی علیہ کی جانب سے توکیل خصومت فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں۔ آپ وکیل خصومت کی تقرری کے لیے فریق ثانی کی رضامندی اس لیے ضروری قرار دیتے ہیں کہ ہر شخص کو خصومت (مقدمہ بازی) اور مقدمہ سے متعلق دعویٰ اور جواب دعویٰ کرنا) کا طریقہ نہیں آتا۔ اگر ایک طرف وکیل نہ ہو بلکہ خود فریق ہو اور دوسری طرف وکیل خصومت ہو جو چرب زبانی، باطل دعووں اور ناجائز جیلوں کو پیش کر کے اپنے مخالف کو نقصان دے سکتا ہو۔ اس طرح ایک فریق کو ناجائز نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اس شرط کی تائید کرتے ہوئے علامہ ظفر احمد عثمانی نے لکھا ہے۔

ومن شاهد حال وكلاء الزمان في احقاقهم الباطل وابطالهم الحق لم يشك

قط في صحة قول الی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ ودقۃ فہم فی السنۃ (۶۲۶)

جو کوئی موجودہ زمانے کے وکلاء کے حالات کا آنکھوں دیکھے مشاہدہ کرے کہ وہ کس طرح باطل کو حق ثابت کرتے ہیں اور حق کو باطل بناتے ہیں تو اس بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں رہے گا کہ امام ابو حنیفہؒ نے جو کچھ فرمایا وہ بالکل صحیح تھا۔ اور آپ حدیث نبوی کے فہم میں کس قدر باریک بین اور حقیقت شناس تھے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فریق مخالف کی رضامندی کے بغیر وکیل خصومت کی تقرری اس لیے بھی درست نہیں کہ کسی بھی دعویٰ کی جواب دہی مخاصم (مدعا علیہ) پر واجب ہوتی ہے اور جج کسی بات کو ثابت کرنے کے لیے پہلے مخاصم کو عدالت میں بلاتا ہے تاکہ دعویٰ کی جواب دہی کرے۔ مدعی کا خصم کی رضامندی کے بغیر وکیل کرنا خالص حق قرار دینا درست نہیں۔ اس لیے کہ ایسے حق کا تصرف اس

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۵۸

وقت درست ہوتا ہے جب اس سے دوسرے کو نقصان نہ پہنچے۔ چونکہ فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر وکیل خصومت مقرر کرنے سے اسے نقصان پہنچ سکتا ہے لہذا توکیل خصومت میں فریق ثانی کی رضامندی ضروری ہے۔ (۶۲۷)

اس بات کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ام المومنین حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے۔
آپ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حجرہ مبارکہ کے دروازے کے پاس جھگڑے کی آواز سنی تو آپ جھگڑنے والوں کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا:

”انما انا بشر وانکم تختصمون“ (۶۲۸) ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجته من بعض فاقضی له علی نحو ما اسمع فمن قضیت له من اخیه شیاء فلا یناخذ فانما اقطع له قطعة من النار“ (۶۲۹)

(ترجمہ) بے شک میں تو صرف انسان ہوں تم میرے پاس مقدمات لے کر آتے ہو ممکن ہے کہ کوئی شخص دلیل پیش کرنے میں دوسرے سے زیادہ فصیح اللسان ہو اور میں اس کی بات سن کر اس کے حق میں فیصلہ دے دوں (۶۳۰) اس لیے اس بنا پر اگر میں اس کے بھائی کے خلاف کسی کے حق میں کسی چیز کا فیصلہ کروں (یعنی وہ سمجھتا ہو کہ یہ ناحق ہے) پس میں نے جس کے لیے کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کر دیا تو وہ آگ کا ٹکڑا ہو گا اس کو لے لے یا چھوڑ دے۔ اس حدیث مبارکہ سے تین باتیں واضح ہوتی ہیں۔

(i) جج کو دلائل یا شہادتوں کی روشنی میں فیصلہ کرنا چاہیے۔
(ii) اس صورت میں جج خلاف حقیقت بھی فیصلہ کر سکتا ہے یا قاضی کا فیصلہ خلاف حقیقت بھی ہو سکتا ہے۔

(iii) غلط فیصلہ کرنے والے فریق کو یہ علم ہونا چاہیے کہ ایسا کرنا حرام ہے۔
انہی وجوہ کی بنا پر امام ابو حنیفہؒ وکیل خصومت کے لیے فریق مخالف کی رضامندی شرط قرار دیتے ہیں۔ (۶۳۱) آپ کے نزدیک اگر موکل میں عمومی شرائط پائی جائیں تو وہ فریق مخالف کی رضا مندی کے بغیر بھی وکیل خصومت مقرر کر سکتا ہے۔ (۶۳۲)

بعض قہماء کے نزدیک مندرجہ ذیل صورتوں میں جج کسی بھی فریق کو خود بھی وکیل خصومت مقرر کرنے کی اجازت دے سکتا ہے۔ اگرچہ فریق مخالف رضامند ہو یا نہ ہو۔
پہلی صورت یہ ہے کہ جب ایک فریق کی نیت فریق ثانی کو ناحق نیچا دکھانا اور ناجائز نقصان

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۷۶

پہنچانا ہو۔ اس صورت میں جج دوسرے فریق کو وکیل خصومت مقرر کرنے کی اجازت دے سکتا ہے کیونکہ وہ خود اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

دوسری صورت یہ کہ بعض اوقات انسان یہ جانتا ہے کہ وہ غلطی پر ہے اور اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے میں ناکام ہو گا پھر بھی کوئی چالاک اور تیز وکیل کر لیتا ہے جس کا مقصد صرف فریق ثانی کی حق رسی میں تاخیر کرنا ہوتا ہے۔ اس صورت میں بھی جج دوسرے فریق کو وکیل خصومت مقرر کرنے کی اجازت دے سکتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے حق کی حفاظت کر سکے۔ اس صورت میں بھی وکیل ثانی کی رضا مندی ضروری نہیں البتہ ان حالات میں قاضی کا غیر جانبدار ہونا ضروری ہے۔ (۶۳۳)

صاحبن اور دیگر آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر موکل میں عمومی شرائط نہ بھی پائی جائیں تو بھی وکیل خصومت مقرر کرنے میں فریق مخالف کی رضامندی ضروری نہیں۔ کوئی بھی فریق غیر مشروط طور پر وکیل خصومت کا تقرر عمل میں لا سکتا ہے کیونکہ وکالت جواب دینے کے لیے ہوتی ہے یا خصومت کے لیے۔ یہ دونوں کام موکل کے حقوق سے متعلق ہیں۔ جب یہ موکل کے حقوق میں سے ہیں تو وکیل خالص اپنے حق میں تصرف ہو گا اور اس کے لیے دوسرے کی رضامندی کوئی شرط نہیں۔ (۶۳۴)

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ فریق مخالف کی رضامندی کے بغیر بھی ایک وکیل خصومت مقرر کیا جا سکتا ہے خواہ وکیل مدعی کا ہو یا مدعا علیہ کا اس لیے کہ وکیل خصومت انسان کا حق ہے اس میں کسی کی رضامندی کوئی ضروری نہیں۔ (۶۳۵) لہذا موکل خواہ مدعی ہو یا مدعی علیہ، اونچے مرتبے کا ہو یا ادنیٰ کا، مقیم ہو یا مسافر، مرد ہو یا پردہ نشین عورت اس کو اپنا وکیل خصومت مقرر کرنا صحیح ہے۔

ان اقوال سے بظاہر آئمہ ثلاثہ کی رائے بہتر معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ آئمہ ثلاثہ کے دلائل قوی ہیں۔ دوسری بات یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کی یہ رائے کہ ”فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر وکیل خصومت مقرر کرنے سے دوسرے فریق کو نقصان پہنچ سکتا ہے“ توجہ طلب ہے۔ اس لیے کہ فریق ثانی کو نقصان پہنچنے کا احتمال اس صورت میں بدستور قائم رہتا ہے کہ ایک فریق کو وکیل خصومت مقرر کرنے کے لیے دوسری فریق کی رضامندی پر پابند کر دیا جائے۔ کیونکہ چرب زبانی، باطل دعووں اور ناجائز جیلوں کو پیش کرنے کی قابلیت عام فریق میں بھی ہو سکتی ہے اگر ایک فریق قانون کا بذات خود عالم ہو، چرب زبان ہو اور دوسرا فریق اسے وکیل خصومت مقرر کرنے کی اجازت نہ دے تو پھر کس طرح اسے اپنا حق ملے گا۔ یہ صورت موجودہ دور میں عام پیش آ سکتی ہے۔ لہذا عصر حاضر میں صاحبین اور آئمہ ثلاثہ کا قول قابل ترجیح ہے۔ (۶۳۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام

قضاء اکرام نے توکیل خصومت کے ضمن میں یہ احکامات بیان کیے ہیں۔

۱۔ کیا وکیل دوران خصومت موکل کی طرف سے جرم کا اقرار یا انکار کر سکتا ہے یا نہیں۔ علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ اس اختیار کی چھ صورتیں ہیں۔

اول۔ عقد وکالت میں موکل وکیل کو وکالت خصومت یا جوابدہی کی وکالت کا اقرار دے اس صورت میں وکیل اقرار اور خصومت دونوں کا وکیل ہوگا۔

دوم۔ موکل عقد وکالت میں اقرار کو مستثنیٰ کر دے یعنی یہ کہے۔

”وکالتک بالخصومة غیر جائز الاقرار“ میں نے تجھے خصومت میں جائز اقرار کے علاوہ وکالت دی ہے اس صورت میں وکیل صرف انکار کا وکیل ہوگا اقرار کا نہیں۔

سوم۔ موکل عقد وکالت میں انکار کو مستثنیٰ کر دے۔ اس صورت میں ظاہر الروایہ کے مطابق وکیل صرف اقرار کا وکیل ہوگا اس لیے کہ کبھی انکار مضر ہوتا ہے جیسے مدعا اور مدعا علیہ کے پاس امانت ہو۔ اگر وکیل مدعا علیہ کے پاس مدعا بہ کے وجود کا انکار کر دے تو بعد میں مدعا علیہ کی جانب سے امانت کو واپس لوٹانے کا دعویٰ صحیح نہیں ہوگا صرف انکار سے پہلے صحیح ہوگا۔ لہذا انکار کے استثناء میں بھی فائدہ ہوگا جب کہ صاحب عنایہ کے نزدیک یہ وکالت باطل ہوگی۔

چہارم۔ موکل وکیل کو خصومت میں جائز امور سے متعلق اقرار و انکار دونوں کا اختیار دے۔ اس صورت میں وکیل اقرار اور خصومت دونوں کا وکیل ہوگا۔

پنجم۔ موکل خصومت میں ناجائز امور سے متعلق اقرار و انکار کا اختیار دے اس صورت میں متاخرین علماء کا اختلاف ہے۔

ششم۔ موکل نے مطلقاً ”جوابدہی کے لیے وکیل مقرر کیا ہو۔ اگرچہ جوابدہی اقرار و انکار کو شامل ہے لیکن بعض قضاء کے نزدیک یہ صرف انکاری خصومت کی جوابدہی سے مقید ہوگی اور بعض کے نزدیک اقرار و انکار کا اسے اختیار حاصل ہوگا۔ (۶۳۷)

۲۔ علامہ نابلسی نے بھی اقرار و انکار کے لحاظ سے توکیل خصومت کی یہ اقسام بیان کی ہیں:

(الف) خصومت اور اقرار میں وکیل کو وکالت مطلقہ دی گئی ہو تو یہ وکالت خصومت اور اقرار دونوں کی اجتماعی وکالت ہوگی۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(ب) اگر موکل وکیل کو صرف خصومت میں وکیل کرے تو اس میں صرف خصومت کی توکیل ہوتی ہے اقرار کی نہیں لہذا اسے اقرار کی اجازت نہیں ہوتی۔

(ج) موکل اپنے وکیل کو صرف خصومت کی اجازت دے لیکن اقرار و انکار سے منع کر دے چونکہ اس عقد وکالت میں صراحت کے ساتھ اقرار و انکار کی ممانعت کر دی جاتی ہے لہذا وہ صرف خصومت کا وکیل ہو گا۔ (۶۳۸)

شارح جملہ کے نزدیک اس صورت میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق یہ استثناء ہی درست نہیں کیونکہ وکالت کے ضمن میں اب کچھ باقی نہیں رہا۔

دوسرے قول کے مطابق یہ استثناء بھی درست ہے کیونکہ سکوت باقی ہے (۶۳۹)

ان صورتوں کے متعلق علامہ نابلسی فرماتے ہیں۔

پہلی صورت میں صرف قاضی کی مجلس میں اقرار درست ہے اگرچہ وہ خصومت اور اقرار دونوں کا وکیل ہے جب کہ امام شافعی کے نزدیک ایسا کرنے سے وکالت ہی درست نہ ہو گی۔ کیونکہ اقرار صرف موکل کی طرف سے ہو سکتا ہے وکیل کی طرف سے نہیں۔ دوسری اور تیسری صورت میں اگر اقرار کا استثناء ہے تو اقرار نہیں کر سکتا اور اگر وہ انکار کا وکیل ہے تو اقرار کا نہیں ہو سکتا۔ (۶۴۰)

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ طہیم کے نزدیک وکیل اپنے موکل کے خلاف عدالت کے رو برو اقرار کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ امام زفر و امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک بھی وکیل اپنے موکل کے خلاف اقرار کا اختیار نہیں رکھتا۔ (۶۴۱) کیونکہ وکیل خصومت و حقیقت وکیل ملازمت ہوتا ہے اور اقرار مسالمت مصالحت ہوتی ہے۔ لہذا خصومت کے لیے توکیل میں اقرار شامل نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی وکیل کو صلح اور بری کرنے کا اختیار ہو گا۔ لہذا موکل وکیل کو اقرار کی اجازت بھی دے تو بھی اقرار درست نہیں ہو گا۔ کیونکہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی وکیل سے کہے کہ میں آپ کو اس لیے وکیل مقرر کرتا ہوں کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے لیے اس رقم کا اقرار کر لو اور وکیل اقرار کرے تو درست نہ ہو گا کیونکہ یہ تو حق کی خبر دینا ہے اس بارے میں گواہی کی طرح وکالت تسلیم نہیں کی جاتی۔ (۶۴۲)

امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ کے نزدیک وکیل خصومت و حقیقت جواب دینے کے لیے وکیل ہوتا ہے جو شرعی طور پر حق ہو یہ کبھی اقرار کی صورت میں ہوتا ہے اور کبھی انکار کی صورت میں۔ تو جب وکیل اپنے موکل کے خلاف اقرار کرے گا تو اس بات کی دلیل ہو گی کہ اسے اقرار کرنے کا حق

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اور موکل اس کی تصدیق کرے۔ (۶۳۳)

۳۔ ائمہ احناف کے نزدیک وکیل کی طرف سے اقرار کو قبول کرنے کے لیے مندرجہ ذیل شرائط

ہیں۔

(الف) وکیل کا اقرار حدود و قصاص سے متعلق نہ ہو۔

(ب) اقرار جج کی عدالت میں کیا جائے۔

(ج) معاہدہ وکالت میں یہ صراحت نہ ہو کہ وکیل کو حق اقرار نہ ہو گا۔ (۶۳۴)

ان شرائط پر اقرار اس لیے قابل قبول ہے کہ موکل نے وکیل کو صرف خاص معاملہ تفویض کیا ہے جیسے توکیل خصومت یا جواب خصومت۔ لہذا یہ معاملہ جج کی مجلس کے ساتھ خاص ہے اور جج کی مجلس کے علاوہ اور کس جگہ نہیں ہو سکتا لہذا یہ وکالت جج کی مجلس کے ساتھ مقید رہے گی۔

البتہ تیسری شرط کے مطابق اگر وکیل نے عدم اختیار کی صراحت کے باوجود جج کی مجلس کے علاوہ کسی اور جگہ بھی اقرار کرے گا تو وہ معاہدہ وکالت کی خلاف ورزی کرنے کی بنا پر وکالت سے معزول ہو جائے گا۔ اور اس کی سماعت نہیں کی جاسکے گی۔ اگر موکل وکیل کو اقرار کا حق نہ دے تو

انکار کا حق بدستور قائم رہتا ہے۔ (۶۳۵)

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وکیل کا اقرار جج کی مجلس کے علاوہ بھی ہر جگہ درست ہے کیونکہ توکیل کا مطلب کسی غیر کو وہ اختیارات دینا ہے جو خود موکل کو ہوتے ہیں اور موکل کے اقرار کی صحت صرف جج کی مجلس سے ہی متعلق نہیں ہوتی لہذا وکیل جہاں بھی اقرار کرے قابل تسلیم ہو گا۔ (۶۳۶)

طرفین کے نزدیک وکیل کا اقرار صرف جج کی مجلس میں قابل قبول ہو گا اس لیے کہ موکل نے وکیل کو معاملہ تفویض کیا ہے اور یہ توکیل خصومت یا جواب خصومت کے لیے ہو گی یعنی انکار ہو تو خصومت حقیقہ اور اگر اقرار ہو تو خصومت مجازا ہوتی ہے اور یہ دونوں جج کی مجلس کے ساتھ خاص ہیں لہذا جواب خصومت جج کی عدالت کے علاوہ اور کہیں حلف اٹھانے سے نہیں ہوتا۔ لہذا وکالت جج کی عدالت کے ساتھ مقید رہے گی۔ اگر وہ جج کی عدالت کے علاوہ کہیں اور اقرار کرے تو وہ وکالت سے نکل جائے گا۔ کیونکہ اگر وکیل باقی رہے تو وہ صرف اقرار کا وکیل رہے گا۔ کیونکہ انکار کی صورت میں تناقض و اختلاف کی بنا پر اس کا انکار قابل سماعت نہیں ہو گا اور صرف اقرار ہی امر وکالت نہیں ہوتا۔ (۶۳۷)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فریق ثانی کی رضامندی ضروری ہے اس طرح وکیل خصومت کی تقرری کے بعد فریق ثانی کی موجودگی میں ہی عدالت اپنے دلائل پیش کر سکتا ہے (۶۳۸)

وکیل کے اقرار کے ضمن میں ایک بات یہ بھی ہے کہ وکیل کا اپنے موکل کے خلاف اقرار حدود و قصاص کے علاوہ ہونا چاہیے۔ اگر وکیل اپنے موکل کی عدم موجودگی میں حدود و قصاص سے متعلق اقرار کرے گا تو ہرگز قابل قبول نہیں ہو گا۔ (۶۳۹)

شارح جلد کے نزدیک توکیل بالا اقرار خود اقرار نہیں کہ اسے موکل کا اقرار کہا جائے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ موکل نے جھوٹے سے بچنے کے لیے وکیل کو مدعی کے اقرار کا کہہ دیا ہو اگرچہ واقعاً موکل کے ذمہ مدعی کا کچھ نہ لگتا ہو کیونکہ ہر شخص ان باتوں کا متحمل نہیں ہو سکتا۔ (۶۵۰)

۳۔ احناف کے آئمہ ثلاثہ کے نزدیک وکیل خصومت کو یہ اختیار ہے کہ جب حج مال کے قبضہ لینے کا حکم دے تو وکیل کو اس مال پر قبضہ کرنے کا اختیار ہوتا ہے کیونکہ جب موکل نے اس کو مال میں خصومت کے لیے وکیل مقرر کیا تو اس کے اس مال پر قبضہ کرنے میں بھی اسے امین سمجھا۔ اس لیے کہ مال کی خصومت مال کے قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتی۔ لہذا خصومت کے لیے توکیل مال پر قبضہ کے لیے بھی توکیل ہوگی اور جب تک قبضہ نہ ہو خصومت باقی رہتی ہے۔ اور فریق مخالف کے انکار کا خطرہ رہتا ہے، ایسی صورت میں موکل دوبارہ مرافعہ (اپیل) کا محتاج ہو گا۔ لہذا اس کا مالک قبضہ ہونا ضروری ہے۔ نیز خصومت کا اصل مقصد اپنا حق حاصل کرنا ہوتا ہے۔ (۶۵۱) ان ائمہ کے نزدیک جو شخص کسی کام کا مجاز ہو وہ اس کے تمام امور کا مجاز ہوتا ہے اور قبضہ سے ہی خصومت مکمل ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قرض پر قبضہ کا وکیل وکیل خصومت بھی ہو گا۔ البتہ اگر قبض عین کا وکیل ہو تو خصومت کا بالاتفاق وکیل نہیں ہو گا۔ کیونکہ یہ وکیل محض امین ہے اور قبضہ کرنا مبادلہ نہیں۔ اس طرح وہ اپیل کی حیثیت سے ہو گا۔ (۶۵۲)

امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک وکیل خصومت کو قبضہ کا اختیار نہیں ہوتا اس لیے کہ وکیل خصومت سے صرف راہنمائی مطلوب ہوتی ہے اور وکیل قبض سے امانت مطلوب ہوتی ہے۔

ہر وہ شخص جو کسی معاملے سے واقف ہو اسے امین نہیں سمجھا جاتا لہذا خصومت کے لیے توکیل مال پر قبضہ کے لیے توکیل نہیں ہوگی اور اسے قبضہ کا اختیار نہیں ہو گا۔ یہ اس وکیل کے اختیار میں ہو گا جسے قرض و مطالبہ مال کے لیے وکیل بنایا گیا ہو۔ امام زفر مزید فرماتے ہیں کہ وکیل خصومت

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کے علاوہ ہے اس پر وہ راضی نہیں بھی ہو سکتا۔ (۶۵۳)

اب چونکہ لوگوں میں عام طور پر خیانت کا غلبہ ہو گیا ہے اور وکیلوں میں بھی یہ عیب غالب نظر آنے لگا ہے لہذا امام زفر کا قول بہتر ہے اور اس پر فتویٰ ہونا چاہیے۔

متبادلہ کے نزدیک وکیل خصومت کو مطالبات وصول کرنے کا صرف اس صورت میں حق ہے جب معاہدہ وکالت میں اس کی صراحت کر دی گئی ہو۔ اگر صراحت نہ ہو تو قبضہ کا حق نہ لغوی طور پر اس میں شامل ہو گا اور نہ عرف کے لحاظ سے۔ کیونکہ موکل نے صرف پیروی مقدمہ کے لیے اسے وکیل مقرر کیا ہے نہ کہ قبضہ کے لیے۔ البتہ اگر کسی وکیل کو قبضہ کے لیے مقرر کیا جائے تو اسے مقدمہ چلانے کا بھی حق مل جاتا ہے اور قبضہ کا بھی کیونکہ وصولی مطالبات دعویٰ کے بغیر نہیں ہوتے۔ (۶۵۴)

مجلہ میں ہے کہ جس طرح وکیل خصومت کے لیے یہ لازم نہیں کہ مال پر قبضہ کرنے میں مختار ہو اسی طرح دعویٰ پیش کرنے والے وکیل کو اگر موکل نے ڈگری کے مال پر قبضہ لینے کا حق نہ دیا ہو تو وہ مال پر قبضہ نہیں کر سکتا۔ (۶۵۵) تو اس ضابطہ پر قہماء احناف کا اتفاق ہے البتہ قرض پر قبضہ کی صورت میں یہ قول صاحبین کا ہے۔ جب کہ امام ابو حنیفہ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے کیونکہ خصومت اور مال پر قبضہ الگ معاملہ ہے اور یہ ضروری نہیں کہ جو خصومت کا اہل ہو اس میں امانت داری کا وصف بھی موجود ہو۔ (۶۵۶)

۵۔ اگر خصومت کے لیے دو وکیل مقرر ہوں تو یہ دونوں اکٹھے مال پر قبضہ کر سکتے ہیں کیونکہ موکل دونوں کی مجموعی امانت سے راضی ہوا ہے نہ کہ ایک کی امانت سے اور قبضہ میں دونوں کا اکٹھا کام کرنا ممکن بھی ہے۔ (۶۵۷)

۶۔ ابن شحنہ کے نزدیک وکیل خصومت کو مصالحت کا اختیار نہیں کیونکہ مصالحت خصومت میں سے نہیں ہے لہذا مصالحت کا اختیار وکیل کو نہیں ہو گا۔ (۶۵۸)

۷۔ اگر موکل نے وکیل خصومت سے کہا کہ تو جو کرے جائز ہے یعنی اسے وکالت عامہ حاصل ہو تو اسے کسی اور کو بھی وکیل خصومت بنانا جائز ہے۔ (۶۵۹) امام مالک کے نزدیک ایک سے زائد وکیل خصومت مقرر کرنے کے لیے فریق مخالف کی رضامندی ضروری ہے۔ اگر وکیل کو فریق مخالف سے عداوت نہ ہو تو اس کو رضامندی کے بغیر بھی وکیل بنایا جاسکتا ہے۔ (۶۶۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com
احکام تو میل جنایات

جنایات کی واحد جنایہ ہے یہ ”جنی“ سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے کسی گناہ کا ارتکاب کرنا، جھکنا، تازہ پھل توڑنا اور ظلم کرنا (۶۶۱)
اسی سے جانی ہے جس کا معنی ہے ظلم اور گناہ کرنے والا۔ جنایہ اس سزا کو کہتے ہیں جو گناہ کے مرتکب فرد کو گناہ کے بدلے میں دی جائے۔ (۶۶۲)
جیسے رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا۔
”الا لا یجنی جان الا علی نفسه“ (۶۶۳)
ہر ظلم کرنے والا انسان اپنے اوپر ظلم کرتا ہے۔
فقہی اصطلاح میں جنایت کہتے ہیں۔

”کل فعل محظور یتضمن ضرراً علی النفس وغیرھا“ (۶۶۴)
انسان کو کسی ممنوع فعل کے ارتکاب پر جو نقصان ادا کرنا پڑتا ہے اسے جنایت کہتے ہیں۔
توکیل فی الجنایات سے مراد یہ ہے کہ جنایت سے متعلقہ مقدمات کی پیروی کے لیے کسی شخص کو اپنی طرف سے حق دعویٰ، جواب دعویٰ کی پیروی اور تنفیذ جنایت کے لیے وکیل مقرر کرنا۔
اسلام میں جنایات کی تین اقسام ہیں۔
(۱) قصاص (۲) حدود (۳) تعزیرات

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل قصاص

قصاص کا لفظ قصص سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے کسی کے پیچھے پیچھے چلنا، کہا جاتا ہے۔

”قص اثره‘ یقص قصاصا و قصصا“ (۶۱۵)

وہ اس کے نقش قدم پر چلا، وہ کسی کے نقش قدم پر چلتا ہے۔

اس کا ایک اور معنی قصہ بیان کرنا بھی ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔

”نحن نقص عليك احسن القصص“ (۶۲۶)

(ترجمہ) ہم آپ کو بہتر انداز میں واقعات بیان کرتے ہیں۔

احادیث میں یہ لفظ کاٹنے کے معنی بھی استعمال ہوا ہے جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”قصوا الشوارب واعفوا اللحى“ (۶۱۷)

موٹھیں کاٹو اور واڑھی بڑھاؤ۔

راغب اصفہانی نے قصص کا معنی ”تتبع الدم بالقدود“ (۶۲۸) بھی بیان کیا ہے۔ یعنی مجرم کا

اس طرح پیچھا کرنا کہ اسے اس کے جرم کی سزا مل کر رہے۔

قرآن مجید میں قصاص کا لفظ قتل کے جرم کی سزا کے معنی میں اس طرح استعمال ہوا ہے۔

”يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى“ (۶۱۹)

(ترجمہ) اے ایمان والو تم پر مقتولین کے ہارے میں قصاص فرض قرار دیا گیا ہے۔ ایک

دوسرے مقام پر فرمایا گیا۔

”ولكم في القصاص حياة يا اولي الاباب“ (۶۷۰)

(ترجمہ) اے عقل والو! تمہارے لیے قصاص میں زندگی ہے۔

فقہاء کرام نے قصاص کی اصطلاحی تعریف یہ بیان کی ہے۔

”ان يوقع على الجاني مثل ما جنى“ (۶۷۱)

ظلم کرنے والے کو اس کے ظلم کے مطابق سزا دینا۔ رو اس قلعہ جی نے بیان کیا ہے۔

”المماثلة بين العقوبة والجناية“ (۶۷۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۔ اثبات و عدم اثبات قصاص۔ ۲۔ استیفاء قصاص۔

۳۔ ایفاء، طلب و اقرار قصاص۔ ۴۔ غفوعن القصاص

موخر الذکر یعنی غفوعن القصاص کا تعلق عتو و الاستقاطات سے ہے لہذا اس کی وکالت کے احکام کا ذکر اس باب کی فصل سوم میں کر دیا گیا ہے۔ قصاص سے متعلق باقی تین قسم کی وکالت اور ان کے احکام کا ذکر یہاں کیا جاتا ہے۔

i۔ اثبات و عدم اثبات قصاص

اثبات قصاص سے مراد یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو قتل کیا ہو تو مدعی کی طرف سے اثبات قتل کے لیے وکیل مقرر کرنا۔ جب کہ عدم اثبات قصاص سے مراد یہ ہے کہ جس شخص پر قتل کے جرم کا الزام ہو تو اس کا قرائن و شواہد سے یہ ثابت کرنا کہ اس نے قتل کا یہ جرم نہیں کیا۔ اثبات قصاص میں توکیل جائز ہے کیونکہ یہ وکالت توکیل خصومت کے ضمن میں آتی ہے۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں۔ چونکہ اثبات قصاص میں شبہ نہیں ہوتا۔ لہذا اس میں توکیل بھی جائز ہے۔ (۶۷۳)

امام سبکی تکملة المجموع میں فرماتے ہیں۔ ”يجوز التوكيل في اثبات القصاص“ (۶۷۴) اثبات قصاص میں توکیل جائز ہے۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں ”فان وكله باقامة البينة على ذلك جاز التوكيل“ (۶۷۵) اگر اثبات قصاص کے ضمن میں دلائل قائم کرنے کے لیے کسی کو وکیل کیا تو جائز ہے۔ صاحب ہدایہ اثبات قصاص میں وکالت کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول نقل کرتے ہیں۔

اثبات قصاص میں موکل کی عدم موجودگی میں بھی توکیل جائز ہے اس لیے کہ اثبات قصاص کے لیے محاممت (یعنی فریق ثانی کا دعویٰ) شرط محض ہے جب کہ قصاص کا وجوب نفس جرم سے ہے نہ کہ فریق مخالف کے دعویٰ سے۔ اس طرح جرم کا اثبات شہادت سے ہوتا ہے نہ کہ اثبات جرم کی کوشش سے۔ لہذا دیگر حقوق کی طرح اثبات قصاص کی کوشش بھی ایک حق ہے جس میں وکالت جائز ہے۔ (۶۷۶)

صاحین میں سے امام محمدؒ کے نزدیک بھی اثبات قصاص کے لیے وکالت موکل کی عدم موجودگی میں بھی جائز ہے جب کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک موکل کی عدم موجودگی میں اثبات قصاص کی توکیل

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پرہیز کیا جاتا ہے۔ اثبات قصاص میں اگر تھوڑا سا شک ہو جائے تو قصاص ثابت نہیں ہوتا جیسے اثبات قصاص میں اگر کوئی شہادۃ علی الشہادۃ (۶۷۷) کے طور پر گواہی دے یا مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی شامل ہو جائے تو قصاص ثابت نہیں ہوتا۔ لہذا موکل کی عدم موجودگی میں وکیل کا کلام موکل ہی کا کلام سمجھا جاتا ہے۔ (۶۷۸)

اثبات قصاص کے علاوہ جس شخص پر قصاص کا دعویٰ ہو تو اس کی طرف سے جو ابدی میں اقرار پر وکالت کے متعلق امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔

خصومت (فریق مخالف کا دعویٰ) ثبوت جرم کے لیے صرف شرط ہے کیونکہ قصاص کا وجوب ارتکاب جرم کی بنا پر ہے نہ کہ صرف خصومت پر۔ ارتکاب جرم کی سزا شہادت پر مبنی ہے نہ کہ صرف اثبات جرم کی کوشش پر لہذا اثبات کی کوشش بھی دیگر حقوق کی طرح ایک حق ہے جس میں وکالت جائز ہے، اس کے بعد صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

”التوكيل بالجواب من جانب من عليه الحد والقصاص وكلام ابو حنيفة فيه اظهر لان الشبهة لاتمنع الدفع غير ان الاقرار الوكيل غير مقبول عليه لمافيه من شبهة عدم الامر به“ (۶۷۹)

جس شخص پر حد یا قصاص کا دعویٰ ہو اس کی طرف سے جو ابدی میں اقرار کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا کلام واضح ہے کہ شک دفعیہ (۶۸۰) کو نہیں روکتا لہذا صرف اتنی بات پر کہ موکل پر وکیل کا اقرار مقبول نہیں کیونکہ اس میں موکل کے حکم نہ دینے کا شبہ ہے۔ اس میں توکیل کس طرح ناجائز ہوگی۔ امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک بھی موکل کی موجودگی و عدم موجودگی ہر دو حالت میں توکیل اثبات قصاص جائز ہے۔ (۶۸۱)

نتیجہ یہ کہ تمام آئمہ قہماء اثبات قصاص میں توکیل کو جائز قرار دیتے ہیں خواہ موکل حاضر ہو یا غیر حاضر۔ صرف امام ابو یوسف اس جواز کو موکل کی موجودگی کے ساتھ مشروط قرار دیتے ہیں۔

استیفاء قصاص

استیفاء قصاص سے مراد یہ ہے کہ قاتل پر جب قتل کا جرم ثابت ہو جائے تو اسے قصاص میں قتل کرنا۔ قاتل کو سزا میں حکومت کی طرف سے مقرر کردہ کوئی شخص قتل کرے یا مقتول کے وارث۔ اگر قاتل کو مقتول کے وارث خود قتل کرنے کی طاقت نہ رکھیں تو ان کی طرف سے مقرر کردہ وکیل بھی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

استیفاء قصاص میں بھی توکیل کی اجازت ہے لیکن اس توکیل میں لازمی شرط یہ ہے کہ موکل جو مقتول کا کاولی ہو وہ موجود ہو۔ اس میں توکیل کی صورت یہ ہوگی کہ اگر جج اثبات قتل کے بعد قاتل کو قصاص میں قتل کرنے کی سزا کا فیصلہ سنا دے اور مقتول کے ولی کو حکم دے کہ وہی قاتل کو قتل کرے تو اس میں دو صورتیں ہوں گی، پہلی صورت یہ کہ وہ قاتل کو قتل کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ دوسری صورت یہ کہ وہ استیفاء قصاص پر قدرت نہ رکھتا ہو۔

دوسری صورت میں اگر وہ کسی کو وکیل مقرر کرے تو استیفاء قصاص کے وقت موکل کا موجود ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ وہ موکل قصاص میں قتل کرنے کے آخری وقت تک معاف کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اگر موکل موجود نہ ہو تو یہ شبہ باقی رہے گا کہ شاید اگر موکل موجود ہوتا تو وہ معاف کر دیتا۔ لہذا اس شبہ کرنے کے لیے موکل جو مقتول کا کاولی ہے کا موجود ہونا جواز توکیل کے لیے شرط قرار دیا گیا۔ علامہ زبلی (م ۷۷۳) فرماتے ہیں۔

”يجوز التوكيل بايفاء جميع الحقوق والاستيفاء لما بينا الا باستيفاء الحدود

القصاص فانہ لا يجوز مع غيبة الموكل عن المجلس لانها تسقط بالشهادت“ (۶۸۲)

عام حقوق کی طرح حدود و قصاص کے استیفاء میں وکالت جائز ہے لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ موکل موجود ہو۔ کیونکہ یہ قصاص شہادت سے ساقط ہو جاتا ہے اور موکل کسی بھی وقت قاتل کو معاف کرنے کا مختار ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ موکل کی موجودگی میں استیفاء قصاص میں اس لیے توکیل جائز ہے کہ ہو سکتا ہے کہ موکل خود اچھی طرح قصاص نہ لے سکتا ہو اگر استیفاء قصاص میں وکالت ناجائز قرار دی جائے تو استیفاء قصاص کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ (۶۸۳)

احناف کے علاوہ باقی مذاہب میں بھی استیفاء قصاص میں توکیل جائز ہے۔ علامہ مرادوی فرماتے ہیں کہ

استیفاء قصاص میں وکالت موکل کی موجودگی میں ہی درست ہے۔ (۶۸۴)

علامہ سبکی فرماتے ہیں۔

”اما القصاص فانہ يجوز التوكيل في استيفائها بحضوره الموكل“ (۶۸۵)

استیفاء قصاص میں توکیل موکل کی موجودگی میں جائز ہے۔

امام مالک کے نزدیک استیفاء قصاص میں موکل کی موجودگی ضروری نہیں لہذا موکل کی

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ہے۔ اس حق کا استیفاء بھی بذریعہ توکیل جائز ہے۔ (۶۸۶)

علامہ مقدسی فرماتے ہیں کہ استیفاء قصاص میں موکل کا موجود ہونا ضروری نہیں۔ اس کی عدم موجودگی میں بھی توکیل جائز ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ موکل استیفاء قصاص پر قدرت نہ رکھتا ہو اور کسی سبب سے استیفاء کے وقت حاضر ہونے سے قاصر ہو۔ لہذا اس عدم قدرت کی بنا پر قدرت کا محتاج ہو جب کہ بعض علماء موکل کی موجودگی ضروری قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ غلو کا احتمال باقی رہتا ہے اور شبہ کی موجودگی سے قصاص پورا کرنا درست نہیں۔ (۶۸۷)

استیفاء قصاص میں اگرچہ توکیل جائز ہے لیکن استیفاء کا یہ طریقہ عصر حاضر میں متروک ہو چکا ہے کیونکہ اب حکومت کی طرف سے سزا موت دینے کے لیے باقاعدہ آدمی مقرر ہوتا ہے۔

ایفاء، طلب و اقرار قصاص

ایفاء قصاص سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص جس نے قتل کے جرم میں قتل ہونا ہے وہ اپنی جگہ کسی اور کو دلاتا "قتل کے لیے پیش کرے۔ یہ وکالت جائز نہیں اور اس کا ذکر باب ششم کی فصل پنجم میں وکالت کی مشیات کے ضمن میں کیا جائے گا۔ اقرار قصاص میں توکیل کے متعلق امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس میں توکیل جائز نہیں اس لیے کہ عدالت میں قصاص شہادت ساقط ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ عورتوں کی شہادت سے غلو عن القصاص ثابت ہو جاتا ہے۔ اگر وکیل اپنے موکل کے دعویٰ کو ثابت کرنے میں ناکام رہے اور وکیل نے عدالت میں قصاص کا اقرار کر لیا۔ اگرچہ یہ اقرار قیاساً جائز ہے کیونکہ صحت توکیل کے بعد وہ موکل کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور اس کا اقرار موکل کا اقرار تصور ہو گا۔ لیکن وکیل کا یہ اقرار استحساناً درست نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ موکل نے وکیل کو اس قتل کے جرم کے اقرار کا اختیار نہ دیا ہو۔ بہر حال اگر موکل نے واضح طور پر اقرار یا انکار کا اختیار دیا ہو تو عدالت میں اس کا اقرار و انکار قائل و قبول ہو گا۔ (۶۸۸)

طلب قصاص سے مراد یہ ہے کہ جانی یا قاتل پر جب جرم کا اثبات ہو جائے تو قصاص میں اس کو سزا دینے یا قتل کرنے یا ہونے کا مطالبہ کرنا۔ اس کے متعلق امام سرخی فرماتے ہیں۔

اذا وکل الرجل وکیلاً بطلب قصاص فی نفس او فیما دون النفس لایجوز (۶۸۹)

اگر کسی نے جان یا جان سے کم کے بدلے میں طلب قصاص کے لیے وکیل مقرر کیا تو یہ جائز

نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل حدود

حد کی جمع حدود ہے جس کا لغوی معنی ہے ”الحاجز بین الشیئین“ (۶۹۰) دو چیزوں کے درمیان روکنے والی چیز۔ دربان کو بھی حد اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ لوگوں کو اندر آنے سے روکتا ہے۔ اسلام میں عقوبات کو حد کا نام اس لیے دیا گیا ہے کہ یہ لوگوں کو ان جرائم کے ارتکاب سے روکتی ہیں جن کی وجہ سے حد واجب ہوتی ہے۔ شرعی اصطلاح میں حد کہتے ہیں۔

”فی الشرع الحد اسم لعقوبة مقدرة وجبت حقا لله تعالى زجرا“ (۶۹۱) شریعت میں حد اس سزا کو کہتے ہیں جو (قرآن و حدیث میں) معین ہو اور اللہ تعالیٰ کا حق ہونے کی وجہ سے افعال قبیحہ سے باز رکھنے کی بنا پر وہ واجب ہو۔

بقول رو اس قلعہ جی ”عقوبة مقدرة شرعا“ شریعت کی طرف سے مقررہ سزا کو حد کہتے ہیں۔ ان حدود کی پانچ اقسام ہیں۔
(۱) حد زنا (۲) حد شرب خمر (۳) حد قذف (۴) حد سرقة (۵) حد حراہہ
حدود میں توکیل کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

۱۔ اثبات حدود

۲۔ استیفاء حدود

۳۔ ایفاء حدود

ایفاء حدود وکالت سے مستثنیٰ ہے لہذا اس کا ذکر باب ششم مستثنیات وکالت میں کیا جائے گا
لہذا یہاں اثبات و استیفاء حدود کے ضمن میں تحریر کیا جاتا ہے۔

اثبات حدود

اثبات حدود کی وکالت کے ضمن میں علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ حدود کی دو قسمیں ہیں۔
اول۔ وہ حدود جن میں اثبات حد کے لیے خصومت یا جھگڑے کی ضرورت نہیں ہوتی جیسے حد زنا، اور حد شرب خمر۔ ان حدود میں مدعی کا دعویٰ دائر کرنا ضروری نہیں ہوتا بلکہ یعنی دیگر شہادتوں سے دعویٰ کا اثبات ہو جاتا ہے۔

دو - وہ حدود میں سے بہت سے ہیں جو مسلمانوں کے لیے ضروری ہیں۔ یہ ہیں

سرقہ، حد حرابہ اور حد قذف۔ ان اقسام کے بیان کے بعد علامہ کاسانی فرماتے ہیں۔

اما التوكيل باثبات الحد ود فان كان حد¹ لا يحتاج فيه الى الخصومة كحد

الزنا و شرب الخمر فلا يتقدر التوكيل فيه بالاثبات لانه يثبت عند القاضي

بالبينة او الاقرار من غير خصومة وان كان مما يحتاج فيه الى الخصومة كحد

السُّرْقَةُ وَحَدُّ الْقُذْفِ فَيَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِإثْبَاتِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَعِنْدَ أَبِي

يوسف لا يجوز ولا تقبل البيئة فيهما الا من الموكل - (٦٩٢)

جہاں تک اثبات حدود میں توکیل کا تعلق ہے تو وہ اگر ایسی حد ہے جس میں خصومت یا جھگڑے کی ضرورت نہیں ہوتی جیسے حد زنا و حد شراب نوشی تو اس میں اثبات کے لیے توکیل کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ حد قاضی کے ہاں گواہوں اور اقرار کے بغیر خصومت سے ثابت ہوتی ہے۔ اگر وہ ایسی حد ہے جس میں خصومت کی ضرورت ہوتی ہے جیسے چوری اور تہمت زنا کی حد تو اس میں اثبات کے لیے طرفین کے نزدیک توکیل جائز ہے جب کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں اس لیے کہ ان کے نزدیک ان حدود کے اثبات کے لیے صرف موکل ہی کی طرف سے دلائل قابل قبول ہوں گے۔

علامہ ابن قدامہ اثبات حدود کی توکیل کے متعلق فرماتے ہیں۔

”ويجوز التوكيل في اثباتها“ (٦٩٣)

یعنی حدود کے اثبات میں توکیل جائز ہے۔

علامہ سبکی فرماتے ہیں کہ حد قذف میں توکیل جائز ہے کیونکہ یہ آدمی کا حق ہے دیگر اموال کی

طرح اس کے اثبات میں بھی توکیل جائز ہے۔ (۶۹۳)

علامہ الراودی اور السید البکری نے بھی حدود کے اثبات میں وکالت کو جائز قرار دیا

(495)-4

علامہ مقدسی حنبلی نے لکھا ہے۔

موکل کی موجودگی و عدم موجودگی میں اثبات حدود کے لیے وکالت جائز ہے۔ البتہ اس کا

موجود ہوتا بہتر ہے۔ (۶۹۶)

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ثبوت حد کا انحصار ارکاب جرم پر ہے نہ کہ فریق مخالف پر اور

ارتکاب جرم کا اثبات شہادت سے ہوتا ہے لہذا شہادت سے جرم کا اثبات دیگر حقوق کی طرح ایک حق

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

اثبات حدود میں وکالت کی مشروعیت اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انیس بن ضحاکؓ سے فرمایا تھا۔

”واغدى انیس الى امرأه فان اعترفت فارجمها“ (۶۹۸)

اے انیس تم صبح اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اسے سنگسار کر دو۔ (۶۹۹) اس حدیث کے ضمن میں علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

اس حدیث میں پہلے اثبات وکالت کی توکیل کا جواز ہے۔ کیونکہ اقرار زنا کرنا اثبات حد کی وکالت سے ہے۔ (۷۰۰)

نتیجہ یہ کہ حد قذف، حد حرابہ اور حد سرقہ میں اثبات جرم کے لیے توکیل جائز ہے اور اس پر تمام مذاہب فقہ کا اجماع ہے۔

استیفاء حدود

استیفاء حدود سے مراد حدود کے مرتکب افراد کو سزا دینے کا مطالبہ سزا کا نفاذ ہے استیفاء حدود میں توکیل جائز ہے اور اس میں توکیل دو طرح کی ہوگی۔

اول۔ وہ حدود جن کے اثبات میں توکیل کی اجازت نہیں جیسے حد زنا اور حد شراب نوشی۔ ان حدود کے استیفاء کا مکمل اختیار قاضی یا حاکم وقت کو ہوتا ہے۔ اس میں توکیل کی یہ صورت ہوگی کہ حاکم وقت خود بھی مجرم پر حد نافذ کر سکتا ہے اور حد نافذ کرنے کے لیے کسی بھی شخص کو وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ اس لیے کہ ان حدود کے اثبات میں کوئی عام آدمی مدعی نہیں ہوتا بلکہ حکومت ہی مدعی ہوتی ہے۔ لہذا حد نافذ کرنے کا مکمل اختیار حاکم وقت کے پاس ہوتا ہے۔ ان حدود کے استیفاء میں وکالت کی مشروعیت ان روایات سے ہوتی ہے۔

۱۔ قبیلہ بنی عامر کی ایک عورت نے جب زنا کا اقرار کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انیس بن ضحاکؓ سے فرمایا۔ تم اس کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اسے سنگسار کر دو۔ چنانچہ آپ نے جرم ثابت ہونے کے بعد اسے سنگسار کیا۔ (۷۰۱)

حضرت انیسؓ کا اس زانیہ عورت کو سنگسار کرنا حدود کے استیفاء میں وکالت ہی کی ایک عملی شکل ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں شراب نوشی کی حد نافذ کرنے کے لیے حضرت علیؓ

کو حکم دیا۔ حضرت علیؓ نے اپنے بیٹے حضرت حسنؓ کو حکم دیتے ہوئے فرمایا۔

”قم یا حسن فاجلدہ“

اے حسن اٹھو اور اس پر حد نافذ کرو۔

حضرت حسنؓ نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کو حد نافذ کرنے کے متعلق کہا تو حضرت علیؓ نے ان

سے فرمایا:

”یا عبداللہ بن جعفر قم فاجلدہ فاجلدہ وعلى یعد حتی بلغ اربعین فقال امسک“

(۷۰۲)

اے عبداللہ اٹھو اور اسے کوڑے لگاؤ پھر انہوں نے کوڑے لگائے، حضرت علیؓ کوڑے گنتے

رہے جب کوڑوں کی تعداد چالیس ہو گئی تو آپ نے رکنے کو کہا۔

یہ دونوں روایات ان حدود کے استیفاء میں وکالت کا جواز پیش کرتی ہیں جن کے متعلق لوگوں

میں سے کوئی مدعی نہیں ہوتا۔

دوم۔ استیفاء حدود میں وکالت کی دوسری صورت ان حدود سے متعلق ہے۔ جن کے

ارتکاب کے بعد لوگوں میں سے کوئی مدعی ہوتا ہے۔ جیسے حد قذف، حد سرقہ اور حد حرابہ۔ ان حدود

کے استیفاء میں بھی توکیل جائز ہے۔

اس توکیل کے متعلق قہماء کے دو اقوال ہیں۔

احناف کے نزدیک ان حدود کے استیفاء کی وکالت کے وقت موکل کا موجود ہونا ضروری ہے۔

علامہ فخرالدین زہلی فرماتے ہیں۔

لا يجوز مع غيبة الموكل عن المجلس لانها تسقط بالشبهات“ (۷۰۳)

ان حدود میں موکل کی غیر موجودگی میں وکالت درست نہیں۔

اس لیے کہ یہ حدود شبہات (۷۰۳) سے ساقط ہو جاتی ہیں جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اگر

اثبات حد میں مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی شامل ہو جائے یا شہادت بر شہادت ہو تو ان سے اثبات

حد نہیں ہوتی اور اثبات حد نہ ہونے سے استیفاء حد کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے۔ لہذا اس شبہ کی بنا پر

توکیل کے وقت موکل کا ہونا ضروری ہے۔

بدائع میں ہے کہ استیفاء حد قذف اور حد سرقہ کے وقت مقذوف (جس پر بہتان لگایا گیا) اور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

امام کو حاصل ہوتی ہے لیکن وہ ہر حال میں خود استیفاء کا متولی بننے پر قادر نہیں اور اگر مقدوف اور مسروق منہ موجود نہ ہوں تو اس صورت میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک یہ جائز ہے کیونکہ عدم جواز صلح اور عفو کے احتمال کی بنا پر ہوتا ہے جب کہ یہ احتمال یہاں مفقود ہے۔ اور بعض مشائخ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اس میں اگرچہ عفو و صلح کا احتمال نہیں لیکن اقرار اور تصدیق کا تو احتمال ہے۔ (۷۰۵)

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نفاذ حد کے وقت موکل کا موجود ہونا ضروری ہے کیونکہ حد لگانے کی ولایت امام یا سربراہ حکومت کی طرف سے حج کو حاصل ہوتی ہے اور وہ ممکن ہے کسی وقت حد لگانے پر قادر نہ ہو۔ بعض اوقات حج خود حد لگانے کی بجائے کسی سے اس حد کا اجراء کرتا ہے۔ لہذا ان صورتوں میں توکیل جائز ہے۔ (۷۰۶)

امام سبکی فرماتے ہیں کہ استیفاء حد کی توکیل موکل کی موجودگی میں جائز ہے۔ (۷۰۷) جب کہ دیگر آئمہ کے نزدیک اس توکیل کے لیے موکل کا موجود ہونا ضروری نہیں۔

علامہ مقدسی فرماتے ہیں کہ حدود کے استیفاء میں وکالت موکل کا حق ہے اور یہ جائز ہے اگرچہ موکل موجود ہو یا غیر موجود۔ (۷۰۸)

علامہ کاسانی و امام شربنی اور علامہ شیرازی بھی اس توکیل کے جواز کے قائل ہیں اور اسے آدمی کا حق قرار دیتے ہیں۔ (۷۰۹)

الانصاف میں ہے: استیفاء حدود کی وکالت موکل کی موجودگی اور غیر موجودگی دونوں حالتوں میں جائز ہے البتہ بعض قہماء کے نزدیک حد قذف میں موکل کا توکیل کے وقت موجود ہونا ضروری ہے۔ (۷۱۰)

بہر حال احناف کے علاوہ باقی آئمہ کے نزدیک موکل کی عدم موجودگی میں شبہ کا احتمال ضعیف ہے لہذا موکل کی موجودگی اور عدم موجودگی دونوں حالتوں میں استیفاء حدود کی وکالت درست ہے۔ (۷۱۱)

(نوٹ) عمر حاضر میں چونکہ استیفاء حدود یعنی مجرموں کو سزا دینے کے لیے حکومت کی طرف سے افراد مقرر ہیں لہذا یہ توکیل اب عملاً "متروک" ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ایفاء و اقرار حدود

ایفاء حدود سے مراد مجرم پر حد کا نافذ کرنا ہے اس میں توکیل کی یہ صورت ہوگی کہ وہ شخص جس پر اثبات حد کے بعد جج نے حد لگانے کا فیصلہ سنا دیا ہو تو وہ خود حد کی سزا بھگنے کی بجائے کسی اور کو پیش کرے تو یہ قرآن اور حدیث کے خلاف ہے لہذا اس میں توکیل جائز نہیں اس کو قہماء کرام نے وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور اس کا ذکر باب ششم کی فصل پنجم میں کیا جائے گا۔

کیا وکیل کا موکل کی طرف سے حدود کے ضمن میں اقرار درست ہو گا اس ضمن میں امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اقرار حدود میں توکیل جائز نہیں اس لیے کہ عدالت میں حدود شہادت کی بنا پر ساقط ہو جاتی ہیں۔ اگر وکیل اپنے موکل کے دعویٰ کو ثابت کرنے میں ناکام رہا اور وکیل نے عدالت میں ارتکاب حد کا اقرار کر لیا۔ اگرچہ یہ اقرار قیاساً جائز ہے کیونکہ صحت توکیل کے بعد وہ موکل کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور اس کا اقرار موکل کا اقرار تصور ہو گا لیکن وکیل کا یہ اقرار استحساناً درست نہیں۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ ممکن ہے کہ موکل نے وکیل کو اس جرم حد کے اقرار کا اختیار نہ دیا ہو۔

بہر حال اگر موکل نے واضح طور پر اقرار یا انکار کا اختیار دیا ہو تو عدالت میں اس کا اقرار و انکار

قابل قبول ہو گا۔ (۷۱۲)

وہ حدود جن میں مدعی عوام میں سے ہوتے ہیں اگر ان میں کسی حد کا کسی ملزم پر اثبات ہو جائے

تو طلب حد میں توکیل جائز ہے کیونکہ یہاں غفوا کا کوئی احتمال نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احکام توکیل تعزیرات

تعزیر کا لفظ عزر سے ہے جس کا معنی ہے ملامت کرنا، منع کرنا، لوٹانا، روکنا اور بلند کرنا۔ (۷۱۳)

فقہی اصطلاح میں تعزیر کہتے ہیں۔

”تادیب دون الحد و اکثرہ تسعة و ثلاثون سوط و اقلہ ثلاثہ“ (۷۱۴)

حد کے علاوہ کسی کو سزا دینا جو زیادہ سے زیادہ انتالیس اور کم سے کم تین کوڑے ہوں۔ سہری ابو جیب نے لکھا ہے۔

”تادیب علی ذنب لا حد فیہ ولا کفارة“ (۷۱۵)

وہ جرم جس کی سزا میں کوئی حد شرعی نہ ہو اور نہ ہی کفارہ، گویا قصاص اور حدود کے علاوہ وہ سزا جو کسی بھی جج کے صوابدید میں ہو اور وہ جرم کی نوعیت کے مطابق جتنی چاہے سزا دے تعزیر کہلاتی ہے۔ لیکن یہ سزا تین کوڑوں سے لے کر انتالیس کوڑوں تک ہونی چاہیے۔
تعزیرات کے اثبات اور استیفاء میں بھی بلا اختلاف توکیل جائز ہے۔ چنانچہ علامہ کاسانی بدائع میں فرماتے ہیں۔

”يجوز التوكيل بالتعزير اثباتا واستيفاء بالاتفاق والوكيل ان يستوفي سواء كان

الموكل غائبا او حاضرا لانه حق العبد ولا يسقط بالشبهات بخلاف الحدود“ (۷۱۶)

تعزیر کے اثبات اور استیفاء میں متفقہ طور پر توکیل جائز ہے۔ وکیل ان دونوں معاملات میں وکالت کر سکتا ہے اگرچہ موکل موجود ہو یا غیر موجود کیونکہ یہ بندے کا حق ہے اور یہ شہادت سے ساقط نہیں ہوتا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

حواشی و حوالہ جات

- ۱- الخطاوی، حاشیہ، ۳/۲۶۳۔
- ۲- مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۹۱۔
- ۳- خالد اتاسی، شرح المجلہ، ۳/۴۴۷۔
- ۴- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۲۔
- ۵- الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۰۵۔
- ۶- زبیلی، تبیین الحقائق، ۳/۲۸۷-۲۸۸۔
- ۷- مجلہ الاحکام العدلیہ، (۱۳۷۳) ص ۲۸۷۔
- ۸- خالد اتاسی، شرح المجلہ، ۳/۴۶۳۔
- ۹- مجلہ الاحکام العدلیہ، (۱۳۶۰-۱۳۶۱) ص ۲۸۳-۲۸۴۔
- ۱۰- فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۸۔
- ۱۱- لسان العرب، (بذیل مادہ نکح)، ۲/۶۳۶۔
- ۱۲- سورۃ البقرہ، ۲/۲۳۰۔
- ۱۳- ابن جریر طبری، جامع البیان، دارالمعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء، ۲/۲۹۰۔
- ۱۴- جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۔
- ۱۵- نسائی، (کتاب النکاح، باب نکاح الاین لامہ)، ۲/۷۶۔
- ظفر احمد، اعلاء السنن، ۱۵/۳۰۹۔
- توکیل نکاح کی مشروعیت سے متعلق مزید احادیث باب دوم کی فصل سوم میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔
- ۱۶- جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۴۳۔
- ۱۷- علاؤ الدین الراودی، الانصاف، ۵/۳۵۹۔
- ۱۸- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، (سہ ماہی منہاج)، ص ۱۳۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پتہ: س-۱۱۹/۱۹، رخصی، المبسوط، لاہور۔

- ۱۹۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۴/۴۴۔
- ۲۰۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۴/۴۴۔
- ۲۱۔ ایضاً، ۴/۴۴۔
- ۲۲۔ رخصی، المبسوط، ۱۹/۱۱۹۔
- ۲۳۔ رخصی، المبسوط، ۱۹/۱۱۹۔
- قاضی خان، ۳/۱۶۷۔
- ۲۴۔ محمد حنیف، معدن الحقائق، المکتبۃ الاشرفیہ، لاہور، ۱۳۸۸ھ، ۱/۲۹۰۔
- ۲۵۔ طاہر بن عبدالرشید، خلاصۃ الفتاویٰ مع مجموعۃ الفتاویٰ لعبدالحی لکھنوی، نول کشور، لاہور، (ت۔ ن)، ۴/۱۶۳۔
- ۲۶۔ قاضی خان، ۳/۱۶۷۔
- ۲۷۔ ابن بزاز، (علی حاشی فتاویٰ ہندیہ)، ۵/۲۸۸-۲۸۹، خلاصۃ الفتاویٰ، ۴/۱۶۲۔
- ۲۸۔ قاضی خان، ۳/۱۶۷۔
- ۲۹۔ عبدالواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، لاہور، ص ۱۳۲۔
- ۳۰۔ قاضی خان، ۳/۱۶۷۔
- ۳۱۔ جزیری، کتاب الفقہ، (اردو)، ۴/۳۳۔
- ۳۲۔ مرثلی سے مراد وہ ہے جو منکوحہ کے خاندان میں سے دیگر لڑکیوں کا مقرر ہوا ہو (عمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۵۱۶)۔
- ۳۳۔ رخصی، المبسوط، ۱۹/۱۱۷۔
- قاضی خان، ۳/۱۶۶۔
- ۳۴۔ رخصی، المبسوط، ۱۹/۱۱۷۔
- ۳۵۔ عبدالواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۲۔
- ۳۶۔ احسن نانوتوی، غایت الاوطار، ۲/۱۳۔
- ۳۷۔ عبدالواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۲۔
- ۳۸۔ عبدالواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۳۹۔ فتاویٰ ہندیہ، (باب ۶، فصل اول) ۶۱۰-۶۱۱۔
- ۴۰۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۴/۳۳۔
- ۴۱۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۴۔
- علامۃ الفتاویٰ، ۴/۱۶۳۔
- ۴۲۔ قاضی خاں، ۳/۱۶۷۔
- ۴۳۔ فقہ میں کفو سے مراد مرد اور عورت کا خاندان اسلام، نسب، پیشہ، دین، امانتداری اور مال میں برابر ہونا ہے غیر کفو میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح جائز نہیں۔ (الجزیری، کتاب الفقہ، ۴/۱۵۴)
- ۴۴۔ ابن ماجہ، (ابواب النکاح، باب الاکفاء)، ص ۱۳۱۔
- ۴۵۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۳۔
- ۴۶۔ قاضی خاں، ۳/۱۶۶۔
- ۴۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۳۔
- ۴۸۔ ایضاً۔
- ۴۹۔ ایضاً، ۱۹/۱۱۸۔
- ۵۰۔ ایضاً، ۱۲۳-۳۰۔
- ۵۱۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۴۱-۱۴۲۔
- ۵۲۔ ایضاً، ص ۱۴۲۔
- ۵۳۔ ایضاً۔
- ۵۴۔ سرخی، مبسوط، ۱۹/۱۲۳۔
- قاضی خاں، ۳/۱۶۶۔
- ۵۵۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۵۔
- ۵۶۔ عبد الواحد، شرعی عقد قانون وکالت، ص ۱۴۲۔
- ۵۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۴۱۔
- ۵۸۔ ایضاً، ص ۱۲۳۔
- ۵۹۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۴/۳۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۶۰۔ مفتی رشید احمد لدھیانوی، احسن الفتاویٰ، قرآن محل، کراچی، (ت۔ن) ص ۳۷۲۔
- ۶۱۔ محمد حنیف گنگوہی، طلوع التیرین، ۴/۱۔
- ۶۲۔ سورة المجد، ۹/۶۲۔
- ۶۳۔ رازی، التفسیر الکبیر، ۹/۳۰۔
- ۶۴۔ احمد رضا، معجم متن اللغة، ”بذیل مادہ شری“ ۳۱۳/۳۔
- ۶۵۔ سورة یوسف، ۲۰/۱۲۔
- ۶۶۔ قرطبی، جامع لاحکام القرآن، ۱۵۵/۹۔
- ۶۷۔ سورة البقرہ، ۱۶/۲۔
- ۶۸۔ پیر کرم شاہ، (ترجمہ)، تفسیر ضیاء القرآن، ۳۷/۱۔
- ۶۹۔ احسن ثانوتوی، غایتہ الاوطار، ۶/۳۔
- ۷۰۔ محمود نسفی، کنز الدقائق، ۲۱۷۔
- ۷۱۔ محمد حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۳۱/۲۔
- ۷۲۔ سرخی، المبسوط، ۳۸/۱۹۔
- ۷۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۸/۶۔
- ۷۴۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۸/۶۔
- ۷۵۔ خطیب الشریعی، مغنی المحتاج، ۲۲۴/۲۔
- ۷۶۔ المرادوی، الانصاف، ۳۷۵/۵۔
- ۷۷۔ ابن رشد، بدایۃ المجتہد، ۲۲۷/۲۔
- ۷۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۸/۶۔
- ۷۹۔ السید السابق، فقہ السنہ، ۲۳۷/۲۔
- ۸۰۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۱۹۵/۳۔
- ۸۱۔ بیج فاسد کی تعریف احکام توکیل عقد بیع کے شروع میں حوالہ نمبر ۷ کے تحت بیان کر دی گئی ہے۔
- ۸۲۔ ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۳۵۲/۱۔
- ۸۳۔ ابن قدامہ، المغنی، ۱۳۲/۷۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۸۴- کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۹/۶۔
- ۸۵- مرغینانی، ہدایہ، ۱۸۸/۳۔
- ابن نجیم، المحرر الرائق، ۱۶۷/۷۔
- ۸۶- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۳۸۳/۳۔
- ۸۷- ایام تشریق سے مراد امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ذوالحجہ کی نویں تاریخ (یوم عرفہ) کی نماز فجر سے لے کر ۱۲ ذوالحجہ نماز عصر تک اور صاحبینؒ کے نزدیک ۱۳ ذی الحجہ کی نماز عصر تک کے دن ہیں۔ یہاں امام ابو حنیفہؒ کا قول مراد ہے کیونکہ قربانی ۱۲ ذوالحجہ نماز عصر تک کی جاسکتی ہے۔ ان ایام میں ہر فرض نماز کے بعد طاق عدد میں یہ تکبیر کہی جاتی ہے "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد" (امام قدوری، المختصر قدوری، ص ۳۸)
- ۸۸- مرغینانی، ہدایہ، ۱۸۸/۳۔
- ۸۹- کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۷/۶۔
- ۹۰- فتاویٰ ہندیہ، ۵۸۸/۳۔
- ۹۱- ڈاکٹر عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۶۔
- ۹۲- مرغینانی، ہدایہ، ۱۸۸/۳۔
- فتاویٰ ہندیہ، ۵۸۸/۳۔
- ۹۳- السید سابق، فقہ السنہ، ۲۳۷/۳۔
- ۹۴- بعثت نبویؐ کے وقت عرب سونے کا جو سکہ استعمال کرتے تھے اسے دینار کہا جاتا ہے۔ یہ سکہ اہل عرب دیگر ممالک جیسے مصر، روم اور افریقہ وغیرہ سے درآمد کرتے اس کے مختلف اوزان ہوتے جب کہ عام دینار ایک شقال یعنی ساڑھے چار ماشے کا ہوتا۔ (جی سی میلز) (MILES) "دینار" اردو دائرہ معارف اسلامیہ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور، ۱۹۷۲ء، ۵۶۹/۹۔
- ۵۷۲-
- ۹۵- ابو داؤد، (کتاب الیسوع، باب فی المضارب بخالف)، ۳۸۰/۲۔
- ترمذی، (ابواب الیسوع، باب ماجاء فی اشتراط الولاء)، ۱/۱۷۱۔
- ۹۶- ابو داؤد، ایضاً۔
- ابن ماجہ، (کتاب الصدقات، باب الامین ینتجر فیہ فی ریح)، ص ۱۷۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

الوصول الى التابعى اولم يسمع من النذى فوقه والساقط بينهما غير مذكور" یعنی جس حدیث کی سند میں تاجی سے پہلے ایک یا متعدد راوی ساقط ہوں یا ان کا سماع ثابت نہ ہو (زین الدین عبدالرحمن، التقیید والایضاح شرح مقدمہ، ابن صلاح، ناشر، دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ ٹنک، ۱۹۶۹ء، ص ۷۶)۔

- ۹۸۔ ابن حزم، المحلی، ۸/۲۳۶۔
- ۹۹۔ خالد اتاسی، شرح الجلد، ۳/۳۸۵۔
- ۱۰۰۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۹۵)، ص ۲۹۱۔
- ۱۰۱۔ خالد اتاسی، شرح الجلد، ۳/۳۸۷۔
- ۱۰۲۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۹۷)، ص ۲۹۱۔
- ۱۰۳۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۸۷۔
- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۷۰۔
- ۱۰۴۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۸۔
- ۱۰۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۹۹)، ص ۲۹۱۔
- ۱۰۶۔ خالد اتاسی، شرح الجلد، ۳/۳۹۱۔
- ۱۰۷۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۵۰۲)، ص ۲۹۲۔
- ۱۰۸۔ بیع صرف سے مراد وہ بیع ہے جس میں ایک ثمن کو دوسرے ثمن کے عوض فروخت کیا جاتا ہے جیسے سونے کو چاندی کے عوض یا عصر حاضر میں روپے کی کسی بھی ملکی کرنسی کے مساوی کسی چیز جیسے بانڈز وغیرہ یا غیر ملکی کرنسی کے عوض خرید و فروخت کرنا۔ (قدوری، المختصر، ص ۸۵)

- ۱۰۹۔ خالد اتاسی، شرح الجلد، ۳/۳۹۶۔
- ۱۱۰۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۵۰۴)، ص ۲۹۲۔
- ۱۱۱۔ قدوری، المختصر، ص ۷۴۔
- ۱۱۲۔ ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۵۴۔
- ۱۱۳۔ خالد اتاسی، شرح الجلد، ۳/۳۹۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۱۵۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۸۔
- ۱۱۶۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۹۔
- ۱۱۷۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۷۔
- ۱۱۸۔ ابن نجیم، المحرر الرائق، ۷/۱۶۷۔
- ۱۱۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۷۔
- ۱۲۰۔ ابن نجیم، المحرر الرائق، ۷/۱۶۷۔
- ۱۲۱۔ ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۵۳۔
- ۱۲۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۶۔
- ۱۲۳۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۱۱۰۔
- ۱۲۴۔ ابن شحنہ، لسان الکلام، ۲۵۳۔ ابن رشد، بذیاء المجتہد، ۲/۲۲۷۔
- ۱۲۵۔ ابن نجیم، المحرر الرائق، ۷/۱۷۱۔
- ۱۲۶۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۹۸)، ص ۲۹۱۔
- ۱۲۷۔ خالد اتاسی، شرح المجلہ، ۳/۳۸۹۔
- ۱۲۸۔ رواں قلعه جی، معجم لغۃ الفقہاء، ص ۱۱۳۔
- ۱۲۹۔ عمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۲۱۲۔
- ۱۳۰۔ امام محمد، کتاب الاصل، ۵/۷۹۔
- ۱۳۱۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۸۔
- ۱۳۲۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۶۔
- ۱۳۳۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (۱۵۰۰)، ص ۲۹۱۔
- ۱۳۴۔ جزیری، کتاب الفقہ، (مترجم)، ۲/۶۳۰۔
- ۱۳۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، ص ۲۹۱۔
- ۱۳۶۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۳۷-۱۳۸۔
- ۱۳۷۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (۱۵۰۵)، ص ۲۹۲۔
- ۱۳۸۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۹۶۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۳۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲/۲۸۔
- ۱۳۷۔ قدوری، المختصر، ص ۱۷۶۔
- ۱۳۸۔ امام محمد، کتاب الاصل، ۵/۷۷۔
- حداد یمنی، الجوہرہ الثیرہ، مکتبہ امدادیہ، لٹان، (ت۔ن) ۱/۳۶۳۔
- ۱۳۹۔ ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ۳۳۸۔
- ۱۴۰۔ سلم کا لغوی معنی سلامتی، ڈھنسا، رنگنا اور فوری طور پر قرض یا کسی رقم کا ادا کرنا ہے۔ اہل لغت اسے سلف بھی کہتے ہیں (احسن نانوتوی، غایت الاوطار، ۳/۱۵۹) فقہی اصطلاح میں بیع سلم سے مراد "بیع الدین بالعین یا بیع الاجل بالعاجل" یعنی نقد رقم دے کر مال ادھار لینا ہے یا کسی خاص مال کے خریدنے کے لیے اس شرط پر پیشگی رقم دینی کہ فلاں چیز اتنے عرصے کے بعد اتنے طے شدہ نرخ میں حاصل کی جائے گی۔ (حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۲/۶۲) بیع سلم بیع کے لحاظ سے بیع کی چار صورتوں میں سے ایک ہے، وہ چار صورتیں یہ ہیں۔
- i۔ مقایضہ۔ مال کا تبادلہ مال کے ساتھ ہو یا رقم کے بدلے مال خریدنا بیع مقایضہ کہلاتی ہے۔
- ii۔ صرف۔ نقدی کی نقدی کے عوض خرید و فروخت کرنا بیع صرف ہوتی ہے۔
- iii۔ سلم۔ نقد رقم دے کر مال ادھار لینا بیع سلم کہلاتا ہے۔
- iv۔ مطلق۔ مال پہلے لے کر رقم بعد میں ادا کرنا یعنی ادھار خریدنا بیع مطلق کہلاتا ہے۔ (رواس قلند جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۱۱۳)
- ۱۴۱۔ امام محمد، کتاب الاصل، ۵/۷۱۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۸۱۔
- ۱۴۲۔ بیع سلم کے چار ارکان ہیں۔ ۱۔ راس المال یا سلم اس سے مراد دام یا روپے ہیں۔ ۲۔ مسلم فیہ، فروخت شدہ مال ۳۔ رب السلم، مشتری یا خریدار۔ ۴۔ مسلم الیہ، فروخت کنندہ یا بائع (جزیری، کتاب الفقہ، ۲/۳۰۴)
- ۱۴۳۔ حنیف گنگوہی، طلوع التیرین، ۲/۳۶۲۔
- ۱۴۴۔ سرخسی، المبسوط، ۱۹/۶۷۔
- ۱۴۵۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۲۔
- ۱۴۶۔ ایضاً، ص ۱۹۳۔
- ۱۴۷۔ قتال الشاشی، حلیۃ العلماء، ۵/۱۱۷۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۴۸- ایضاً" ص ۱۱۸۔
- ۱۴۹- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۴۷۔
- ۱۵۰- احمد ابراہیم بک، کتاب المعاملات الشرعیۃ المعالیۃ ص ۱۷۷۔
- ۱۵۱- مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۸۰۔
- ۱۵۲- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۴۹۔
- ۱۵۳- مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۷۷) ص ۲۸۷۔
- ۱۵۴- مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۷۷) ص ۲۸۷۔
- ۱۵۵- ایضاً" (نمبر ۱۳۷۳) ص ۲۸۷۔
- ۱۵۶- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۵۳۔
- ۱۵۷- محمد حنیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۳/۳۶۳۔
- ۱۵۸- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۵۵۔
- ۱۵۹- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۷۳۔
- ۱۶۰- مقدسی، الاقناع، ۲/۲۴۲۔
- ۱۶۱- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۷۳۔
- ۱۶۲- جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۹۔
- ۱۶۳- ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۵۲۔ الشربنی، معنی المحتاج، ۲/۲۲۵۔
- ۱۶۴- ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۵۴۔
- ۱۶۵- حنیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۳/۳۶۳۔
- ۱۶۶- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۵۵۔
- ۱۶۷- مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۳۹۱) ص ۲۹۰۔
- ۱۶۸- ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۵۴۔
- ۱۶۹- قدوری، المختصر، ۱۷۸۔
- ۱۷۰- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۶۳۔
- ۱۷۱- ایضاً"۔
- ۱۷۲- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۳۶۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۷۳- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۹۔
- ۱۷۴- فتاویٰ ہندیہ، ۵۷۵/۳، کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۰۔
- ۱۷۵- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۴۶۳۔
- ۱۷۶- ایضاً۔
- ۱۷۷- ڈاکٹر عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، سہ ماہی منہاج، لاہور، ص ۱۲۳۔
- ۱۷۸- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۱۱۔
- ۱۷۹- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۴۔
- ۱۸۰- ایضاً۔
- ۱۸۱- مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۸۹۔
- ۱۸۲- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۴-۱۲۵۔
- ۱۸۳- مقدسی، الاقناع، ۲/۲۴۲۔
- ۱۸۴- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۱۔
- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۵۸۔
- ۱۸۵- خطیب الشریبی، مغنی المحتاج، ۲/۲۲۴-۲۲۵۔
- ۱۸۶- السید سابق، فقہ السنۃ، ۲/۲۳۶-۲۳۷۔
- ۱۸۷- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۷۔
- ۱۸۸- الشریبی، مغنی المحتاج، ۲/۲۲۵۔
- ۱۸۹- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۷-۱۲۸۔
- ۱۹۰- فتاویٰ ہندیہ، ۵۷۵/۳۔
- ۱۹۱- عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۴۔
- ۱۹۲- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۹۔
- ۱۹۳- ابن بزاز، علی ہامش فتاویٰ ہندیہ، ۵/۴۸۵۔
- ۱۹۴- خالد اتاسی، شرح المجلد، ۴/۴۶۳۔
- ۱۹۵- ایضاً۔
- ۱۹۶- ابن قدامہ، المغنی، ۵/۱۱۷-۱۱۹۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۱۹۷- خالد اتاسی، شرح الجلد، ۴/۷۱-۴.
- ۱۹۸- ایضاً، ص ۳۶۳.
- ۱۹۹- خالد اتاسی، شرح الجلد، ۴/۷۷-۴.
- ۲۰۰- جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۲.
- ۲۰۱- عبدالواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۲۴.
- ۲۰۲- خالد اتاسی، شرح الجلد، ۴/۷۸-۴.
- ۲۰۳- الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۲.
- ۲۰۴- خالد اتاسی، شرح الجلد، ۴/۸۱-۴.
- ۲۰۵- مجلہ الاحکام العدلیہ (۱۳۹۳)، ص ۲۹۰.
- ۲۰۶- جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۹۲.
- ۲۰۷- خلیل احمد محدث سارنپوری، فتاویٰ مظاہر العلوم، المعروف فتاویٰ خلیلیہ، ترتیب و تدوین، سید محمد خالد، مکتبہ الشیخ، کراچی، ۱۴۰۳ھ، ص ۲۴۳-۲۴۴.
- ۲۰۸- لسان العرب، ”بذیل مادہ اجر“ ۱۰/۴.
- ۲۰۹- سورة القصص، ۲۸/۲۷.
- ۲۱۰- ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۷۷-۷.
- ۲۱۱- سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۲.
- ۲۱۲- الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۰۷-۲۰۸.
- ۲۱۳- فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۲.
- ۲۱۴- ایضاً.
- ۲۱۵- ایضاً.
- ۲۱۶- برہان الدین، المحيط البرہانی، ۶/۲۱۶۶- خلاصہ الفتاویٰ، ۳/۱۳۲.
- ۲۱۷- سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۳.
- ۲۱۸- ایضاً، فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۳.
- ۲۱۹- ایضاً، فتاویٰ ہندیہ، ص ۶۰۳.
- ۲۲۰- سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۳.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۲۲۲۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۴۔
- ۲۲۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۲۔
- ۲۲۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۲۔
- ۲۲۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۳۔
- ۲۲۶۔ ایضاً۔
- ۲۲۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۱۳۔
- ۲۲۸۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ وھب“ ۱/۸۰۳۔
- ۲۲۹۔ حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۲/۲۲۳۔
- ۲۳۰۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۹۱۔
- ۲۳۱۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۳۔
- ۲۳۲۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۹۱۔
- ۲۳۳۔ ایضاً، ص ۹۲۔
- ۲۳۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۱۔
- ۲۳۵۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۹۳۔
- ۲۳۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۲۔
- ۲۳۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۹۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۰۱۔
- ۲۳۸۔ ایضاً، ص ۹۳۔ ایضاً۔
- ۲۳۹۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۹۱-۹۲۔
- ۲۴۰۔ ایضاً۔
- ۲۴۱۔ ایضاً۔
- ۲۴۲۔ سمرقندی، فتاویٰ النوازل، ص ۳۲۴۔
- ۲۴۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۰۔
- ۲۴۴۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۸۔
- فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۲۴۶۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۰۔
۲۴۷۔ قاضی خاں ۳/۱۵۱، ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۸۱۔
۲۴۸۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۹-۶۳۰۔
۲۴۹۔ ایضاً۔
۲۵۰۔ قاضی خاں ۳/۱۵۳۔
۲۵۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۵۔
۲۵۲۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۰۔
۲۵۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۳/۱۵۳۔
۲۵۴۔ قاضی خاں ۳/۱۵۲۔
۲۵۵۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۸۰۔
۲۵۶۔ قاضی خاں ۳/۱۵۔
۲۵۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۷۔
۲۵۸۔ قاضی خاں ۳/۱۵۳۔
۲۵۹۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۸۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۳/۱۵۲۔
۲۶۰۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۷۵۔
۲۶۱۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۷۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۳/۱۵۲۔
۲۶۲۔ قاضی خاں ۳/۱۵۲۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۳۔
۲۶۳۔ عبد الوہاب شعرائی، میزان الکبریٰ، ۲/۹۵-۹۶۔
۲۶۴۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۹۔
۲۶۵۔ ایضاً۔
۲۶۶۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۶۹، ۱۹/۹۲۔
۲۶۷۔ ایضاً، ص ۷۳۔ قاضی خاں ۳/۱۵۳۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۳۔
۲۶۸۔ ایضاً، ص ۷۴۔
۲۶۹۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۱، ۶۲۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۲۷۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۶۲۲/۳۔
۲۷۱۔ ایضاً۔
۲۷۲۔ سرخصی، المبسوط، ۶۸/۱۹۔
۲۷۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۶/۶۔
۲۷۴۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۶/۶۔
۲۷۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۶۲۲/۳۔
۲۷۶۔ خلاصۃ الفتاویٰ، ۱۵۲/۳۔
۲۷۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۶۲۲/۳۔ ۶۲۳۔
۲۷۸۔ ایضاً، ص ۶۲۱۔
۲۷۹۔ فتاویٰ ہندیہ، ۶۲۱/۳۔
۲۸۰۔ قاضی خاں، ۱۵۱/۳۔ ۱۵۳۔
۲۸۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۱۰۲/۵۔
۲۸۲۔ فتاویٰ ہندیہ، ۶۲۹/۳۔
۲۸۳۔ ابن شحنہ، لسان الکھام، ص ۲۵۲۔
۲۸۴۔ الجزیری، کتاب الفقہ، (اردو)، ۳۳۵/۳۔
۲۸۵۔ ایضاً، ص ۳۱۸۔
۲۸۶۔ ایضاً، (عربی)، ص ۱۷۲۔
۲۸۷۔ ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، ص ۴۴۸۔
۲۸۸۔ خالد الاتاسی، شرح المجلہ، ۵۱۷/۳۔
۲۸۹۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ طلق“، ۲۲۶/۱۰۔
۲۹۰۔ تاج العروس، ۳۲۵/۶۔
۲۹۱۔ عمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ۳۶۲۔
۲۹۲۔ سورۃ البقرہ، ۲۳۰/۲۔
۲۹۳۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳۷۱/۳۔
۲۹۴۔ جسٹس ڈاکٹر تنزیل الرحمن، مجموعہ قوانین اسلام، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۹۹۱ء/۲/۳۸۳۔

۲۹۵۔ طلاق سنت کے دو طریقے ہیں۔ اول یہ کہ وہ طہرجس میں شوہر نے بیوی سے مباشرت نہ کی ہو ایک طلاق دینا، پھر دوسرے طہر میں ایک طلاق دینا اسی طرح تیسرے طہر میں تیسری طلاق دینا۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ مذکورہ طریقے سے پہلے طہر میں صرف ایک طلاق دینا پھر دوران عدت کوئی طلاق نہ دینا یہاں تک کہ مکمل عدت گزر جائے۔ اور بیوی شوہر کی زوجیت سے نکل جائے۔ (جزیری، کتاب الفقه، (مترجم) ۴/۵۳۹-۵۵۰)

۲۹۶۔ فتاویٰ ہندیہ، (باب ۶، فصل ۲) ۳/۶۱۱۔

۲۹۷۔ خالد اتاسی، شرح الجملہ، ۴/۴۰۲۔

۲۹۸۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۶۔

۲۹۹۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۶۔

۳۰۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۱۲۔

۳۰۱۔ قاضی خاں، ۳/۱۶۷۔

۳۰۲۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۵۔

۳۰۳۔ ایضاً۔

۳۰۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۱۱۔

۳۰۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۱۱۔

۳۰۶۔ طلاق رجعی سے مراد وہ طلاق ہے جس کی عدت کے دوران شوہر زبانی اور عمل مباشرت سے رجوع کر سکتا ہے۔ جب کہ طلاق بائن میں بھی رجوع کر سکتا ہے لیکن رجعی میں ایک طلاق کے حق کا استعمال اور بائن میں دو کا استعمال ہوتا ہے اور ایک کا اختیار باقی رہتا ہے۔ (جزیری، کتاب الفقه، (مترجم) ۴/۵۱۵)

۳۰۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۱۱۔

۳۰۸۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۵۔ احسن ثانوتوی، غایت الاوطار، ۲/۱۲۶۔

۳۰۹۔ قاضی خاں، ۳/۱۶۸۔

۳۱۰۔ ایضاً۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۹۔

۳۱۱۔ خلاصۃ الفتاویٰ، ۴/۱۶۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۱۲۔ مکرمہ کی تعریف وکیل سے متعلق شرائط کے ضمن میں بیان کی گئی ہے۔

۳۱۳۔ قاضی خاں ۳/۱۶۷، ابن بزاز ۵/۳۹۰۔

۳۱۴۔ نشتے سے مراد وہ کیفیت ہے جس میں انسان کی عقل زائل ہو جائے اور طبعی حالت دیوانگی کی حد تک ہو۔ مرد اور عورت میں وہ شخص تمیز نہ کر سکے۔ (جزیری، کتاب الفقہ ۳/۵۲۱)

۳۱۵۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۳/۶۳۱۔

۳۱۶۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۲۷۔

۳۱۷۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۲۷۔

۳۱۸۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۴۳۔

۳۱۹۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۲۷۔

۳۲۰۔ قاضی خاں ۳/۱۶۷۔

۳۲۱۔ ایضاً۔ الراوی، الانصاف ۵/۳۷۱۔

۳۲۲۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۲۹۔

۳۲۳۔ ایضاً۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۱۲۔

۳۲۴۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۴۳۔

۳۲۵۔ ہندیہ ۳/۶۱۲۔

۳۲۶۔ ابن نجیم، البحر الرائق ۷/۱۷۳۔

۳۲۷۔ تاج العروس ”بذیل مادہ خلع“ ۵/۳۲۱۔

۳۲۸۔ جزیری، کتاب الفقہ ۳/۳۸۷۔ سعدی ابوجیب، القاموس الفقہی، ص ۱۲۰۔

۳۲۹۔ ایضاً ۳۸۷-۳۸۸۔

۳۳۰۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۱۳۔

۳۳۱۔ قاضی خاں ۳/۱۶۸۔

۳۳۲۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۳۰۔

۳۳۳۔ قدوری، المختصر، ص ۱۲۲۔

۳۳۴۔ قاضی خاں ۳/۱۶۸۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۳۶۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۲۔

۳۳۷۔ ایضاً، ص ۱۳۱۔ قاضی خاں، ۱/۱۶۸۔

۳۳۸۔ قاضی خاں، ۳/۱۶۸۔

۳۳۹۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۲۹۔

۳۴۰۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۰-۱۳۱۔

قاضی خاں، ۳/۱۶۸۔

۳۴۱۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۳۲۔

۳۴۲۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۴۰۔

۳۴۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۱۳۔

۳۴۴۔ امجد علی، بہار شریعت، شیخ غلام علی، لاہور، (ت۔ن) ۱۱/۱۴۰۔

۳۴۵۔ ظفر احمد، اعلاء السنن، ۱۵/۳۲۵۔

۳۴۶۔ البخاری، (کتاب الاستقراض، باب حسن القضاء) ۱/۳۲۲۔

۳۴۷۔ عبد الوہاب شعرائی، میزان الکبریٰ، ۲/۸۳۔

۳۴۸۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۰۔

۳۴۹۔ شریک سے مراد ایک دوسرے کے عیال میں شامل ہونا اور غلیط سے مراد کاروباری

لحاظ سے ان دونوں کا ایک معروف ہونا ہے۔

۳۵۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۷۔

۳۵۱۔ ایضاً۔

۳۵۲۔ خالد اتاسی، شرح الجملہ، ۴/۵۰۲۔

۳۵۳۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۵۱۱) ص ۲۹۳۔

۳۵۴۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۷۱۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۷۔

۳۵۵۔ خالد اتاسی، شرح الجملہ، ۴/۵۰۴۔

۳۵۶۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۷۔ مجلہ احکام العدلیہ، (۱۵۱۵) ص ۲۹۳۔

۳۵۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۷۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۳۵۹۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۸۔
۳۶۰۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۶۲۸۔
۳۶۱۔ ایضاً۔
۳۶۲۔ ابن قدامہ، المغنی ۵/۱۰۲۔
۳۶۳۔ مجلہ الاحکام العدلیہ (۱۵۱۳) ص ۲۹۴۔
۳۶۴۔ خالد اتاسی، شرح المجلد ۴/۵۰۹۔
۳۶۵۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت ص ۱۵۲۔
۳۶۶۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۴/۱۵۲۔
۳۶۷۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۷۰۔
۳۶۸۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۷۱۔
۳۶۹۔ ایضاً ص ۷۱۔
۳۷۰۔ خالد اتاسی، شرح المجلد ۴/۵۰۲۔
۳۷۱۔ ایضاً۔
۳۷۲۔ المفردات ۳۳۹/۳۴۰۔
۳۷۳۔ صمیم الاحسان، قواعد الفقہ ص ۳۳۰۔
۳۷۴۔ سورۃ البقرہ ۲/۱۷۸۔
۳۷۵۔ سورۃ المائدہ ۵/۴۵۔
۳۷۶۔ ابن ماجہ (ابواب الدیات، باب من قتل عمداً فرضاً وبالدية) ص ۸۹-۱۸۹۔
۳۷۷۔ عبدالقادر عودہ، التشریح الجنائی الاسلامی، اردو ترجمہ، اسلام کا فوجداری نظام، مترجم، ساجد الرحمن صدیقی، اسلامک پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۸۸ء ۲/۱۷۱۔
۳۷۸۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۴۳۔
۳۷۹۔ الجزیری، کتاب الفقہ ۳/۱۷۳۔
۳۸۰۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۴۳۔
۳۸۱۔ سرخی، المبسوط ۱۹/۱۴۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۳۸۳۔ سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۴۳۔

۳۸۴۔ سرخی، المبسوط، ۱۵۲۔

۳۸۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۳۱۔

۳۸۶۔ ایضاً۔

۳۸۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۳۱۔

۳۸۸۔ ایضاً۔

۳۸۹۔ اسلام میں دیت ایک سو اونٹ یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم ہیں ایک دینار ساڑھے چار ماشے سونے اور ایک درہم تین ماشے سے تھوڑا زیادہ چاندی کا ہوتا ہے۔

۳۹۰۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۳۱۔

۳۹۱۔ ایضاً، ۶۳۲۔

۳۹۲۔ ایضاً، ۶۳۳۔

۳۹۳۔ نجم الدین، نفی، طلبہ العلہ، ص ۲۰۵۔

۳۹۴۔ حداد یمنی، الجوہرہ الثیرہ، ۱/۳۴۴۔

۳۹۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، ترجمہ، عبدالقدوس ہاشمی، (کتاب وہم، مقدمہ)، مجلہ اوقات پنجاب، لاہور، ۱۹۸۱، ص ۲۳۸۔

۳۹۶۔ کاسانی، بدائع الصنائع، مترجم، ۶/۱۴۰۔

۳۹۷۔ نفی، کنز الدقائق، ص ۲۱۱۔

۳۹۸۔ ابن عابدین، روا المختار، ۳/۳۶۹۔

کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۱۴۳-۱۴۲۔

۳۹۹۔ حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۱/۴۶۳۔

۴۰۰۔ مرغینانی، ہدایہ، ۲/۶۰۵۔

۴۰۱۔ قدوری، المختصر، ص ۱۱۴۔

۴۰۲۔ استہانہ اس لیے کہ شرکت تجارت کے طریقوں پر منعقد ہوتی ہے اور بیع و شرا کے لیے وکیل بنانا ان کا طریقہ ہے۔ نیز یہ تجارت کی ضروریات میں سے ہے کیونکہ تاجر کے لیے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ممکن نہیں کہ وہ تمام تصرفات خود کر سکے لہذا توکیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ لہذا توکیل خرید کسی دوسرے شخص کو اپنا توکیل خرید مقرر نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ اسے خریدنے کے علاوہ کسی اور تصرف کا اختیار نہیں ہوتا۔ (کاسانی، بدائع الصنائع، (مترجم) ۱۷۱/۶)

۳۰۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۱۷۱/۶۔

۳۰۴۔ ایضاً، ص ۱۷۱-۱۷۲۔

۳۰۵۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳۳۶/۲۔

۳۰۶۔ سرخی، المبسوط، ۱۸۲/۱۱۔

۳۰۷۔ سرخی، المبسوط، ۱۸۳/۱۱۔

۳۰۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۱۸۵/۶۔

۳۰۹۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳۳۶/۲۔

۳۱۰۔ ایضاً۔

۳۱۱۔ سرخی، المبسوط، ۸۰/۱۱۔

۳۱۲۔ المفردات، ص ۲۹۳-۲۹۵۔

۳۱۳۔ سورۃ النزل، ۲۰/۷۳۔

۳۱۴۔ مرغینانی، ہدایہ، ۲۵۵/۳۔

۳۱۵۔ فتاویٰ عالمگیری، ۲۸۵/۳۔

۳۱۶۔ ڈاکٹر عبدالواحد و مجلس منتظمہ ربوا اور مضاربت، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد،

۱۹۸۳، ص ۲۰۳۔

۳۱۷۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۸۱۲/۲۔

۳۱۸۔ ایضاً، (مترجم)، ۸۲۶/۲۔

۳۱۹۔ سرخی، المبسوط، ۱۰۲/۱۹۔

۳۲۰۔ ایضاً، ص ۱۰۳۔

۳۲۱۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۸۱۵/۲۔

۳۲۲۔ سرخی، المبسوط، ۱۰۳/۱۹۔

۳۲۳۔ جزیری، کتاب الفقہ، مترجم، ۸۱۷-۸۱۸۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۳۲۴۔ عبد الواحد، 'شرعی قانون عقد وکالت' ص ۱۵۳۔
۳۲۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۵۱۰) ص ۲۹۳۔
۳۲۶۔ خالد اتاسی، 'شرح الجملہ' ۵۰۸/۳۔
۳۲۷۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۰۳/۱۹۔
۳۲۸۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۰۳/۱۹۔
۳۲۹۔ کاسانی، 'بدائع الصنائع' ۲۲/۶۔
۳۳۰۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۰۳/۱۹۔
۳۳۱۔ لسان العرب، (بذیل مادہ زرع) ۱۳۱/۸۔
۳۳۲۔ سورة الواقعة، ۵۶/۶۳-۶۳۔
۳۳۳۔ مسلم، 'کتاب المساقاة' باب فضل الفرس والزرع، ۱۵/۲۔
۳۳۴۔ حداد یمنی، 'الجوہرہ النیرہ' ۶۲/۲۔
۳۳۵۔ رد اس قلعہ جی، 'مجم لغة الفقهاء' ص ۴۲۳۔
۳۳۶۔ الجزیری، 'کتاب القنہ' (مترجم) ۷۸۶/۲۔
۳۳۷۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۳۶/۱۹۔
۳۳۸۔ ایضاً، ص ۱۳۴۔
۳۳۹۔ ایضاً، ص ۱۳۴۔
۳۴۰۔ برهان الدین محمود، 'المحیط البرہانی' ۲۱۶۶/۶۔
۳۴۱۔ فتاویٰ ہندیہ، ۲۶۶/۵۔
۳۴۲۔ ایضاً۔
۳۴۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۲۶۶/۵-۲۶۷۔
۳۴۴۔ قاضی خاں، ۲۳۸/۴۔
۳۴۵۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۳۱/۲۳-۱۳۲۔
۳۴۶۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۳۷/۲۳۔
۳۴۷۔ قاضی خاں، ۲۳۹/۴۔
۳۴۸۔ سرخی، 'المبسوط' ۱۴۰/۲۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۳۵۰۔ برہان الدین محمود، المحیط ابرہانی، ۶/۲۱۶۶۔
- ۳۵۱۔ سرخی، المبسوط، ۱۲۳/۱۳۲۔
- ۳۵۲۔ سرخی، المبسوط، ۲۳/۱۳۰، فتاویٰ ہندیہ، ۵/۲۶۷۔
- ۳۵۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۵/۲۶۶۔
- ۳۵۴۔ ایضاً، ص ۲۶۷۔
- ۳۵۵۔ سرخی، المبسوط، ۲۳/۱۳۲۔ قاضی خاں، ۳/۲۳۸-۲۳۹۔
- ۳۵۶۔ ایضاً، ص ۱۳۸۔
- ۳۵۷۔ ایضاً، ص ۱۴۰۔
- ۳۵۸۔ احمد حمد، نظریۃ النیابہ، ص ۵۳۔
- ۳۵۹۔ لسان العرب، ۱۱/۵۸۹۔
- المبجذ، ”بذیل مادہ کفل“ ص ۶۹۱۔
- ۳۶۰۔ سورۃ آل عمران، ۳/۳۷۔
- ۳۶۱۔ البخاری، (کتاب الادب، باب فضل من یعول متیماً)، ۲/۸۸۸۔
- امام احمد، (۵/۳۳۳۔ امام احمد کی روایت میں کھاتین فی الجنة کے الفاظ ہیں۔)
- ۳۶۲۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۵۹۔
- ۳۶۳۔ ڈاکٹر منیر احمد مغل، پیشہ وکالت کی شرعی حیثیت، (سہ ماہی منہاج)، اپریل ۱۹۸۵ء، ص ۱۱۳۔
- ۳۶۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۲۸۸۔
- ۳۶۵۔ مرغینانی، الہدایہ، ۳/۱۹۵۔
- ۳۶۶۔ ایضاً، ص ۲۸۹۔
- ۳۶۷۔ ڈاکٹر منیر احمد مغل، پیشہ وکالت کی شرعی حیثیت، (سہ ماہی منہاج)، اپریل ۱۹۸۵ء، ص ۱۳۱۔
- ۳۶۸۔ المبجذ، ”بذیل مادہ حول“ ص ۱۶۳۔
- لسان العرب، ۱۱/۱۸۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۳۶۹۔ ایضاً۔
۳۷۰۔ حداد یمنی، الجوهرة النيرة، ۱/۳۸۰۔
۳۷۱۔ نسفی، کنز الدقائق، ص ۲۵۳۔
۳۷۲۔ الجزیری، کتاب الفقه، ۳/۲۱۰۔
۳۷۳۔ جزیری، کتاب الفقه، (اردو)، ۳/۲۵۹۔
۳۷۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۱۔
۳۷۵۔ ایضاً، ص ۶۲۲۔
۳۷۶۔ سرخسی، المبسوط، ۱۹/۷۳۔
۳۷۷۔ احسن نانوتوی، غایۃ الاوطار، ۳/۲۳۱۔
۳۷۸۔ المنجد، بذیل مادہ رهن، ص ۲۸۴۔
۳۷۹۔ سورة الدر، ۷۴/۳۸۔
۳۸۰۔ الجزیری، کتاب الفقه، ۲/۳۱۹۔
۳۸۱۔ رواس قلعه جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۲۲۷۔
۳۸۲۔ سمرقندی، فتاویٰ النوازل، ص ۳۳۹۔
۳۸۳۔ ایضاً۔
۳۸۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۵/۳۸۷۔
۳۸۵۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۴۔
۳۸۶۔ سمرقندی، فتاویٰ النوازل، ص ۳۳۹۔
۳۸۷۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، (نمبر ۱۵۰۰)، ۲۹۱۔
۳۸۸۔ احمد رضا، متن اللغة، (بذیل مادہ ودع)، ۵/۷۲۷۔
۳۸۹۔ رواس قلعه جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۵۰۱۔
۳۹۰۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۷/۱۷۵۔
۳۹۱۔ حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۲/۲۱۶۔
۳۹۲۔ حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۲/۱۵۲۔
۳۹۳۔ ابن شحنة، لسان المحکام، ص ۲۵۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۴۹۵۔ کاسانی، بدائع الصنائع، (مترجم) ۸۷/۶۔
- ۴۹۶۔ قدوری، المختصر، ۱۲۸۔
- ۴۹۷۔ ڈاکٹر منیر احمد مغل، پیشہ وکالت کی شرعی حیثیت، سہ ماہی منہاج، اپریل ۱۹۸۵ء، لاہور ص ۱۳۳۔
- ۴۹۸۔ لسان العرب، بذیل مادہ عور، ۶۱۸/۳۔
- تاج العروس، ۳/۳۳۰۔
- ۴۹۹۔ ابن اثیر، النہایہ فی غریب الحدیث، ۳/۳۱۸۔
- ۵۰۰۔ سرخسی، المبسوط، ۱۱/۱۳۳۔
- ۵۰۱۔ عبید اللہ بن مسعود، شرح الوقایہ، ۳/۲۷۳۔
- ۵۰۲۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۳۔
- ۵۰۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۸۷/۶۔
- ۵۰۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۳۷۲۔
- ۵۰۵۔ سرخسی، المبسوط، ۱۹/۹۰-۹۱۔
- ۵۰۶۔ امجد علی، بہار شریعت، ۱۳۸/۱۲۔
- ۵۰۷۔ بطرس بستانی، محیط المحيط، ”بذیل مادہ عبد“ ص ۵۷۰۔
- ۵۰۸۔ رواس قلعه جی، معجم لغۃ الفقہاء، ص ۳۰۳۔
- ۵۰۹۔ سعدی ابوجیب، القاموس الفقیہ، ص ۲۳۰۔
- ۵۱۰۔ سعدی ابوجیب، القاموس الفقیہ، ص ۲۳۰۔
- ۵۱۱۔ شیخ احمد ملا جیون، نور الانوار، سعید کہنی، کراچی، ۱۳۶۷ھ، ص ۳۶-۳۷۔
- ۵۱۲۔ حنیف گنگوہی، غایۃ السعایۃ، ۶/۳۸۸۔
- ۵۱۳۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ حج“ ۲/۲۲۶۔
- ۵۱۴۔ حدود یحییٰ، الجوہرۃ الثیرۃ، ۱/۱۸۲۔
- ۵۱۵۔ البخاری، (کتاب الناسک، باب وجوب الحج و فضلہ)، ۱/۲۰۵۔
- ۵۱۶۔ ظفر احمد عثمانی، اعلاء السنن، ۱۵/۳۳۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۵۱۸۔ ضیف گنگوہی، غایۃ السعایہ، ۱/۳۸۸۔
- ۵۱۹۔ سورۃ النجم، ۵۳/۳۹۔
- ۵۲۰۔ احسن ثانوی، غایۃ الاوطار، ۱/۶۶۳-۶۶۳۔
- ۵۲۱۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۲۱۵۔
- ۵۲۲۔ کاسانی، بدائع الصنائع، (مترجم، ظفر اللہ شفیق)، ۲/۵۸۹۔
- ۵۲۳۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۲۱۵۔
- ۵۲۴۔ احمد رضا خاں، فتاویٰ رضویہ، دارالاشاعت، فیصل آباد، ۱۹۷۳، ۳/۶۶۳۔
- ۵۲۵۔ ابن عابدین، رد المختار، ۲/۲۵۹۔
- ۵۲۶۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۲۱۵۔
- ۵۲۷۔ ایضاً۔
- ۵۲۸۔ احمد رضا خاں، فتاویٰ رضویہ، ۳/۶۶۸۔
- ۵۲۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲/۵۹۰۔
- ۵۳۰۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲/۵۹۱۔
- ۵۳۱۔ ایضاً، ص ۵۸۸۔
- ۵۳۲۔ ایضاً۔
- ۵۳۳۔ فتاویٰ ہندیہ، ۱/۲۵۷۔
- ۵۳۴۔ مرغینانی، ہدایہ، ۱/۲۷۷۔
- ۵۳۵۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲/۵۹۲-۵۹۳۔
- ۵۳۶۔ احصار سے مراد یہ ہے کہ جس شخص نے احرام باندھا ہو لیکن احرام باندھنے کے بعد اسے احرام کے تقاضوں پر عمل کرنے سے روک دیا گیا ہو۔ یہ رکاوٹ خواہ کسی دشمن کی طرف سے ہو۔ قید کی صورت میں ہو یا بیماری ہو، یا حادثہ وغیرہ کی صورت میں ہو تو اس صورت میں قربانی ادا کرنا پڑتی ہے (ضیف گنگوہی، غایۃ السعایہ، ۱/۳۵۱-۳۵۲)
- ۵۳۷۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۲۱۶۔
- ۵۳۸۔ فتاویٰ ہندیہ، ۱/۲۵۸۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۵۳۰۔ ایضاً "۵۹۳۔

۵۳۱۔ ابن عابدین، رد المحتار، ۲/۲۶۰۔

۵۳۲۔ عزیز الرحمن عثمانی، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مکتبہ امدادیہ، ملتان، (ت۔ن)، ۶/۵۶۳۔

۵۳۳۔ ایضاً "۵۷۵۔

۵۳۴۔ ایضاً "۔

۵۳۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۲۔

۵۳۶۔ غلام احمد پرویز، لغات القرآن، ادارہ طلوع اسلام، لاہور، ۱۹۸۳، ۳/۱۰۱۳۔

۵۳۷۔ القاسوس المحیط، بذیل مادہ صدق "۳/۲۵۳۔

۵۳۸۔ المفردات، ص ۲۷۸۔

۵۳۹۔ ایضاً "۔

۵۵۰۔ سورۃ التوبہ، ۹/۶۰۔

۵۵۱۔ البخاری، (کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة)، ۱/۱۸۷۔

۵۵۲۔ المرادوی، الانصاف، ۵/۳۶۰۔

۵۵۳۔ الشرنبلی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۹-۲۲۰۔

۵۵۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۵۶۳۔

۵۵۵۔ علاء الدین، الدر المختار، ص ۲۱۵۔

۵۵۶۔ عبد الواحد، شرعی قانون عقد وکالت، ص ۱۵۳۔

۵۵۷۔ زبلی، تبیین الحقائق، ۱/۲۵۲۔

۵۵۸۔ فتاویٰ ہندیہ، ۲/۳۳۶۔

۵۵۹۔ ایضاً "۔

۵۶۰۔ سرخسی، المبسوط، ۳/۳۰۔

۵۶۱۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۱۔

۵۶۲۔ ایضاً "، ص ۱۲۱۔ مرادوی، الانصاف، ۵/۳۵۷۔

۵۶۳۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۱۷۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۵۶۳۔ برہان الدین محمود، المحيط البرہانی، ۶/۲۱۲۶۔
- ۵۶۵۔ ایضاً۔
- ۵۶۶۔ برہان الدین محمود، المحيط البرہانی، ۶/۲۱۲۶۔
- ۵۶۷۔ سرقدی، فتاویٰ النوازل، ص ۳۲۳۔
- ۵۶۸۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۳۳۔
- ۵۶۹۔ حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۴/۳۲۵۔
- ۵۷۰۔ رواس قلعة جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۷۲۔
- ۵۷۱۔ شوکانی، نیل الاوطار، (کتاب الناسک، باب السن الذی یجزی فی الاضحیة)، ۶/۳۳۵۔
- ۵۷۲۔ ایضاً، ۷/۱۹۔
- عثمانی، اعلاء السنن، ۱۵/۳۳۳۔
- ۵۷۳۔ الشربینی، مفتی المحتاج، ۲/۲۱۹-۲۲۰۔
- ۵۷۴۔ مشیہ بھیڑ بکریوں میں ایک برس کی عمر کے جانور کو گائے اور بیلوں میں دو برس کی عمر کے اور اونٹوں میں پانچ برس کی عمر کے جانوروں کو کہتے ہیں، (محمد ذکی، اشراق نوری، ترجمہ المختصر قدوری، سعید کمپنی، کراچی، ۱۴۱۲ھ، ص ۳۳۱)۔
- ۵۷۵۔ منہ گائے کے اس بچے کو کہتے ہیں جس کی عمر تیرے سال میں داخل ہو جائے یا تین سال کا ہو جائے۔ اس کو منہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس عمر میں اس کے دانت ظاہر ہو جاتے ہیں (یوسف قرضاوی، لغة الزکاة، موسسة الرسالة، بیروت، ۱۹۸۱ء، ۱/۱۹۳)۔
- ۵۷۶۔ فتاویٰ ہندیہ، ۵/۳۰۶۔
- ۵۷۷۔ ایضاً، ۲/۳۳۶۔
- ۵۷۸۔ المفردات، ص ۴۸۷۔
- ۵۷۹۔ رواس قلعة جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۴۷۷۔
- ۵۸۰۔ المفردات، ص ۴۸۷۔
- ۵۸۱۔ سورة مریم، ۱۹/۲۶۔
- ۵۸۲۔ سورة البقرة، ۲/۲۷۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۵۸۴۔ ایضاً۔

۵۸۵۔ سورۃ الحج، ۲۲/۲۹۔

۵۸۶۔ سورۃ الدھر، ۴۶/۷۔

۵۸۷۔ امام احمد، ۶۹/۶۔

۵۸۸۔ ابوداؤد، (کتاب الایمان والنذور، باب من رای علیہ کفارة) ۲/۳۶۷۔

۵۸۹۔ ایضاً، ۳۶۸۔

۵۹۰۔ ایضاً، (باب من نذر نذر لا یطیقه) ۲/۳۷۲۔

۵۹۱۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ کفر“ ۵/۱۳۸۔

۵۹۲۔ سعدی البوجیب، القاموس الفقیہ، ص ۳۲۱۔

۵۹۳۔ تاج العروس، ۳/۵۲۷۔

۵۹۴۔ سورۃ المائدہ، ۵/۸۹۔

۵۹۵۔ ابوداؤد، ۲/۳۷۲۔

۵۹۶۔ سورۃ النساء، ۴/۹۳۔

۵۹۷۔ قتل عمد پر احناف کے نزدیک کفارہ نہیں جب کہ شوافع اور ایک روایت کے مطابق

حنابلہ کے ہاں قتل عمد میں بھی کفارہ واجب ہے کیونکہ قصداً ارتکاب کرنے والے کا جرم قتل

خطا اور قتل غیر عمد سے بہت زیادہ ہے۔ اگر قتل خطا میں کفارہ ہے تو قتل عمد میں بھی اس کا

کفارہ زیادہ مناسب ہے (جزیری، کتاب القتل، مترجم، ۵/۳۷۵)۔

قتل کی یہ اقسام ہیں۔ (۱) قتل عمد۔ جب کوئی شخص کسی کو تیز ادھار آلے سے ارادۃً قتل

کرتا۔ (۲) شبہ قتل عمد۔ تیز ادھار آلے کے علاوہ کسی چیز جیسے پتھریا لاشی سے قصداً کسی کو

قتل کرے۔ (۳) قتل خطا کسی انسان کو دور سے شکار کا جانور سمجھ کر قتل کرتا۔ (۴) قتل شبہ

خطا۔ کسی نشانہ کو مارنا لیکن وہ تیریا گولی کسی انسان کو لگ جاتا۔ (۵) قتل سبب۔ کسی کی ملکیت

زمین میں کوئی کنواں کھودنا یا بڑا پتھر رکھنا جس سے ٹھوکر لگنے سے کوئی آدمی مر جائے (قدوری،

المختصر، ص ۲۰۳)۔

۵۹۸۔ سورۃ المجادلہ، ۵۸/۲-۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۵۹۹۔ قدوری، المختصر، ص ۶۳-۶۵۔
- ۶۰۰۔ سرخی، المبسوط، ۱۳۹/۸۔
- ۶۰۱۔ ایک صاع ہمارے تقریباً ساڑھے چار سیر یا سوا چار کلو گرام کے برابر ہوتا ہے۔
- ۶۰۲۔ قاضی خاں، ۲/۲۹۲۔
- ۶۰۳۔ ایضاً، ۲۹۳۔
- ۶۰۴۔ فتاویٰ ہندیہ، ۱/۵۱۳۔
- ۶۰۵۔ قاضی خاں، ۲/۲۹۳۔
- ۶۰۶۔ قاضی خاں، ۲/۲۹۳۔
- ۶۰۷۔ فتاویٰ ہندیہ، ۲/۶۳۔
- ۶۰۸۔ ایضاً، ۲/۶۲۔
- ۶۰۹۔ ایضاً۔
- ۶۱۰۔ قاضی خاں، ۲/۲۹۲۔
- ۶۱۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، (اردو)، ۳/۷۱۱۔ فتاویٰ ہندیہ، ۲/۶۶۔
- ۶۱۲۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ خصم“، ۱۲/۱۸۰۔
- ۶۱۳۔ سورۃ البقرہ، ۲/۲۰۳۔
- ۶۱۴۔ لسان العرب، ۱۲/۱۸۲۔
- ۶۱۵۔ امام احمد، ۶/۳۱۳۔
- ۶۱۶۔ یہ حدیث ام المومنین حضرت ام سلمہؓ مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ ایک روز صبح کی نماز کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے حجرہ میں تشریف لائے تو آپ کے چہرے پر پریشانی کے آثار تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ کی طبیعت ناساز ہے فرمایا نہیں۔ میرے پاس کل سات دینار آئے تھے رات گزر گئی لیکن میں نے انہیں خرچ نہیں کیا تو اب میں انہیں بستر کے کونے میں بھول آیا ہوں۔ (امام احمد، ۶/۳۱۳)
- ۶۱۷۔ المفردات، ص ۱۳۹۔
- ۶۱۸۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۰۰۔
- ۶۱۹۔ ابن ماجہ، (ابواب الحکام، باب قضیۃ الحاكم لا تعل)، ص ۱۶۷۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۶۲۰۔ البخاری، (کتاب المغازی، باب وفد بنی حنیفہ و حدیث ثمامہ بن اثال) ۲/۶۲۸۔
- ۶۲۱۔ اس حدیث کا پس منظر و دیگر تفصیل باب دوم، فصل سوم کی حدیث نمبر ۱۶ کے تحت بیان کر دیا گیا ہے۔
- ۶۲۲۔ حضرت ثابت بن قیسؓ بت بڑے خطیب تھے آپ کی اس قابلیت کے باعث حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنا وکیل خصومت مقرر کیا۔ ان کی کنیت ابو محمد تھی۔ بعض لوگ آپ کو ابو عبد الرحمن بھی کہتے۔ (ابن اثیر، اسد الغابہ، مترجم ۲/۴۰)۔
- ۶۲۳۔ بیہقی، (کتاب الوکالۃ) ۶/۸۱۔
- ظفر احمد، اعلاء السنن، ۱۵/۳۱۲۔
- ۶۲۴۔ ان شرائط کا تفصیل ذکر باب چہارم کی فصل سوم میں موجود ہے۔
- ۶۲۵۔ ابن ہمام، فتح القدیر، ۶/۵۵۹۔
- ۶۲۶۔ ظفر احمد، اعلاء السنن، ۱۵/۳۱۳۔
- ۶۲۷۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۷۔
- ضیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۲/۳۳۷۔
- ۶۲۸۔ مسند احمد کی روایت میں تبحر کمون کے الفاظ ہیں۔ (۶/۳۰۷)۔
- ۶۲۹۔ البخاری، (کتاب الخلیل) ۲/۱۰۳۰۔
- ابوداؤد، (کتاب الاقصیہ، باب فی قضاء القاضی اذا اخطا) ۲/۵۰۳۔
- ۶۳۰۔ علامہ سبکی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اس خدشہ کا اظہار فرمایا ہے کہ ایک فریق کی فصیح الہیانی حج کو خلاف حقیقت فیصلہ کرنے میں معاون ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ ثابت ہرگز نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا فیصلہ صادر فرمایا ہو جس کا بعد میں خلاف واقع ہونا ظاہر ہوا ہو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے فیصلے کرنے سے محفوظ فرمایا اور آپ نے خود بھی یہ فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے بغضہ قدرت میں میری جان ہے اس منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا (ابوداؤد، کتاب العلم، باب کتابۃ العلم، ۲/۵۱۴)۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ظاہر حال پر فیصلہ کرنے میں اس امت کی شرافت ہے۔ کیونکہ علاقہ قرطبی فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "انما احکم بھا اسمع" میں وہی فیصلہ کروں گا جو میں سنوں گا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

(علامہ غلام رسول رضوی، تفہیم بخاری، (حدیث نمبر ۲۲۹۵)، جامعہ رضویہ، فیصل آباد،

(ت۔ن) (۶۸۲/۳)

علامہ وحید الزماں فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ان حالات میں قاضی کا فیصلہ کرنا درست ہے البتہ فریقین کو جاننا چاہیے کہ جو خوش تقریری سے ایسا فیصلہ کرائے گا وہ اس کے لیے حرام ہو گا اور اس کا انجام و وزخ ہو گا۔ (وحید الزماں، شرح ابی داؤد، نعمانی کتب

خانہ لاہور، ۱۹۸۷ء، ۸۹/۳)

۶۳۱۔ امام محمد، کتاب الاصل، (المبسوط)، ۵۴۱/۴۔

۶۳۲۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱۴۳/۷۔

۶۳۳۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۲۰۲/۳۔

۶۳۴۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱۴۳/۷۔

۶۳۵۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۲۰۰/۳۔

۶۳۶۔ پاکستان کے مروجہ نظام وکالت میں ایسی کوئی پابندی نہیں۔ پاکستانی عدالتوں میں ایک فریق اپنے مقدمہ کو خود بھی پیش کر سکتا ہے یعنی اصالتاً ”بھی اور وکالتاً“ بھی۔ وکالت کی

صورت میں فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر بھی وکیل خصومت مقرر کر سکتا ہے۔

۶۳۷۔ ابن نجیم، البحر الرائق، ۱۸۲/۷۔ احسن نانوتوی، غایۃ الاوطار، ۳۸۵/۳۔

حنیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۳۱۵/۲۔ ۳۱۶۔

۶۳۸۔ نابلسی، معین الاحکام، ص ۶۳۔ ۶۴۔

۶۳۹۔ خالد الاماسی، شرح الجملہ، ۵۱۴/۴۔

۶۴۰۔ نابلسی، معین الاحکام، ص ۶۳۔ ۶۴۔

۶۴۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۴/۶۔

مقدس، الاقناع، ۲۴۴/۲۔

۶۴۲۔ بکی، تکملة المجموع، ۱۱۳/۱۳۔

جزیری، کتاب الفقہ، ۲۰۳/۳۔

۶۴۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۴/۶۔

۶۴۴۔ ابواسحاق ابراہیم، المہذب، ۳۵۱/۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۶۳۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ (نمبر ۱۵۱) ص ۲۹۳۔
۶۳۶۔ مرغینانی، ہدایہ، ۱۹۳/۳، کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۲۔
۶۳۷۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۳۔
۶۳۸۔ محمد عرفہ الدسوقی، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، ۳/۳۷۸۔
۶۳۹۔ ایضاً۔
۶۵۰۔ خالد الاتاسی، شرح الجملہ، ۳/۵۱۵۔
۶۵۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۵۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۹۳۔
ضیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۲/۳۰۹۔
۶۵۲۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۹۳۔
۶۵۳۔ مجلہ الاحکام العدلیہ (نمبر ۱۵۱۹) ص ۲۹۵۔
نانوتوی، غایۃ الاوطار، ۳/۳۸۳۔
۶۵۴۔ ضیف گنگوہی، طلوع النیرین، ۳/۳۰۳۔
۶۵۵۔ مجلہ الاحکام العدلیہ (۱۵۱۹) ص ۲۹۵۔
۶۵۶۔ خالد الاتاسی، شرح الجملہ، ۳/۵۱۷۔
۶۵۷۔ خالد الاتاسی، شرح الجملہ، ۳/۵۱۷۔
۶۵۸۔ ابن شحنہ، لسان الکلام، ص ۲۵۳۔
۶۵۹۔ فتاویٰ ہندیہ، ۳/۶۲۰۔
۶۶۰۔ جزیری، کتاب الفقہ، ۳/۲۰۰۔
۶۶۱۔ المفردات، ص ۱۰۱۔
۶۶۲۔ القاموس المحیط، ”بذیل مادہ جی“ ۳/۳۱۳۔
۶۶۳۔ ابن ماجہ، (ابواب البناسک، باب الخبہ یوم النحر)، ص ۲۱۹۔
۶۶۴۔ مصیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۲۵۲۔
۶۶۵۔ تاج العروس، ”بذیل مادہ قصص“ ۳/۳۲۱۔
۶۶۶۔ سورۃ یوسف، ۱۲/۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۶۶۸- المفردات، ص ۳۰۴۔

۶۶۹- سورة البقرة، ۱۷۸/۲۔

۶۷۰- ایضاً، ۱۷۹۔

۶۷۱- سعدی البوجیب، القاموس الفقیہ، ص ۳۰۴۔

۶۷۲- رواں قلعہ جی، معجم لغۃ الفقہاء، ص ۳۶۳۔

۶۷۳- کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۱/۶۔

۶۷۴- سبکی، تکملة المجموع، ۹۸/۱۳۔

۶۷۵- سرخسی، المبسوط، ۱۰۶/۱۹۔

۶۷۶- مرغینانی، ہدایہ، ۱۷۶/۳، حنیف گنگوہی، طلوع الثیرین، ۳۳۵/۲۔

۶۷۷- شہادت بر شہادت سے مراد یہ ہے کہ اصل گواہ اپنا نائب یا فرع گواہ عدالت میں پیش

کرے اور وہ گواہی کے وقت یہ کہے کہ فلاں شخص نے مجھے اپنی گواہی پر گواہ بنایا ہے (حنیف

گنگوہی، طلوع الثیرین، ۳۰۴/۲)

۶۷۸- کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۱/۶۔

۶۷۹- مرغینانی، ہدایہ، ۱۷۷/۳۔

۶۸۰- دفع اور رفع دو فقہی اصطلاحات ہیں۔ دفع سے مراد کسی امر یا بات کو ابتداء ہی سے نہ

ہونے دینا ہے جب کہ رفع سے مراد کسی امر یا فعل کو ہو جانے کے بعد اس کا انکار یا خاتمہ کرنا

ہے۔ (شاہ عبد العزیز، فتاویٰ عزیزیہ، سعید کہنی، کراچی، ۱۹۶۹ء، ص ۲۲)۔

۶۸۱- مقدسی، الاقناع، ۲۳۴/۲۔

۶۸۲- زبلی، تبیین الحقائق، ۲۵۵/۴۔

۶۸۳- حنیف گنگوہی، طلوع الثیرین، ۳۳۴/۲۔

۶۸۴- امام محمد بن حسن شیبانی، الجامع الصغیر، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، (ت۔

ن) ۳۳۳۔

الرداوی، الانصاف، ۳۶۱/۵۔

۶۸۵- سبکی، تکملۃ المجموع، ۹۸/۱۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۶۸۷- مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۳۔
- ۶۸۸- مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۷۔
- ۶۸۹- سرخی، المبسوط، ۱۹/۱۰۶۔
- ۶۹۰- المنجد، بذیل مادہ حد، ص ۱۲۰۔
- ۶۹۱- سرخی، المبسوط، ۹/۳۶- علاؤ الدین حنفی، الدر المختار، ص ۳۹۰۔
- رواس قلعة جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۶۹۱۔
- ۶۹۲- کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۱۔
- ۶۹۳- ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۱۔
- ۶۹۴- سبکی، تکمیلۃ المجموع، ۴/۹۸۔
- ۶۹۵- مراوی، الانصاف، ۵/۳۶۰۔
- السید البکری، اعادہ الطالین، ۳/۸۶۔
- ۶۹۶- مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۳۔
- ۶۹۷- ابن حمام، فتح القدر، ۶/۵۵۷- حنیف گنگوئی، طلوع التیرین، ۳/۳۳۵۔
- ۶۹۸- مسلم، کتاب الحدود، باب حد الزنا، ۲/۶۹۔
- ۶۹۹- مسلم، کتاب الحدود، باب حد الزنا، ۲/۶۹۔
- ۷۰۰- ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۱۔
- ۷۰۱- مسلم، ۲/۶۹۔
- ۷۰۲- مسلم، کتاب الحدود، باب حد النمر، ۲/۷۲۔
- ۷۰۳- زیلعی، تبیین الحقائق، ۳/۲۵۵۔
- ۷۰۴- فقہی اصطلاح میں شبہ کی تعریف یہ ہے۔ ”لہا ما یشبہہ الثابت و لیس بثابت اوہی وجود و صورۃ الثابت، شبہ وہ ہے جو ثابت شدہ چیز کے مشابہ ہو اور خود ثابت نہ ہو۔ دوسری تعریف یہ کی گئی ہے کہ شبہ ثابت شدہ چیز کی صورت کا وجود ہے یعنی ظاہری طور پر ثابت ہو اور حقیقت میں ثابت وجود نہ ہو۔ (ڈاکٹر احمد حسن ودیکر، حدود و تعزیرات، اوارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۸۲ء، ص ۳۱۶۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۷۰۶۔ حنیف گنگوہی، 'طلوع النیرین'، ۳/۳۴۵۔
- ۷۰۷۔ امام بکی، 'نکملۃ المجموع'، ۱۳/۹۸۔
- ۷۰۸۔ مقدسی، 'الاقلاع'، ۲/۲۳۳۔
- ۷۰۹۔ الشربینی، 'معنی المحتاج'، ۲/۲۲۱، کاسانی، 'بدائع الصنائع'، ۶/۲۱۔
- ابو اسحاق شیرازی، 'المعذب'، ۱/۳۴۹۔
- ۷۱۰۔ مرادوی، 'الانصاف'، ۵/۳۶۱۔
- ۷۱۱۔ البھوتی، 'کشاف القناع'، ۳/۳۶۵۔
- ۷۱۲۔ مرغینانی، 'ہدایہ'، ۳/۱۷۷۔
- ۷۱۳۔ لسان العرب، "بذیل مادہ عذر" ۳/۵۶۱-۵۶۲۔ القاموس المحیط، ۲/۸۸۔
- ۷۱۴۔ سعدی ابوجیب، 'القاموس الفقیہ'، ص ۲۵۰۔
- ۷۱۵۔ ایضاً، ص ۲۵۰۔
- ۷۱۶۔ کاسانی، 'بدائع الصنائع'، ۶/۲۱۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب پنجم

مستثنیات و کالت

۳۲۸-۳۲۳

۳۱۸	عقائد و ایمانیات	فصل اول
۳۲۱-۳۱۹	عبادات میں مستثنیات	فصل دوم
۳۲۸-۳۲۲	معاملات میں مستثنیات	فصل سوم
۳۳۵-۳۲۹	مناکحات میں مستثنیات	فصل چہارم
۳۳۸-۳۳۶	جنايات و عقوبات میں مستثنیات	فصل پنجم
۳۴۰-۳۳۹	امور محرّمہ و اموال مباحہ	فصل ششم
۳۴۸-۳۴۱	حواشی و حوالہ جات	

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

باب پنجم

مستثنیات و کالت

دین اسلام میں ایک مسلمان کو جن امور کا کلفت بنایا گیا ہے وہ تین طرح کے ہیں۔

اول

وہ امور جن کا تعلق خصوصیت کے ساتھ عمل کرنے والے کی بہود سے ہے۔ اگر اس کام کو اس کے سوا کوئی اور دوسرا انجام دے تو وہ شرعی مصلحت جس کے پیش نظر وہ حکم دیا گیا تھا جاتی رہے گی۔ ان امور میں کسی کو وکیل بنانا جائز نہیں، جیسے ایمانیات، عبادات بدنیہ، جنایات اور عقوبات وغیرہ۔ ایمانیات کی غرض یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کا اعتراف، اس کی برتری، قدرت کاملہ اور عظمت کا اقرار کرے۔ عبادات بھی بندے کے لیے مخصوص ہیں اس لیے کہ اس کا فائدہ اس کے کرنے والے ہی کو پہنچتا ہے لہذا وہ اس کے لیے کسی دوسرے کو وکیل نہیں بنا سکتا۔ عقوبات سے مقصود یہ ہے کہ جو شخص کسی امر ممنوع کا ارتکاب کرے اسے اس کی سزا ملے لہذا اگر کسی اور کو سزا دی جائے تو خلاف انصاف ہوگا، لہذا عقوبات میں توکیل جائز نہیں۔

دوم

دوم وہ امور ہیں جن کی مصلحت کا تعلق صرف کام کے انجام دینے سے ہے خواہ اسے کوئی دوسرا ہی کیوں نہ انجام دے جیسے ادائیگی زکوٰۃ، اموال مضمونہ یا اموال عاریت کی واپسی اور قرض کی ادائیگی وغیرہ۔ ان امور کو بجالانے کا مطالبہ صاحب شریعت نے ہر کلفت انسان سے کیا ہے کیونکہ ان کی انجام دہی میں ہی بہتری ہوتی ہے۔ خواہ انہیں کوئی بھی انجام دے اس سے شریعت کا مقصد پورا ہو جاتا ہے۔ لہذا ان امور میں بلاعذر توکیل جائز ہے جیسے مبايعات و وصولی قرض اور مناکحات وغیرہ۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

سوم

وہ امور جن کی مصلحت ایک طرف محض عمل سے اور دوسری طرف عمل کرنے والے کی ذات سے متعلق ہے جیسے حج کی ادائیگی اور تقسیم صدقات زکوٰۃ وغیرہ ان امور کی مشروعیت کے دو اسباب ہیں۔

ایک تو اللہ تعالیٰ کی عظمت، اس کی برتری اور اس کے آگے سراحات خم کرنے کا اظہار ہے۔ اس مصلحت کا تعلق اس عمل کے کرنے والے کی ذات سے ہے۔ یہ مقصد تب حاصل ہوتا ہے جب عمل کرنے والا اسے خود انجام دے، کسی اور کے انجام دینے سے یہ مقصد پورا نہیں ہوتا۔ دوسرا سبب اس میں مال خرچ کرنا ہے جس سے لوگوں کو فائدہ پہنچے، یہ مقصد خواہ کوئی بھی شخص اسے انجام دے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

وہ لوگ جنہوں نے حج وغیرہ کو پہلی حالت میں رکھا ان کے نزدیک ان امور میں توکیل جائز نہیں جیسے امام مالکؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے حج ادا کرے تو موکل کی طرف سے حج کی فرضیت ساقط نہیں ہوگی۔ البتہ اتفاق اور دیگر امور کا ثواب موکل اور وکیل دونوں کو مل جائے گا۔ (۱)

جن اصحاب نے دوسری بات کو پیش نظر رکھا ان کے نزدیک معقول عذر کے ساتھ توکیل جائز ہے ورنہ نہیں۔ کیونکہ حج اکثر صورتوں میں مالی عبادت سے جدا نہیں۔ ان اصحاب میں امام مالکؒ کے علاوہ باقی تمام ائمہ شامل ہیں۔ ان کے نزدیک حج وکالتاً (حج بدل کی صورت میں) باعذر جائز ہے ورنہ نہیں۔

امور شرعیہ کی ایک اور تقسیم علامہ سبکی نے اس طرح بیان کی ہے۔

۱۔ وہ امور ان اعمال سے ہوں جو ہمارے لیے مشروع ہیں ان میں وکالت جائز نہیں جیسے اعمال دینیہ، نماز اور روزہ وغیرہ۔

۲۔ وہ امور جن کو کرنے سے عام مسلمان عاجز ہوں۔ ان میں توکیل جائز ہے۔ امام احمد کے نزدیک ان تمام امور میں غیر مشروط پر توکیل جائز ہے۔ جب کہ احناف کے ہاں ان امور میں عجز کی بنا پر توکیل جائز ہے۔ اور شوافع کے ہاں بغیر عذر کے توکیل جائز نہیں۔

۳۔ وہ امور جنہیں خود انجام دینا ممکن نہ ہو اور وہ اعمال مرفوع بھی نہ ہوں۔ ان میں شوافع اور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

احناف کے ہاں توکیل جائز نہیں اور حنبلہ کے ہاں توکیل جائز ہے۔ (۲)

بہر حال مستثنیات سے مراد وہ امور و معاملات ہیں جن میں شرعاً انعقاد وکالت جائز نہیں۔ کیونکہ جس طرح کیلتا وکالت جائز نہ ہونے سے مسلمان بہت سی مشکلات کا شکار ہو جاتے اسی طرح اگر تمام امور میں وکالت جائز ہوتی تو تخلیق انسان، فرضیت عبادات اور سزاؤں کے نفاذ کا مقصد فوت ہو جاتا۔ لہذا اسلام نے جہاں بعض امور کی انجام دہی میں توکیل کی اجازت دی اس طرح چند امور کو وکالت سے مستثنیٰ بھی قرار دے دیا۔

ان مستثنیات کا ذکر اگرچہ اکثر کتب فقہ میں اجمالاً موجود ہے لیکن ابن قدامہ نے بڑی تفصیل کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

لا یصح التوکیل فی الشہادۃ لانہا تتعلق بعین الشہادۃ لکونہا خبراً عماراً
او سمعہ۔ ولا یتحقق ہذا المعنی فی نائبہ۔ فان استناب فیہا کان الغائب
شاهداً علی شہادۃ لکونہ یودی ماسمعہ من شامد الاصل ولیس وکیلاً
ولا یصح فی الایمان والندور۔ لانہا تتعلق بعین الحالف والنفادر۔ فاشبہت
العبادات البینۃ والحدود۔ ولا یصح فی الایلاء والقسامۃ واللعان لانہا
ایمان ولا فی القسم بین الزوجات۔ لانہا یتعلق ببدن الزوج لامر لا یوجد من
غیرہ ولا فی الرضاع لانہ یختص بالمرضعة والمرتضع لامر۔ یختص باثبات
لحم المرتضع وانشاء عظمہ بلبن المرضعة ولا فی الظہار لانہ قول منکر
وزور فلا یجوز فعلہ ولا الاستنابة فیہ ولا یصح فی الفصب لانہ محرم ولا فی
الجنایات لذلك ولا فی کل محرم۔ لانہ لا یجوز لہ فعلہ فلم یجزل لنائبہ (۳)

شہادت (گواہی) میں توکیل درست نہیں کیونکہ شہادت عینی طور پر ثابت ہوتی ہے اگرچہ اس نے اس فعل کو کرتا ہوا دیکھا ہو یا اس خبر کو سنا ہو لہذا یہ شہادت توکیل سے ثابت نہیں ہوتی اگر اس میں توکیل کر دی جائے تو غائب شخص شہادت میں عینی شامد ہو جائے گا۔ اس طرح کہ اس نے شہادت میں وہ کچھ کہا جو اس نے اصل گواہ سے سنا لیکن یہ وکالتاً نہیں ہو گا۔ ایسے ہی قسم اور نذر میں بھی توکیل درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ نذر ماننے والے اور قسم اٹھانے والے سے متعلق ہوتی ہے نیز یہ دونوں حدود اور عبادات بدنہ کے مشابہ ہیں۔ اسی طرح ایلاء قسامت اور لعان میں وکالت درست نہیں کیونکہ ان کا تعلق بھی قسم کے ساتھ ہے۔ وکالت ازواج کی تقسیم میں بھی درست نہیں

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نہیں ہو سکتی۔ وکالت رضاعت میں بھی درست نہیں اس لیے کہ رضاعت موکلہ یعنی دودھ پلانے والی عورت سے حاصل ہوتی ہے اور دودھ پلانا اس سے خاص ہوتا ہے کہ دودھ پینے والے کا گوشت اور ہڈیاں دودھ پلانے والی کے دودھ سے بڑھیں۔

اس طرح ظہار میں بھی توکیل درست نہیں کیونکہ ظہار ایک جھوٹ اور بری بات ہے جس کا کرنا شرعاً جائز نہیں، نہ ہی غصب میں وکالت جائز ہے، کیونکہ غصب کرنا حرام ہے۔ نہ ہی جنایات و عقوبات میں وکالت درست ہے اور نہ ہی تمام قسم کے امور محرمہ میں وکالت جائز ہے کیونکہ جب ان کا ارتکاب جائز نہیں تو ان کی ادائیگی کے لیے وکالت بھی جائز نہیں ہوگی۔ امام نووی فرماتے ہیں۔

”فلا يصح في عبادة الاحج وتفارقة زكاة وذبيح اضحية ولا في شهادة وايلاء وللعان

وسائر الايمان ولا في الظهار“ (۴)

ج، تقسیم زکوٰۃ اور ذبح قربانی کے علاوہ عبادات میں توکیل درست نہیں۔ اس طرح شہادت، ایلاء، لعان، ظہار اور ہر قسم کی قسموں میں بھی توکیل جائز نہیں۔ الا نصاب للمراووی میں ہے۔

”يجوز التوكيل في حق كل آدمي من العقود والفسوخ--- الا الظهار اللعان

والايمان وكذا الايلاء والقسامة والشهادة والمعصية“ (۵)

توکیل انسانوں کے تمام معاملات و معاہدوں میں جائز ہے ماسواء ظہار، لعان، ایلاء، قسامت، گواہی، قسموں اور گناہ کے امور میں۔ علامہ ابن حزم فرماتے ہیں۔

”لا تجوز الوكالة على الاسلام ولا على توبة“ (۶)

وکالت قبولیت اسلام اور توبہ میں جائز نہیں۔ السید البکری نے لکھا ہے۔

”لا يصح التوكيل في عبادة كصلاة وصوم واعتكاف“ (۷)

عبادات جیسے نماز، روزہ اور اعتکاف میں وکالت جائز نہیں۔

صاحب ہدایہ نے وکالت کی مستثنیات کی متعلق لکھا ہے۔

”يجوز الوكالة بالخصومه في سائر الحقوق--- الا في الحدود والقصاص فان

الوكالة لا تصح باستيفائها۔ (۸)

وکالت خصومت اور تمام حقوق میں جائز ہے سوائے حدود اور قصاص کے، ان حدود کے

استیفاء میں وکالت جائز نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

خر، ان کے اثبات میں وکالت جائز نہیں۔ (۹)

صاحب الحیث البرہانی فرماتے ہیں۔

”لا يجوز التوكيل باستيفاء القصاص وحد القذف“ (۱۰)

حد قذف اور قصاص کے نفاذ میں توکیل درست نہیں۔

الاقناع میں علامہ مقدسی بیان کرتے ہیں۔

”يصح الوكالة --- سوى ايمان، نذور وقسامة وشهادة والتقاط واغتنام وجزية و

نحوه مما لا تدخله النيابة“ (۱۱)

قسم کھانے، نذروں کو پورا کرنے، قسامت، شہادت، لفظ غنیمت اور جزیہ میں وکالت جائز

نہیں۔

مہذب میں علامہ ابواسحاق شیرازی فرماتے ہیں۔

”لا يجوز التوكيل في الايلاء والظهار واللعان“ (۱۲)

ایلاء، ظہار اور لعان میں توکیل جائز نہیں۔

ان تمام اقوال سے یہ واضح ہوتا ہے کہ مندرجہ ذیل عنوانات میں توکیل جائز نہیں۔

۱۔ عقائد و ایمانیات: (بنیادی عقائد اور توبہ وغیرہ)

۲۔ عبادات: (طہارت، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، اعتکاف اور قربانی)

۳۔ معاملات: (لفظ، غنیمت، شہادت، قسامت، حلف اور نذر)

۴۔ مناکحات: (لعان، ایلاء، ظہار، رجعت، قسم ازواج اور رضاعت)

۵۔ جنایات و عقوبات: (قصاص، حدود، اور تعزیرات)

۶۔ محرمات: (تمام امور محرمہ)

اب ان مستثنیات کا قدرے تفصیل سے ذکر کیا جاتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل اول

عقائد و ایمانیات

عقیدہ کا لفظ عقد سے ہے جس کا لغوی معنی ہے گرہ لگانا، باندھنا، معاہدہ کرنا اور مقرر کرنا۔
عقیدہ کا معنی ہے۔ گرہ لگائی ہوئی یا بندھی ہوئی چیز۔ اس کی جمع عقائد آتی ہے۔ (۱۳)
شرعی اصطلاح میں عقیدہ کہتے ہیں۔

”ما عقد علیہ القلب یعنی اطمینان القلوب علی شئی مایجوز ان ینحل عنه قال
السید العقائد مایقصد فیہ نفس الاعتقاد دون العمل“ (۱۴)

وہ نظریات جن پر دل مضبوط ہو یعنی ان کے واضح اور جائز ہونے پر دل مطمئن ہو۔ سید
جرجانی کے نزدیک عقیدہ سے مراد صرف کس چیز کو تسلیم کر لیتا ہی ہوتا ہے۔ عمل مراد نہیں ہوتا۔
بہر حال عقیدہ سے مراد انسان کے وہ پختہ نمل نظریات ہیں جو اس کے دل و دماغ پر غلبہ حاصل
کر کے اس سے اعمال کراتے ہیں۔

ایمان کا لفظ امن سے ہے جو نفس کے مطمئن ہونے اور امانت کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
اصطلاح میں ایمان اس تصدیق کو کہتے ہیں جس سے قلب مطمئن ہو جائے اور ہر قسم کی غیر اطمینانی جاتی
رہے۔ اس کا اظہار زبان کے اقرار و دل سے تصدیق اور اعضاء جسمانی کے اعمال سے ظاہر کی
جائے (۱۵)

چونکہ عقائد و ایمانیات کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور یہ اسی انسان سے متعلق ہوتا ہے لہذا اس
میں توکیل نہیں ہوتی۔ اس بنا پر اسے وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ علامہ ابن حزم فرماتے ہیں۔

”لاتجوز الوکالة علی الاسلام ولا علی توبه“ (۱۶)

قبولیت اسلام اور توبہ (۱۷) میں وکالت جائز نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل دوم

عبادات میں مستثنیات

عبادات کا لفظ عبد سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے عاجزی اور کمزوری۔ (۱۸) اصطلاح میں عبادت کہتے ہیں۔

”التصرفات المشروعة التي تجمع كمال المحبة والخوف والخضوع لله تعالى“ (۱۹)
وہ تمام جائز امور جو اللہ تعالیٰ سے کمال محبت، اس کے خوف اور عاجزی سے کیے جائیں۔
سعدی ابوجیب نے عبادت کا یہ معنی بیان کیا ہے۔

”الطاعة مع الخضوع والتزلل“ (۲۰)

عاجزی اور کمزوری سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنا عبادت ہے۔

اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر وہ کام جو اطاعت الہی اور سنت نبوی کے مطابق کیا جائے عبادت کہلاتا ہے۔ (۲۱)

ابوجیب نے علامہ ابن رشد کے حوالے سے عبادت کی یہ دو قسمیں بیان کی ہیں۔

- ۱۔ عبادت معقولة المعنى : وہ عبادت جو فی نفسہ عبادت نہ ہوں لیکن عبادت کی ادائیگی کے لیے ان کا ہونا شرط ہو جیسے طہارت کبریٰ، (خسل جنابت) اور طہارت صغریٰ، (عام وضو) وغیرہ
- ۲۔ عبادت محضة : وہ افعال جو خالصتاً عبادت ہوں ان کا مقصد صرف قرب الہی حاصل کرنا ہوتا ہے۔ جیسے نماز، روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ۔

ایک اور لحاظ سے عبادت کی مندرجہ ذیل تین اقسام ہیں۔

- ۱۔ بدنی عبادات : وہ عبادات جن کی ادائیگی صرف جسمانی حرکات و افعال سے کی جاتی ہے جیسے طہارت بدنیہ، نماز، روزہ اور تلاوت قرآن حکیم وغیرہ۔
- ۲۔ مالی عبادات : وہ عبادات جن میں ایک مسلمان اپنے مال کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق خرچ کرتا ہے۔ جیسے زکوٰۃ، صدقات واجبہ و ناکلہ وغیرہ۔
- ۳۔ مرکب یا مشترکہ عبادات : ان سے مراد وہ عبادات ہیں جو ایک لحاظ سے مالی ہیں اور دوسرے لحاظ سے بدنی جیسے حج اور عمرہ۔ (۲۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

عبادات محض یا بدنی عبادات میں وکالت جائز نہیں اس لیے کہ عبادات بدنہ کی اصل غرض یہ ہوتی ہے کہ افعال مخصوصہ سے روح اور بدن پر محنت اور مشقت پڑے تاکہ نفس امارہ کی سرکوبی ہو اور روح کی صفائی اور قرب الہی حاصل ہو اور یہ چیز وکالت سے حاصل نہیں ہو سکتی اسی لیے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا۔

”لَا يَصِلُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ“ (۲۳)

کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے نہ نماز ادا کرے اور نہ روزہ رکھے۔
اس حدیث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نماز اور روزہ کا فرض وکالت سے ادا نہیں ہوتا۔
حضرت شداد بن اوسؓ فرماتے ہیں۔

”لَوْ رَأَيْتُمْ رَجُلًا يَصِلُ لِرَجُلٍ أَوْ يَصُومُ لَهُ أَوْ يَتَصَدَّقُ لَهُ أَتَرُونَهُ قَدْ أَشْرَكَ؟“ (۲۴)

اگر تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ کسی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھتا ہے یا روزہ رکھتا ہے یا زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اس نے شرک کیا۔

ان احادیث کی بنا پر تمام قہماء نے خالص بدنی عبادات میں توکیل کو ممنوع قرار دیا ہے۔ (۲۵)
ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

”أَمَّا الْعِبَادَاتُ الْبَدَنِيَّةُ الْمُحَضَّنَةُ كَالصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالطَّهَارَةِ مِنَ الْحَدَثِ فَلَا يَجُوزُ فِيهَا

لَا نَهَا تَتَعَلَّقُ بِبَدَنِ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ فَلَا يَقُومُ غَيْرُهُ مَقَامَهُ فِيهَا“ (۲۶)

عبادات بدنہ محض جیسے نماز، روزہ، وضو میں وکالت صحیح نہیں اس لیے کہ ان کا تعلق اس شخص کے بدن سے ہوتا ہے جس نے نماز ادا کرنا ہوتی ہے اور وہ ان میں اپنا قائم مقام کسی کو نہیں بنا سکتا۔ بدنی عبادات کے علاوہ مالی عبادات کی ادائیگی میں بھی وکالت جائز نہیں جیسے اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے زکوٰۃ ادا کرے تو اس کی ادائیگی نہ ہوگی۔ البتہ تقسیم زکوٰۃ اور وصولی زکوٰۃ میں توکیل درست ہے۔ اسی طرح کوئی شخص اپنے اخراجات پر کسی کی طرف سے حج ادا نہیں کر سکتا البتہ اگر موکل معذور ہو اور وہ وکیل کے تمام بنیادی اخراجات ادا کرے تو وکالت جائز ہوگی۔

عبادات میں توکیل اس لیے بھی جائز نہیں کہ اس دنیا میں مسلمان کے لیے یہی امتحان ہے کہ وہ کون سا عمل کرتا ہے۔ سورۃ ملک میں ارشاد ہوتا ہے۔

”خُلِقَ الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا“ (۲۷)

زندگی اور موت کو اس لیے پیدا کیا گیا کہ تم میں سے کون اچھے عمل کرتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

لہذا عبادات کی ادائیگی میں توکیل کسی صورت میں جائز نہیں۔ نہ ادائے فرض کے لحاظ سے اور نہ حصول ثواب کے لیے یعنی نہ اس لیے کہ کوئی کسی کی طرف سے اس غرض سے وکیل مقرر کرے کہ اس کی طرف سے نماز ادا کرے اور نہ ثواب کے لیے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ موکل خود گھر پر اکیلا نماز پڑھے اور جماعت کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے کسی اور کو اس غرض سے بھیجے کہ جو نماز اس نے باجماعت ادا کی ہے اس کا ثواب اس کے موکل کو مل جائے۔

یہ نہ ممکن ہے کہ طہارت کوئی اور کرے اور اس طہارت کو بنیاد بنا کر عبادت کوئی دوسرا شخص کرے۔ چونکہ رسول اکرم ﷺ نے اپنی حیاۃ طیبہ میں طہارت، نماز، روزہ اور اعتکاف کی ادائیگی میں کسی کو وکیل نہیں بتایا نہ ان میں توکیل کی اجازت فرمائی اور نہ ہی صحابہ کرام نے ایسا کیا لہذا عبادات میں توکیل کی کسی طرح اجازت نہیں۔

بعض احادیث میں میت کی طرف سے روزے رکھنے کا ذکر ہے جیسے سنن ابن ماجہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا۔

”ان اختی ماتت و علیہا صیام شہرین متتابعین قال ارایت لوکان علی اختک دین

اکنت تقضیہ قالت بلی قال فحق اللہ احق“ (۲۸)

(ترجمہ) بے شک میری بہن فوت ہو گئی اور اس پر دو ماہ کے متواتر روزے واجب ہیں آپ نے فرمایا اگر تیری بہن پر کوئی قرض ہوتا تو تم ادا کرتی اس نے کہا ہاں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا اللہ کا حق زیادہ حقدار ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔ اسی طرح ایک اور روایت حضرت ابن بربیدہ سے مروی ہے کہ ایک عورت حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی۔

”ان امی ماتت و علیہا صوم افاصوم عنہا قال نعم“ (۲۹)

بے شک میری ماں فوت ہو گئی اور اس کے ذمہ روزوں کی ادائیگی تھی کیا میں اس کی طرف سے روزے رکھوں آپ نے فرمایا ہاں۔

نذر کے ان روزوں کا رکھنا توکیل نہیں بلکہ ایصال ثواب کے پیش نظر ہو گا کیونکہ انعقاد و کالت کے لیے موکل و وکیل کے درمیان باقاعدہ معاہدہ ہوتا اور موکل کا زندہ ہونا بنیادی شرط ہے۔ چونکہ یہاں یہ دونوں شرائط مفقود ہیں لہذا ایسا کرنا وکالت نہیں ہو گا۔ (۳۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل سوم

معاملات میں مستثنیات

معاملات میں مندرجہ ذیل عنوانات میں توکیل جائز نہیں۔

لقط

لقطہ کا لفظ لقط سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی فیروز آبادی نے "اخذ من الارض" (۳۱) بیان کیا ہے یعنی زمین سے کسی چیز کو اٹھالینا۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق ارشاد فرمایا:

"لَاتَقْتُلُوا يَوْسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ" (۳۲)

یوسف کو قتل مت کرو اور اسے کسی اندھیرے کنویں میں ڈال دو تاکہ ان کو کوئی راہ گزر نکال

لے۔

علامہ علاء الدین حنفی نے لقطہ کا اصطلاحی مفہوم یہ بیان کیا ہے۔

"رفع الشئ ضایع للمحفظ علی الغیر لانتہایک" (۳۳)

وہ غیر محفوظ مال اٹھانا جس کا مالک معلوم نہ ہو لیکن یہ اٹھانا ملکیت کی بجائے حفاظت کے لیے

ہو۔ لقطہ کو انگریزی میں

Picked up goods to preserve for its owner کہتے ہیں۔

لقطہ اٹھانے والے کو ملتقط کہا جاتا ہے۔ ملتقط نے اگر کوئی چیز اپنی ملکیت کے لیے اٹھائی تو یہ

حرام اور غصب ہو گا۔ (۳۴)

اگر راستے میں پڑی ہوئی عام سی چیز ہو جیسے ایک کھجور یا ایک امرود وغیرہ تو اس کے اٹھانے

میں کوئی حرج نہیں۔

لقطہ میں وکالت کی یہ صورت ہو گی کہ موکل وکیل کو حکم دے کہ فلاں مقام پر جاؤ اور راستے

میں جو چیز بھی ملے وہ میرے لیے اٹھاؤ، اب اس شے کی دو صورتیں ہو گی۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ملنے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

والی وہ چیز مباح یا عام سی چیز ہو جیسے گھاس اور لکڑی وغیرہ۔ اس صورت میں وکالت اس لیے درست نہیں کہ موکل فیہ اگر اموال مباحہ سے ہو تو توکیل درست نہیں ہوتی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ چیز قیمتی ہو۔ وکیل اگر اس قیمتی شے کو اٹھا کر موکل کو دے اور وہ اسے اپنے استعمال میں لائے۔ تو یہ غصب ہو گا اور مال غصب میں توکیل جائز نہیں۔ اگر موکل اس سے وہ چیز محض حفاظت کے لیے لیتا ہے تو یہ بے مقصد ہے۔ لہذا لفظ میں توکیل جائز نہیں۔

غنیمت

غنیمت غنم سے ہے۔ لغت میں غنیمت اس مال کو کہتے ہیں جو بلا قیمت، بلا بدل اور بلا محنت حاصل کیا جائے (۳۵) انگریزی میں اسے Booty کہتے ہیں۔

اصطلاح فقہ میں غنیمت کہتے ہیں۔

”ما استولى عليه من اموال الكفار المحاربين منوة وقهرا“ حین القتال (۳۶)

وہ مال جو لڑائی کے دوران کفار سے غلبہ اور قہر کی بنا پر حاصل ہو۔

مال غنیمت کے حقدار ہونے کی بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ آدمی جنگ میں شریک ہو یا حاکم وقت نے عدم شرکت جنگ کی بجائے کوئی اور ذمہ داری سونپی ہو۔ (۳۷)

شرح وقایہ میں مال غنیمت کے حقدار ہونے کی یہ شرط بیان کی گئی ہے۔

”لا سوقى لم يقاتل ولا من مات ثمة“ (۳۸)

وہ شخص جو لشکر اسلام کے ساتھ بغرض تجارت نکلا ہو، اور شریک جنگ نہ ہوا ہو۔ وہ شخص جو دار الحرب میں انتقال کر گیا ہو وہ مال غنیمت حاصل کرنے کا حق دار نہیں ہو گا۔ غنیمت کے حصول میں وکالت کی یہ صورت ہو گی۔

کہ موکل وکیل سے یہ کہے کہ میں تمہیں اس مقصد کے لیے وکیل بناتا ہوں کہ تم میری طرف سے کسی جنگ میں شریک ہو اور کامیابی کے بعد جو مال غنیمت ملے وہ میرا ہو گا۔

یہ توکیل درست نہیں کیونکہ موکل بذات خود جنگ میں شریک نہیں ہوا لہذا وہ غنیمت کا حقدار نہیں ہو گا اس لیے قہماء نے حصول غنیمت کو وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ الاقناع میں ہے۔

”يصح الوكالة --- سوى النقاط والغنائم“ (۳۹)

لفظ اور غنیمت میں وکالت درست نہیں۔ علامہ سبکی فرماتے ہیں۔

”لا يصح التوكيل في الاغنائم لانه يستحق بالجهاد وقد تعين عليه بالحضور فتعين له

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ما استحق بہ (۴۰)

غیبت میں توکیل درست نہیں کیونکہ اس کا استحقاق جما میں شرکت سے ہوتا ہے یہ اسی کو ملے گی جو اس کا مستحق ہو۔
لہذا جب موکل عدم شرکت کی بنا پر غیبت کا حقدار ہی نہیں تو اس میں وکالت کیسی۔

شہادت

شہادت کا لغوی معنی ہے۔

”خبر قاطع‘ شہادۃ ادی ما عنده من الشہادۃ“ (۴۱)

درست خبر اور گواہی دینے کو شہادۃ کہتے ہیں۔

فقی اصطلاح میں شہادۃ سے مراد ہے۔

”اخبار صدق لاثبات حق“ (۴۲)

عدالت میں گواہی کے لفظ کے ساتھ حق ثابت کرنے کے لیے سچی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں۔ شہادت کو انگریزی میں Evidence or witness کہتے ہیں۔ شہادت کے متعلق صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ گواہی دینے والے کے لیے ضروری ہے کہ گواہی دیتے وقت شہادت کا لفظ استعمال کرے کیونکہ لفظ شہادت میں زیادہ صداقت اور انضباط ہوتا ہے۔ لفظ شہادت قسمیہ الفاظ میں سے ہے۔ لہذا شہادت دیتے وقت جب ”اشہد“ یعنی میں گواہی کہا جاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ گواہی دینے والا اس لفظ سے خود کو جھوٹ سے باز رکھے گا۔ (۴۳)

علامہ سید البکری شہادت میں توکیل کے متعلق فرماتے ہیں۔

”لاتصح الوکالۃ۔۔۔ ولا فی الشہادۃ الحاقا لہا بالعبادۃ“ (۴۴)

شہادت میں وکالت درست نہیں کیونکہ اس کا تعلق عبادت سے ہے۔

ابن قدامہ توکیل شہادۃ کے عدم جواز کا ذکر اس طرح کرتے ہیں۔

”لا یصح التوکیل فی الشہادۃ لانہا تتعلق بعین الشہادۃ لکونہا خبرا“ عماراہ او

سمعه ولا یتحقق هذا المعنی فی نائبہ“ (۴۵)

شہادۃ میں توکیل جائز نہیں اس لیے کہ شہادت یعنی گواہی سے متعلق ہوتی ہے اس لحاظ سے کہ گواہی دینے والے نے کیا دیکھا یا اس نے کیا سنا اور یہ معنی وکالت یا نیابت میں ثابت نہیں ہو سکتا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

علامہ مرغینانی بھی فرماتے ہیں۔

”لا يجوز الوكالة باقامة الشهود“ (۳۶)

شہادت قائم کرنے میں وکالت جائز نہیں ہے۔

بہر حال شہادت کا بنیادی مقصد مدعا کی سچائی کا اثبات کرنا ہے اگر اصل گواہ کے علاوہ کوئی اور قائم مقام ہونے کی صورت میں شہادت دے تو شہادت دینے کا مقصد حاصل نہ ہو گا۔ لہذا اگر کسی نے کسی کو شہادت دینے میں اپنا نائب مقرر کیا تو وہ شخص شہادت دینے میں نائب ہو گا کہ وہ اس شہادت کو اس طرح ادا کرے جیسے اس نے اصل شاہد سے سنا لیکن وہ وکیل نہیں ہو گا۔ اسی لیے علامہ ابو زکریا نووی نے منہاج الطالبین میں فرمایا ہے۔

”لا يصح في شهادة لانا احتطأ فيها ولم يقم غير لفظها مقامها فالحقت بالعباد“

(۳۷)

شہادت میں توکیل درست نہیں۔ کیونکہ اس میں احتیاط ہے، اس کا متبادل شہادت دینے میں کوئی لفظ نہیں اور اسے عبادت سے ملایا گیا ہے۔ لہذا جب نائب کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا تو پھر اس میں وکالت کیسی؟ البتہ قہماء کے نزدیک شہادة على الشهادة (۳۸) استحساناً جائز قرار دی گئی ہے۔

قسامت

قسامت کا لفظ قسم سے ہے جس کا معنی ہے قسم اٹھانا۔

لسان العرب میں ہے ”القسم اليمين“ (۳۹) اس کی جمع اقسام آتی ہے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه واهله“ (۵۰)

ان لوگوں نے کہا کہ تم آپس میں اللہ تعالیٰ کی قسمیں اٹھاؤ اس پر کہ ہم رات کے وقت صالح اور ان کے متعلقین کو ماریں گے۔

قسامت کا معنی کبھی حسن و جمال کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ اسی لیے حضور اکرم ﷺ کا ایک صفاتی نام ”قسیم“ (۵۱) ہے یعنی بہت زیادہ خوبصورت اصطلاحاً ”فقہ میں قسامت سے مراد ہے۔

”ایمان مکررة يحلفها ولي الدم عند وجود قتل في محلة لم يعرف قاتله وبينه

وبينهم لوث“ (۵۲)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

وہ حلیفہ بیان جو اس محلہ یا گھر کے لوگ جہاں کوئی مقتول ہو اور اس کے جسم پر ارتکاب قتل کی علامات پائی جائیں قسم کھا کر کہیں کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہی ہمیں یہ معلوم ہے کہ اس کا قاتل کون ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ قسامت سے مراد وہ قسم ہے جو اس محلے کے رہنے والے عاقل بالغ مردوں سے لی جاتی ہے جس میں مقتول کی لاش ملے اور قاتل معلوم نہ ہو۔ اہل محلہ (بچوں اور عورتوں کے علاوہ کیونکہ یہ قسامت سے مستثنیٰ ہیں) کو یہ قسم کھانا پڑے گی کہ نہ ہم نے مقتول کو قتل کیا ہے اور نہ ہی ہم قاتل کو جانتے ہیں۔

اس صورت میں اہل محلہ اگر قسم اٹھالیں تو ان پر مقتول کی دیت (۵۳) عائد کی جائے گی۔ (۵۳)

چونکہ قسامت میں بھی قسم اٹھانا پڑتی ہے اور قسم میں توکیل نہیں ہوتی لہذا قسامت میں بھی توکیل جائز نہیں۔ اسی لیے ابن قدامہ نے قسامت میں وکالت کے کے بارے میں لکھا ہے۔

”لا يجوز التوكيل في الشهادة --- في القسامة“ (۵۵)

شہادت اور قسامت میں توکیل جائز نہیں۔

المرادوی نے بھی الانصاف میں لکھا ہے کہ قسامت میں توکیل جائز نہیں۔ (۵۶)

یمین

یمین عربی لغت میں دائیں ہاتھ، قوت اور قسم کو کہتے ہیں اس کی جمع ایمان آتی ہے پھر اس کا استعمال حلف یعنی قسم اٹھانے کے لیے بھی ہونے لگا۔ اہل عرب ہاتھ پکڑ کر قسم اٹھاتے اس لیے قسم کو یمین کہا جانے لگا۔ (۵۷)

اصطلاح میں یمین سے مراد وہ الفاظ ہیں جن سے کسی فعل کو کرنے یا چھوڑنے کے متعلق قسم اٹھانے والے کا ارادہ متعین ہو جاتا ہے۔ قواعد الفقہ میں ہے

”یمین یؤخذ بها العقد“ (۵۸)

وہ الفاظ جن سے کسی عقد کو مضبوط کیا جاتا ہے۔

قسم اٹھانے والے کو حالف، قسم لینے والے کو مستحلف، جسے قسم دی جائے مخلوف اور قسم دلانے کو تحلیف کہتے ہیں۔ قسم اٹھانے کو انگریزی میں Oath کہتے ہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

جو شخص قسم اٹھا کر اسے پورا نہ کرے اسے اس قسم کا کفارہ ادا کرنا ہوتا ہے۔ اس کفارے کا ذکر قرآن مجید میں اس طرح فرمایا گیا۔

”لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللِّغَوَىٰ إِيْمَانَكُمْ وَلَكِنْ يُوَ أَخْذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ“ (۵۹)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تم سے تمہاری لغو قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن وہ ان قسموں پر مواخذہ کرتا ہے جنہیں تم مضبوط کر لو۔ اس کا کفارہ دس محتاجوں کو درمیانے درجے کا کھانا دینا ہے جو تم اپنے گھروالوں کو کھانے کے لیے دیتے ہو۔ یا انہیں کپڑا دینا یا غلام یا لونڈی آزاد کرنا لیکن جو اس کی طاقت نہ رکھے وہ تین دن کے روزے رکھے یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے اور اس طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنے احکام بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر کرو۔

قسم اٹھانے میں توکیل کی یہ صورت ہوگی کہ موکل وکیل سے کہے کہ تم کہو کہ میں موکل کی طرف سے یہ قسم اٹھاتا ہوں کہ خدا کی قسم کل میں کراچی جاؤں گا۔ اگر موکل اس قسم کے مطابق کراچی نہ جائے تو اسے کفارہ لازم ہوگا۔

اس قسم کی خلاف ورزی سے موکل پر کفارہ لازم نہیں ہوگا اس لیے کہ کفارہ اس پر لازم ہوتا ہے جس نے وہ قسم اٹھائی ہو۔ اسی لیے الیہد البکری نے لکھا ہے۔

”لَا تَصِحُّ الْوَكَاةُ فِي يَمِينٍ لَّا نِ الْقَصْدُ بِهَا فَاشْبَهَتْ الْعِبَادَةَ“ (۶۰)

قسم اٹھانے میں وکالت نہیں ہے کیونکہ قسم کسی کے ارادے سے متعلق ہوتی ہے نیز یہ عبادت سے بھی مشابہہ ہے۔

اگر موکل نے وکیل کو کسی قابل نیابت فعل کے ساتھ قسم اٹھانے کو کہا تو یہ توکیل جائز ہوگی جیسے موکل وکیل سے کہے کہ وہ اس کی بیوی کو یہ بتائے کہ خدا کی قسم زید جو تمہارا شوہر ہے اس نے تمہیں طلاق دے دی ہے تو ایسی قسم جائز ہوگی۔ (۶۱)

بہر حال قسم اٹھانے میں توکیل نہیں اس پر تمام قہماء کا اجماع ہے جو شخص قسم اٹھائے گا اس کا پورا کرنا اس کے ذمہ ہے اور پورا نہ کرنے کی صورت میں بھی اس کے ذمہ کفارہ ہوگا۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

نذر

نذر کا لفظ عربی زبان میں متعدد معانی میں استعمال ہوتا ہے جیسے ذرانا اور واجب کرنا۔ المنجد میں
نذر کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے:

”اوجب علی نفسہ مالیس بواجب“ (۶۲)

اپنے اوپر اس امر کو ضروری قرار دینا جو پہلے ضروری نہ ہو۔
اصطلاح میں نذر کہتے ہیں۔

”ایجاب الفعل المشروع علی النفس بالقول تعظیماً للہ تعالیٰ“ (۶۳)

کسی جائز کام کو اللہ تعالیٰ کی نسبت سے خود پر لازم کرنا۔
جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں ایک ہزار روپے صدقہ کروں گا۔
کام ہو جانے کی صورت میں اس نذر ماننے کے لیے واجب ہے کہ وہ ایک ہزار روپے صدقہ کرے۔
نذر پوری کرنے کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

”ولیفوا نذورہم“ (۶۴)

پس چاہیے کہ تم اپنی نذروں کو پورا کرو۔

سورۃ الدھر میں فرمایا گیا کہ ابراہیم وہ لوگ ہوتے ہیں۔

”یوفون بالنذر“ (۶۵) جو اپنی نذروں کو پورا کرتے ہیں۔

نذر کے واجب ہونے میں وکالت جائز نہیں۔ اس لیے کہ نذر وہی قابل ایفا ہوتی ہے جو آدمی
خود مانے۔ علامہ ابوبکر فرماتے ہیں کہ نذر میں وکالت اس لیے جائز نہیں کہ ظاہری طور پر نذر بھی قسم
ہی کے معنی میں ہے اور اسے اپنی ضرورت کی بنا پر اختیار کیا جاتا ہے۔ قسم میں بھی اللہ تعالیٰ کو گواہ بنایا
جاتا ہے اور نذر میں بھی ایسا ہی کیا جاتا ہے لہذا یہ صحیح نہیں کہ آدمی کسی کو اس بات پر وکیل مقرر کرے
کہ وہ اس کی طرف سے نذر مانے۔ اس لیے نذر ماننے میں وکیل جائز نہیں۔ (۶۶)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل چہارم

مناکحات میں مستثنیات

مناکحات کے ضمن میں یہ معاملات وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔

لعان

لعان لعن سے ہے جس کا لغوی معنی ہے۔

”منعہ طردہ ابعدہ“ (۶۷) یعنی کسی چیز کو روکنا، پھینکنا اور دور کرنا، فقہی اصطلاح میں لعان

سے مراد ہے۔

”شہادات اربع موکدات بالایمان مقرونۃ شہادۃ الزوج باللعن وشہادات المرأة

بالغضب“ (۶۸)

لعان چار شہادتیں ہیں جو قسموں کے ساتھ موکد ہوتی ہیں۔ شوہر کی گواہی لعنت کے ساتھ اور بیوی کے شہادت غضب کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ اس کی صورت یوں ہوتی ہے اگر شوہر بیوی کو کسی اور شخص کے ساتھ زنا کا الزام لگائے یا اس کے ہاں پیدا ہونے والے بچے کا انکار کرے کہ یہ میرا بچہ نہیں تو پھر لعان ہو گا جس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے شوہر اس طرح چار قسمیں اٹھائے گا۔

خدا کی قسم یہ بچہ میرا نہیں یا خدا کی قسم یہ میری بیوی زانیہ ہے پانچویں بار یہ کہے گا کہ اگر میں اپنی قسم میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ اس طرح عورت بھی اپنے شوہر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ قسم اٹھائے گی کہ میں اللہ تعالیٰ کو حاضر ناظر جان کر کہتی ہوں کہ یہ اس قسم میں بلا شک جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے گی اگر مجھ پر زنا کی تصمت لگانے میں یہ سچا ہو تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو۔

لعان کے بعد میاں بیوی کے درمیان طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ (۶۹)

چونکہ لعان کا تعلق قسم سے ہے۔ تو جس طرح قسم میں وکالت نہیں ہوتی اس طرح لعان میں بھی وکالت درست نہیں ہوگی۔ قہماء کرام نے بھی اسے وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ الا نصاب میں

ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

توکیل انسانوں کے تمام معاملات میں جائز ہے سوائے ظہار اور لعان کے۔ امام شریبی فرماتے

ہیں۔

”فلایصح فی ایلاء وللعان وسانو الایمان“ (۷۱)

وکالت ایلاء، لعان اور تمام اقسام کی قسموں میں جائز نہیں لہذا لعان وکالت سے متفقہ طور پر

مستثنیٰ ہے۔

ایلاء

ایلاء کا لفظ آلی یولی ایلاء سے ہے جس کا معنی قسم اٹھانا ہے۔ (۷۲) اصطلاح میں ایلاء کہتے

ہیں۔

”هو الحلف علی ترک قربانها اربعة اشهر او اکثر“ (۷۳)

شوہر کا اس بات پر قسم اٹھانا کہ چار ماہ یا اس سے زیادہ تک وہ اپنی بیوی کے پاس نہیں جائے گا۔ جیسے کوئی شخص کہے۔

”واللہ لا اقربک او قال واللہ لا اقربک اربعة اشهر“ (۷۴)

خدا کی قسم میں تیرے قریب نہیں جاؤں گا یا خدا کی قسم میں چار ماہ تک تیرے قریب نہیں

جاؤں گا۔

یہ قسم مشروط بھی ہو سکتی ہے اور غیر مشروط بھی۔ اگر شوہر اس قسم کے بعد اس دوران اپنی بیوی کے پاس نہ گیا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر چار ماہ کے دوران اپنی بیوی سے قربت کر لی تو پھر اس پر کفارہ یمین لازم ہوگا۔

قسم اٹھانے والے کو مول، جس کے لیے قسم اٹھائی جائے اسے مخلوف بہ اور جس بات پر قسم اٹھائی جائے اسے مخلوف علیہ کہا جاتا ہے۔

ایلاء کو انگریزی میں Abandonment (for his swearing) کہتے ہیں۔

ایلاء میں چونکہ شوہر قسم اٹھاتا ہے لہذا دیگر اقسام کی طرح یہاں بھی توکیل نہیں ہوگی۔ ایلاء میں توکیل کی صورت یہ ہوگی کہ موکل اپنے وکیل سے کہے کہ تو میری طرف سے قسم اٹھا کہ خدا کی قسم میرا موکل چار ماہ تک اپنی زوجہ کے پاس نہیں جائے گا۔ وکیل کا یہ قسم اٹھانا موکل کے لیے غیر موثر ہو

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قربت سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

چونکہ ایلاء قسم سے متعلق ہے لہذا حلف کی طرح اس میں بھی وکالت جائز نہیں اسی بنا پر فقہاء نے اسے وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ (۷۵)

ظہار

ظہار کا لفظ ظہر سے ہے جس کا لغوی معنی ہے۔ غالب آنا، مدد کرنا، سواری اور پشت۔ اس کی جمع ظہور آتی ہے۔ (۷۶)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کے متعلق فرمایا۔

”ووضعنا عنک وزرک الذی انقض ظہرک“ (۷۷)

(ترجمہ) اور ہم نے آپ کا وہ بوجھ آپ سے اتار دیا جس نے آپ کی پیٹھ کو بو جھل کر دیا تھا۔ دوسرے مقام پر فرمایا گیا۔

”هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ“ (۷۸)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے اپنے رسول کو سچے دین اور ہدایت کے ساتھ بھیجا تاکہ اس دین کو تمام ادیان پر غالب کر دے۔

فقیہ اصطلاح میں ظہار کہتے ہیں۔

”تشبیہ زوجتہ او ماعبر بہ عنہا او جزء شائع منها بعضو یحرم نظره الیہ من اعضاء

محارمہ نسباً او رضاعاً کامہ و بنتہ و اختہ“ (۷۹)

کسی شوہر کا اپنی بیوی کو یا بیوی کے کسی ایسے عضو کو جس عضو سے عورت کی تعبیر کی جاتی ہے کو اس عورت سے تشبیہ دینا جو باعتبار نسب یا رضاعت شوہر پر حرام ہو۔ جیسے اس کی ماں، اس کی بیٹی یا اس کی بہن وغیرہ۔

یعنی شوہر اپنی بیوی سے کہے کہ تو یا میری پشت میرے لیے ایسی ہے جیسے میری ماں یا میری ماں کی پشت۔ ایسا کہنے سے ظہار واقع ہو جائے گا۔ قرآن مجید ظہار کا ذکر میں اس طرح کیا گیا ہے۔

والذین یظاہرون من نساء ہم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبة من قبل ان

یتما ساء ذلکم تو عطفون بہ واللہ بما تعملون خبیر۔ فمن لم یجد فصیام

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

شہرین متتابعین من قبل ان یتما سا فمّن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا

(۸۰)

اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کریں پھر اس بات سے رجوع کریں جو انہوں نے کسی تھی تو اس سے پہلے کہ وہ دونوں ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں انہیں ایک غلام آزاد کرنا ہو گا اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے اور جو شخص غلام نہ پائے وہ دو ماہ تک متواتر روزے رکھے اس سے قبل کہ دونوں ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں جو اس پر بھی قادر نہ ہو وہ ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے۔

ظہار کرنے والے کو مظاہر اور جس سے ظہار کیا جا رہا ہو یعنی عورت کو مظاہرہ کہتے ہیں۔
 وکالت کی مشینات میں سے ظہار بھی ایک استثناء ہے یعنی وکیل موکل کی طرف سے یہ کہے کہ میرے موکل کی بیوی اس پر ایسے حرام ہے جیسے اس کی ماں، بیٹی اور بہن وغیرہ۔
 وکیل کا ایسا کہنا لغو جائے گا اور موکل پر کوئی کفارہ واجب الادا نہیں ہو گا۔
 ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ظہار (۸۱) میں وکالت اس لیے درست نہیں کہ یہ ایک منکر، ناپسندیدہ اور جھوٹ قول ہے جس کا کرنا شوہر کے لیے بھی درست نہیں۔
 قرآن مجید میں بھی اسے منکر اور زور کہا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

”انہم لیقولون منکراً“ من القول وزوراً“ (۸۲)

ظہار کرنے والے یقیناً ایک نامقول اور جھوٹ بات کہہ رہے ہیں۔
 علامہ الجزیری فرماتے ہیں کہ ظہار کے باب میں دو حکم ہیں:
 ایک کا تعلق آخرت سے ہے یعنی ظہار وہ فعل ہے جو موجب عذاب آخرت ہے۔
 دوسرے کا تعلق اس دنیا سے ہے کہ مظاہر اس کا کفارہ ادا کرے۔ (۸۳)
 چونکہ یہ فعل باعث سزا و عذاب ہے لہذا اس میں توکیل درست نہیں اس لیے قہماء نے بھی اس میں توکیل نہ ہونے پر اجماع کیا ہے۔ (۸۴)

رجعت

رجوع کا اصل معنی کسی چیز کے اپنے مبداء حقیقی کی طرف لوٹنے کے ہیں۔ خواہ وہ کوئی مکان ہو یا فعل ہو یا قول ہو۔ عام معنی میں یہ لفظ لوٹنے کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ (۸۵) اللہ تعالیٰ نے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

”ولعارجع موسى الى قومه“ (۸۶)

اور جب موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کی طرف لوٹے۔

اصطلاح میں رجوع سے مراد یہ ہے۔

”استدامة الملك القائم في العدة“ (۸۷)

مطلقہ عورت کی عدت کے زمانے میں ملکیت استمتاع کے باقی رکھنے کو رجعت کہا جاتا ہے جو ملکیت استمتاع قائم بالنکاح ہوتی ہے۔

یہ رجعت دو طلاقیں دینے کے بعد دوران عدت مرد کا حق ہے۔ عدت (۸۸) کے بعد یہ حق ختم ہو جاتا ہے۔

رجعت دو طرح سے ہو سکتی ہے۔

۱۔ قولاً: یعنی مرد زبان سے یہ کہہ دے کہ ”راجعتك“ میں نے طلاق سے رجوع کیا۔

۲۔ عملاً: یعنی مرد اپنی مطلقہ عورت سے مباشرت کر لے یا خواہش کے ساتھ چھو لے۔ (۸۹)

اول الذکر طریقے میں توکیل جائز ہے۔ کیونکہ اگر انعقاد نکاح میں وکالت جائز ہے تو زہانی طریقے سے نکاح قائم رکھنے میں بھی توکیل کیوں جائز نہ ہوگی۔ اس صورت میں وکیل اپنے موکل کی طرف سے اس کی مطلقہ عورت کو یہ کہے گا کہ آپ کے شوہر نے جو طلاق آپ کو دی ہے وہ اس سے رجوع کا پیغام دیتا ہے گویا وکیل سفیر کی حیثیت سے وکالت کے فرائض سرانجام دے گا۔

موخر الذکر طریقے میں توکیل درست نہیں کیونکہ خواہش کے ساتھ اپنی بیوی کو ہاتھ لگانا یا مباشرت کرنا اس میں نیابت درست نہیں۔

وہ علماء جنہوں نے رجعت کو وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے ان کے نزدیک موخر الذکر طریقے کی رجعت مراد ہے۔

علامہ ابواسحاق شیرازی فرماتے ہیں کہ رجعت میں توکیل سے متعلق دو اقوال ہیں۔

۱۔ لا يجوز التوكيل فيه كما لا يجوز في الايلاء والظهار

۲۔ يجوز وهو الصحيح فانه اصلاح للنكاح فاذا اجاز في النكاح جاز في الرجعة (۹۰)

ایک قول یہ کہ ایلاء اور ظہار کی طرح رجعت میں بھی توکیل جائز نہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ رجعت میں توکیل جائز ہے کیونکہ یہ نکاح کی اصلاح کرنے والی ہے۔ جب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

متعلق ہے جب کہ دو سرا قول رجعت قولی سے متعلق ہے۔

امام شافعی کے نزدیک بھی قولی رجعت میں وکالت جائز ہے۔ (۹۱)

قسم بین الزوجات

قسم ”قاف پر زیر کے ساتھ“ باب قسم یتقسم کا مصدر ہے۔ قسم کالغوی معنی ہے۔

”قسم الشئ جزء او فرقہ“ (۹۲)

کسی چیز کو الگ اور حصوں میں کر دینا۔

قرآن مجید میں اس مادے کے متعدد الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ ایک مقام پر فرمایا گیا:

”اهم یقسمون رحمت ربک نحن قسمنا بینہم معیشتہم فی الحیاء الدنیا“ (۹۳)

(ترجمہ) کیا وہ تمہارے رب کی رحمت کو تقسیم کرتے ہیں۔ ہم نے ان کے درمیان دنیوی

زندگی میں ان کی روزی تقسیم کر رکھی ہے۔

فقہی اصطلاح میں قسم بین الزوجات سے مراد ہے۔

”العدل بین الزوجات فی البیتوتہ ولو کتابیۃ مع مسلمۃ“ (۹۴)

بیویوں کے درمیان خواہ وہ کتابیہ ہوں یا مسلمان شب گذاری میں مساوات کا لحاظ رکھنا، بایں

طور کہ ان میں سے ہر ایک کے گھر میں رات کو اس طرح رہے جس طرح دوسری زوجہ کے ہاں رہتا

ہو۔

قسم بین الزوجات میں توکیل کی یہ صورت ہوگی کہ کوئی شخص اس لیے وکیل مقرر کرے کہ

اس کا وکیل اس کی ایک بیوی کے ساتھ اس طرح شب بسر کرے جس طرح موکل دوسری بیوی یا

بیویوں کے ساتھ شب بسر کرتا ہے۔

چونکہ کسی شخص کا غیر کی بیوی کے پاس جانا حرام ہے خواہ وہ وکالت ہو یا غیر وکالت۔ لہذا اس

میں توکیل جائز نہیں۔

اسی لیے علامہ ابن قدامہ نے المغنی میں کہا ہے۔

”لا یصح التوکیل فی الشہادۃ۔۔۔ ولا فی القسم بین الزوجات لانہا یتعلق ببدن

الزوج لا مر لا یوجد من غیرہ“ (۹۵)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

الزواج کا تعلق بیوی کے بدن سے ہے اور یہ کسی غیر آدمی کے ساتھ نہیں ہو سکتی۔

رضاعت

رضاعت کا لفظ رضع سے ہے جس کا معنی ہے ماں کا بچے کے منہ میں دودھ ڈالنا (۹۶) لغت میں رضاعت سے مراد دودھ کا چوسنا ہے خواہ انسان کی چھاتی سے چوسا جائے یا کسی جانور کے دودھ سے نیز اس میں وقت یا مدت کا کوئی تعین نہیں۔
فقی اصطلاح میں رضاعت کہتے ہیں:

”ممن شخص مخصص وهو ان یکون رضیعا“ فی موضع مخصوص وهو من ثدی انثی
بنی آدم فی وقت مخصوص وهو مدة فی الرضاع قليلة وکثیرة سواء“ (۹۷)
انسان کے کسی بچے کا کسی عورت کا دودھ چوسنا یا دودھ کا اس کے پیٹ میں مدت رضاعت (۹۸) کے دوران جانا اگرچہ تھوڑا ہو یا زیادہ رضاعت کہلاتا ہے۔
رضاعت کو انگریزی میں Fostery یا Sucking breast کہتے ہیں۔
رضاعت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة“ (۹۹)

بے شک رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت سے حرام ہوتے ہیں۔
رضاعت میں توکیل کی یہ صورت ہوگی کہ کوئی عورت دوسری عورت کو اس مقصد کے لیے وکیل مقرر کرے کہ وہ فلاں بچے کو اس کی طرف سے دودھ پلائے اور رضاعت کا تعلق دودھ پلانے عورت کی بجائے اس کی موکلہ سے ہو جائے۔
چونکہ ایسا نہ ممکن ہے رضاعت کا تعلق اسی سے قائم ہو گا جو عورت دودھ پلائے گی۔ لہذا رضاعت کو وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا گیا۔
ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

چونکہ دودھ سے ہڈیاں اور گوشت بڑھتا ہے اور یہ دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ خاص ہے لہذا اس میں توکیل جائز نہیں۔ (۱۰۰)

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل پنجم

جنایات و عقوبات میں مستثنیات

لفظ جنایۃ کا لغوی و اصطلاحی مفہوم احکام توکیل جنایات کے ضمن میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اسلام میں جنایات و عقوبات کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) قصاص (۲) حدود (۳) تعزیرات جنایات کا تعارف باب پنجم کی فصل ہفتم میں گزر چکا ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جنایات میں اثبات اور استیفاء میں وکالت جائز ہے لیکن ایفاء قصاص اور ایفاء حدود میں وکالت جائز نہیں۔ ایفاء سے مراد مجرم کو سزا دینا ہے یعنی مجرم پر قصاص، حد اور تعزیر کا جاری کرنا۔ اس میں توکیل اس لیے درست نہیں کہ جنایت تو مجرم پر جاری کی جاتی ہے اور وہ موکل ہو گا نہ کہ وکیل۔ اگر اس معاملے میں وکالت جائز ہو تو اس شخص کو سزا مل جائے گی جس نے جرم نہیں کیا اور یہ بات قرآن مجید اور حدیث رسول کریم ﷺ کے خلاف ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

۱۔ ”ولا تزر وازرة وزر اخرى“ (۱۰۱)

اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

۲۔ ”ومن یکسب اثما فانما یکسب علی نفسه“ (۱۰۲)

اور جو شخص کوئی گناہ کرتا ہے تو وہ اپنے لیے کرتا ہے۔

۳۔ ”ولا تکسب کل نفس الا علیها“ (۱۰۳)

ہر شخص جو کچھ کرتا ہے وہ اس کے ذمہ ہوتا ہے۔

۴۔ ”لکل امری منهم ما لکتسب من الاثم“ (۱۰۴)

ہر شخص کے لیے ان میں سے اتنا گناہ ہے جتنا اس نے کیا۔

حضور ﷺ نے بھی بعض احادیث میں یہ فرمایا کہ مجرم ہی سزا کا سزاوار ہوتا ہے اور وہ کسی دوسرے کو اپنا قائم مقام نہیں بنا سکتا۔

حضرت خشاش العنبری کہتے ہیں کہ ایک بار میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

میرے ساتھ میرا بیٹا بھی تھا تو آپ نے فرمایا:

۱۔ ”لاتجنی علیہ ولا یجنی علیک“ (۱۰۵)

تیرے جرم میں نہ وہ سزاوار ہو گا اور نہ تو اس کی خطا میں سزا اور ہو گا۔

۲۔ آپ ﷺ نے خطبہ حجۃ الوداع میں ارشاد فرمایا۔

”الا لا یجنی جان الاعلیٰ نفسہ“ (۱۰۶)

خبردار جو جرم کرے گا وہ اپنی ذات پر ہی کرے گا۔

۳۔ آپ نے ایک بار انصار کو خطبہ دیتے ہوئے بلند آواز میں فرمایا۔

”الا لا یجنی نفس علی الاخری“ (۱۰۷)

کوئی انسان دوسرے کے جرم میں سزا نہیں دیا جائے گا۔

حضرت شعبہؓ فرماتے ہیں کہ ان احادیث کا مطلب یہ ہے۔

”لا یؤخذ احد باحد“ یعنی ایک شخص دوسرے کے جرم میں پکڑا نہیں جائے گا۔ (۱۰۸)

ان آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ایفاء قصاص، ایفاء حدود اور ایفاء تعزیرات وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔

قصاص کے نزدیک حدود دو طرح کی ہیں۔

اول۔ وہ حدود جن میں خصومت یا جھگڑا کی ضرورت نہیں ہوتی جیسے حد زنا اور حد شرب خمر اور حد ارتداد وغیرہ۔

دوم۔ وہ حدود جن میں خصومت اور جھگڑنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ جیسے حد قذف، حد سرقت اور حد حراہ وغیرہ۔

مؤخر الذکر حدود کے احکام باب پنجم کی فصل ہفتم میں بیان کیے جا چکے ہیں جب کہ اول الذکر حدود جن میں خصومت اور جھگڑے کی ضرورت نہیں ہوتی وہ وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں۔

”اما التوکیل باثبات الحدود فان كان حدا لا یحتاج فیہ الی الخصومت كحد الزنا و شرب الخمر فلا یتقدّر التوکیل فیہ بالاثبات لانه یثبت عند القاضی بالبینة او الاقرار من غیر خصومة“ (۱۰۹)

جہاں تک اثبات حدود میں توکیل کا تعلق ہے تو وہ اگر ایسی حد ہے جس میں خصومت اور جھگڑا

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

ضروری ہیں جیسے حد زنا اور حد شرب خمر تو ان کے اثبات کے لیے وکیل کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ یہ قاضی کے ہاں خصومت اور جھگڑے کے بغیر گواہوں کی گواہی اور اقرار سے ثابت ہوتی ہیں۔ لہذا ان حدود کے اثبات کو بھی وکالت سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ مکملۃ المجموع میں امام سبکی فرماتے ہیں۔

”لایجوز التوکیل فی اثبات حدود اللہ تعالیٰ لان الحق له وقد امرنا فیہ بالدروع“ (۱۱۰)

ان حدود کے اثبات میں توکیل جائز نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی حدود ہیں اور اس کا حق ہیں ہمیں ان حدود کو شک سے معاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

لہذا قہماء کے نزدیک زنا اور شراب نوشی کی حدود کے اثبات اور قصاص و دیگر حدود و تعزیرات کے ایفاء میں وکالت منع ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

فصل ششم

امور محرمہ و اموال مباحہ

امور محرمہ سے مراد وہ امور ہیں جن کا ارتکاب قرآن مجید اور احادیث نبویہ کی روشنی میں ناجائز اور حرام ہو جیسے غضب، چوری، ڈاکہ وغیرہ۔

چونکہ امور محرمہ کا ارتکاب کسی بھی شخص کے لیے جائز نہیں لہذا ان امور کو ادا کرنے میں وکالت بھی درست نہیں۔

اس میں وکالت کی صورت ہو سکتی ہے کہ موکل اپنے مقرر کردہ وکیل سے یہ کہے کہ میں تمہیں فلاں مقام پر چوری کرنے کے لیے وکیل مقرر کرتا ہوں تم فلاں مقام پر جا کر چوری کرو اور مال میرے پاس لے آؤ۔

ایسے ہی اگر کوئی مسلمان کسی سے یہ کہے کہ میں تمہیں خنزیر یا شراب کی خرید و فروخت کے لیے وکیل مقرر کرتا ہوں تو یہ وکالت باطل ہوگی اس لیے کہ عقد وکالت کے کی بنیادی شرط یہ ہے کہ موکل فیہ امر حرام نہ ہو۔ لہذا یہ وکالت باطل ہوگی۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

”لا یصح فی الغصب“ (۱۱۱)

غصب کرنے میں وکالت درست نہیں۔

الاتقاع میں ہے کہ وکالت گناہ کے امور میں جائز نہیں۔ (۱۱۲)

علامہ دسوقی فرماتے ہیں ”ان الوکالة علی المعصية باطله“ (۱۱۳) یعنی گناہ کے امور میں وکالت باطل ہے۔

اموال مباحہ سے مراد وہ اشیاء ہیں جن کی عام بازار میں خرید و فروخت نہیں ہوتی۔ کون سی چیز کس مقام پر مباح ہے اس کا تعین عرف سے کیا جائے گا کیونکہ ایک مقام پر ایک چیز مباح ہوتی ہے اور اسی چیز کی دوسرے مقام پر بازار میں باقاعدہ خرید و فروخت ہوتی ہے جیسے عام علاقوں میں پانی کی خرید و فروخت نہیں ہوتی لیکن ریگستانی علاقوں میں پانی کی خرید و فروخت ہوتی ہے اسی طرح دریا کے

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پاں رہے دھوں سے یہ ریت یہاں ہیں پھر ہے من دریا سے دور حدوں میں ریت بار بار میں سے

کے حساب سے فروخت ہوتی ہے۔

مباح چیز کی ملکیت کا اصول یہ ہے کہ

”جعل فی المباح سبب الملك الاستيلاء فمن استولى فهو المالك ولا ينقل الملك

الی غیرہ الا بوجه شرعی کہ بوجہ و بیع“ (۱۱۴)

کسی مباح چیز پر جو بھی قابض ہو جائے وہی مالک ہے اور دوسرے کی طرف اب اس کی ملک
شرعی طریقوں سے ہی منتقل ہو سکتی ہے جیسے جہ اور بیع وغیرہ۔

لہذا اموال یا اشیاء مباحہ کا تعین عرف سے کیا جائے گا۔ لہذا وہ اشیاء جو عرف میں مباح ہوں

وہ وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ ”لا تصح الوکالة بالمباحات“ (۱۱۵)

اموال مباحہ جیسے عام جنگل سے لکڑیاں کاٹنا، گھاس کاٹنا اور چشموں وغیرہ سے پانی حاصل کرنے

میں وکالت جائز نہیں۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۲۱

حواشی و حوالہ جات

- ۱۔ الجوزیری، کتاب القتہ، ۳/۱۷۸-۱۷۹۔
- ۲۔ سبکی، تحفۃ المہذب، ۱۱۳/۱۱۳-۱۱۳۔
- ۳۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۰-۹۱۔
- ۴۔ یحییٰ بن زکریا نووی، منہاج الطالبین، ۲/۲۱۹-۲۲۰۔
- خطیب الشریبی، مغنی المحتاج، ۲/۲۱۹-۲۲۰۔
- ۵۔ مرادوی، الانصاف، ۵/۳۵۶-۳۵۸۔
- ۶۔ ابن حزم، الحلی، ۸/۲۳۵۔
- ۷۔ الیبد البکری، اعانة الطالبین، ۳/۸۷۔
- ۸۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۶۔
- ۹۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۶/۲۱۔
- ۱۰۔ برہان الدین محمود، المحیط البرہانی، ۶/۲۱۱۸۔
- ۱۱۔ مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۳۔
- ۱۲۔ ابو اسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۳۸۔
- ۱۳۔ احمد رضا، متن اللغة، ”بذیل مادہ عقد“ ۴/۱۵۷۔
- ۱۴۔ مصیم الاحسان، قواعد القتہ، ص ۳۸۳۔
- جرجانی، التعریفات، ص ۱۳۳۔
- ۱۵۔ اصفہانی، المفردات، ص ۲۶۔
- ۱۶۔ ابن حزم، الحلی، ۸/۲۳۵۔
- ۱۷۔ توبہ کا لغوی معنی رجوع کرنا ہے جب کہ اصطلاح میں توبہ سے مراد ہے ”ترک الذنوب“
لقبحہ والندم علی ما فرط منه“ (اصفہانی، المفردات، ص ۶۳) یعنی گناہ کو گناہ سمجھ کر چھوڑ
دینا، اپنی کوتاہی پر نادم ہونا اور دوبارہ نہ کرنے کا پختہ عزم کرنا۔
- ۱۸۔ بطرس بستانی، محیط المحیط، ”بذیل مادہ عبد“ ص ۵۷۰۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

..... سن بدیع سن ۱۴۰۰ھ

۲۰۔ ایضاً۔

۲۱۔ شبلی نعمانی، سیرت النبی، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۸۵ء، ۳۲/۵۔

۲۲۔ حنیف کنگوی، غایۃ السعایہ، ۳۸۸/۶۔

۲۳۔ ظفر احمد، اعلاء السنن، ۳۳۵/۱۵۔

۲۴۔ امام احمد، ۱۲۶/۳۔

۲۵۔ مرادوی، الانصاف، ۳۵۸/۵۔

الشریعی، مغنی المحتاج، ۲۱۹/۲۔

۲۶۔ ابن قدامہ، المغنی، ۹۲/۵۔

۲۷۔ سورة الملک، ۲/۶۷۔

۲۸۔ ابن ماجہ، (کتاب الصوم، باب من مات وعلیه صیام من نذر)، ص ۱۲۶۔

۲۹۔ ایضاً۔

۳۰۔ ظفر احمد، اعلاء السنن، ۳۳۳/۱۵۔

۳۱۔ القاموس المحیط، ”بذیل مادہ لقط“، ۳۸۳/۲۔

۳۲۔ سورة یوسف، ۱۰/۱۲۔

۳۳۔ علاؤ الدین، الدر المختار، ص ۵۰۳۔

۳۴۔ احسن تانوتوی، غایۃ الاوطار، ۶۱۹/۲۔

۳۵۔ بطرس بستانی، محیط المحیط، ”بذیل“ مادہ غنم، ص ۶۶۸۔

۳۶۔ رواس قلعه جی، معجم لغة الفقهاء، ص ۳۳۵۔

۳۷۔ جیسے رسول اکرم ﷺ نے غزوہ بدر میں تین مہاجرین حضرت عثمانؓ، حضرت طلحہ بن عبید اللہ

”اور حضرت سعید بن زید“ میں سے حضرت عثمانؓ کو حضرت رقیہؓ کی تیمارداری کے لیے،

موخر الذکر دونوں صحابہ کو دس روز پینٹر قافلہ قریش کی خبر لانے کے لیے بھیج دیا اور وہ آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کی روانگی کے بعد مدینہ آئے۔ پانچ انصار ابولبابہ بن عبد المنذرؓ کو حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کی عدم موجودگی میں مدینہ کا حاکم مقرر کیا، عاصم بن عدی الجملانیؓ اور حارث بن العمدہؓ

مقام روحا سے ضرب شدید کے باعث واپس کر دیے گئے اور مدینہ منورہ کے بالائی آبادی عالیہ

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کام کے لیے بنو عمرو بن عوف کے پاس بھیجا۔ اور خوات بن جبرہ اثنائے راہ پھر گئے کے باعث مقام صفراء سے واپس کر دیئے گئے اور ان سب کو مال غنیمت سے حصہ دیا گیا (نور بخش توکلی، سیرت رسول عربی، مکتبہ رضویہ، کراچی، (ت۔ن) ص ۸۲۔

۳۸۔ عبید اللہ بن مسعود، شرح وقایہ، (باب المغنم وقسمته) ۳۴۹/۲۔

۳۹۔ مقدسی، الاقناع، ۲/۲۳۳۔

۴۰۔ سبکی، تکملة المجموع، ۱۳/۹۶۔

۴۱۔ القاموس المحیط، ”بذیل مادہ شمد“ ۱/۳۰۵۔

۴۲۔ احسن ثانوی، غایۃ الاوطار، ۳/۲۹۹۔

۴۳۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۵۵۔

۴۴۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۳/۸۷۔

۴۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۰۔

۴۶۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۷۔

۴۷۔ ابو زکریا نووی، منہاج الطالبین، ۲/۲۲۰۔

۴۸۔ شہادۃ علی الشہادۃ سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی اصل گواہ کسی معذوری کی وجہ سے شہادت نہ دے سکے تو اس کی شہادت پر دوسرا شخص جسے فرع کہتے ہیں شہادت دے سکتا ہے اگر یہ دوسرا شخص بھی پہلے کی طرح معذور ہو جائے تو تیسرا شخص شہادت دے سکتا ہے۔ یہ شہادت حدود و قصاص کے مقدمات کے علاوہ باقی تمام مقدمات میں قابل قبول ہوتی ہے۔ شہادت علی الشہادۃ ان وجوہ کی بنا پر قائم کی جاسکتی ہے۔ جب اصل گواہ فوت ہو گیا ہو یا وہ اتنا بیمار ہو کہ گواہی نہ دے سکے یا اتنی دور مسافت پر ہو کہ اسے عدالت تک پہنچنے کے لیے تین دن سے زیادہ سفر کرنا پڑے یا وہ پردہ نشین عورت ہو جس کا گھر سے باہر نکلنا اور عدالت میں جا کر شہادت دینا ممکن نہ ہو۔

اس شہادت کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ فرع گواہ کہے گا ”کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے مجھے اپنی شہادت پر شاہد بتایا ہے اور میں اس کی شہادت پر شہادت دیتا ہوں۔ (عبد المالك عرفانی، اسلامی قانون شہادت، ص ۱۰۳۔ امام قدوری، المختصر، ص ۲۵۱۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳/۱۷۰)۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

پاکستان کے مروجہ قانون شہادت مجریہ ۱۹۸۳ء میں بھی شہادۃ علی شہادۃ کی اجازت ہے چنانچہ اس کا ذکر اس قانون کی دفعہ ۱ کی تیسری شرط میں ہے۔

اگر گواہ وفات پا چکا ہو یا دستیاب نہ ہو سکتا ہو یا شہادت دینے کے قابل نہ رہا ہو یا اس قدر تاخیر یا خرچ کے بغیر جو حالات کے تحت عدالت کے خیال میں نامناسب ہو پیش نہ کیا جاسکتا ہو تو فریق کو اس بات کا حق ہو گا کہ حدود کے مقدمات کے سوا شہادۃ علی الشہادۃ پیش کرے جس کے ذریعہ گواہ اپنی طرف سے شہادت دینے کے لیے دو گواہوں کو مقرر کر سکتا ہے۔ کتب فقہ میں اگرچہ اس کی صورتیں ”اصل گواہ کی فوتیدگی اصل گواہ کی شدید علالت“ اصل گواہ کا طویل مسافت کی بنا پر عدالت میں حاضری نہ ہو سکتا اور پردہ نشین عورت جسے مردوں کے سامنے آ کر شہادت دینے میں عذر ہو بیان کی گئی ہیں۔ اس شہادت میں بھی فرع نیا بتا“ نہیں بلکہ اصل گواہ بن کر شہادت دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فرع کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ وہ شہادت کے وقت شہادت کا لفظ استعمال کرے اور وہ کہے کہ فلاں شخص نے مجھے اپنی شہادت پر فرع گواہ مقرر کیا ہے اور فلاں گواہی دی ہے۔ فرع گواہ صرف مرد ہو سکتا ہے عورت نہیں۔

(جسٹس محمد منیر، قانون شہادت، پی ایل ڈی پبلشرز، لاہور، ۱۹۹۲ء، ص ۱۷۹-۱۸۲)

۴۹۔ لسان العرب، ”بذیل مادہ قسم“ ۳۸۱/۱۲۔

۵۰۔ سورۃ النمل، ۳۹/۲۔

۵۱۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۸۶/۷۔

۵۲۔ رد اس قلعہ جی، معجم لفظ الفقہاء، ص ۳۶۲۔

۵۳۔ دیت لغت میں ودی کا مصدر ہے جس کا لغوی معنی خون بہانا اور ہلاک کرنا ہے۔

(المفردات، ص ۵۱۸) فقہی اصطلاح میں دیت کہتے ہیں ”العمال الذی ہو بدل النفس“ وہ مال

جو جان کا بدلہ کلاتا ہے۔ یہ مال قاتل مقتول کے ورثہ کو ادا کرتا ہے۔ یہ قتل عمد کے سوا باقی قتل

کی تمام اقسام میں ادا کی جاتی ہے یہ ایک سو اونٹ کی قیمت یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم

ہے۔ (حنیف گنگوہی، معدن الحقائق، ۳۹۱/۲) پاکستان میں مروجہ زکاة آرڈیننس مجریہ ۱۹۸۰ء کے

مطابق ۲۰۰ درہم یا ساڑھے پاون تو لے چاندی کا وزن ۶۱۲.۳۲ گرام، ۲۰ دینار یا ساڑھے سات

تو لے سونا کا وزن ۸۷.۴۸ گرام کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ اس طرح دس ہزار درہم چاندی کا

وزن ۶۱۶.۳۰ کلو گرام اور ایک ہزار دینار سونے کا وزن ۳.۳۷ کلو گرام بنتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۵۳۔ کاسانی، بدائع الصنائع، ۲۸۶/۷۔
- ۵۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۹۰/۵۔
- ۵۶۔ الرازوی، الانصاف، ۳۵۸/۵۔
- ۵۷۔ احسن ثانوتوی، غایۃ الاوطار، ۳۷۳/۲۔
- ۵۸۔ مصمم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۲۶۷۔
- ۵۹۔ سورۃ المائدہ، ۸۹/۵۔
- ۶۰۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۸۷/۳۔
- ۶۱۔ برہان الدین محمود، المحيط البرہانی، ۲۱۶۸/۸۔
- ۶۲۔ المنجد، ”بذیل مادہ نذر“ ص ۸۰۰۔
- القاموس المحيط، ۱۳۰/۲۔
- ۶۳۔ رواس قلعه جی، معجم لغۃ الفقہاء، ص ۴۷۷۔
- ۶۴۔ سورۃ الحج، ۲۹/۲۲۔
- ۶۵۔ سورۃ الدھر، ۷۶/۷۔
- ۶۶۔ السید البکری، اعانة الطالبین، ۸۷/۳۔
- ۶۷۔ قاموس المحيط، ۲۶۷/۳۔
- ۶۸۔ سعدی ابوجیب، القاموس الفقیہ، ص ۳۳۰۔
- ۶۹۔ قدوری، المختصر، ص ۱۸۵۔
- ۷۰۔ الرازوی، الانصاف، ۳۵۶/۵۔
- ۷۱۔ شریبنی، مغنی المحتاج، ۲۱۹/۲۔
- ۷۲۔ المنجد، ”بذیل مادہ آل“ ص ۱۶۔
- ۷۳۔ نسفی، کنز الدقائق، ص ۱۳۸۔
- ۷۴۔ مرغینانی، ہدایہ، ۳۸۱/۲۔
- ۷۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۹۰/۵، نووی، منہاج الطالبین، ۲۲۰/۲۔
- الرازوی، الانصاف، ۳۵۸/۵۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۷۶۔ المفردات، ص ۳۱۷-۳۱۸۔

۷۷۔ سورة الانشراح، ۲/۹۳-۳۔

۷۸۔ سورة الصف، ۹/۶۱۔

۷۹۔ عمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۳۶۸۔

۸۰۔ سورة المجادلہ، ۵۸/۳-۳۔

۸۱۔ اسلام میں ظہار کا کفارہ اس لیے مقرر کیا ہے کہ اسلام سے پہلے ظہار کے بعد بیوی شوہر پر طلاق کی طرح حرام ہو جاتی بلکہ وہ عورت ہمیشہ کے لیے اپنے شوہر اور دوسرے لوگوں پر بھی حرام ہو جاتی۔ اسلام نے ظہار سے میاں بیوی کے درمیان علیحدہ تو نہیں کی لیکن ظہار کو ایک ناپسندیدہ بات قرار دے دیا اور دوبارہ حق زوجیت کو ادا کرنا اس بات سے مشروط کیا کہ مظاہر قرآن مجید میں بیان کردہ ان کفارات میں سے ایک کفارہ ادا کرے۔ اگر شوہر کفارہ ادا نہ کرے اور بیوی کا مطالبہ ہو کہ وہ کفارہ ادا کرے تو بیوی عدالت سے رجوع کر سکتی ہے۔ حج اسے کفارہ ادا کرنے کا یا پھر طلاق دینے کا حکم دے گا۔ (الجزیری، کتاب الفقہ، (اردو) ۹۰۲/۴)

۸۲۔ ابن قدامہ، المغنی، ۹۱/۵۔

۸۳۔ سورة المجادلہ، ۵۸/۲۔

۸۴۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۹۲۹/۴۔

الشریعی، مغنی المحتاج، ۲۲۰/۲۔

المرادوی، الانصاف، ۳۵۸/۵۔

۸۵۔ المفردات، ص ۱۸۸۔

۸۶۔ سورة الاعراف، ۷/۱۵۰۔

۸۷۔ صمیم الاحسان، قواعد الفقہ، ص ۳۰۴۔

۸۸۔ عدت کا لغوی معنی شمار کرنا ہے فقہی اصطلاح میں عدت سے مراد وہ مقررہ مدت ہے جو نکاح کے ختم ہو جانے کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ عام حالات میں مطلقہ کی عدت تین حیض ہیں جب کہ عورت کا خاوند فوت ہونے پر اس کی عدت چارہ ماہ دس دن ہے۔ وہ عورت جسے حیض نہ آتا ہو اس کی عدت تین ماہ ہے (جزیری، کتاب الفقہ، ۹۳۵/۴)

۸۹۔ عبید اللہ بن مسعود، شرح وقایہ، ۱۹۰/۲۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۲۲۷

۹۰۔ ابواسحاق شیرازی، المہذب، ۱/۳۴۸۔

۹۱۔ الجزیری، کتاب الفقہ، (اردو)، ۴/۸۰۳۔

۹۲۔ المنجد، "بذیل مادہ قسم" ص ۶۲۸۔

۹۳۔ سورۃ الزخرف، ۴۳/۳۲۔

۹۴۔ الجزیری، کتاب الفقہ، ۴/۲۳۷۔

۹۵۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۱-۹۲۔

۹۶۔ المنجد، "بذیل مادہ رضع" ص ۲۶۵۔

۹۷۔ سرقندی، فتاویٰ النوازل، ص ۱۲۶۔

۹۸۔ مدت رضاعت کے بارے حضرت عبداللہ عباسؓ سے روایت ہے کہ دو سال کی مدت میں

رضاعت موثر ہوتی ہے، اگرچہ دودھ کو ایک ہی بار کیوں نہ چوسا ہو۔ (امام مالک، کتاب

الرضاع، باب رضاعة الصغير، ص ۵۳۵) ایک دوسری روایت میں حضور ﷺ نے فرمایا۔ "ان

الرضاعة لا تحرم الا ما كان دون الحولين" رضاعت صرف دو سال کی عمر میں موثر ہوتی

ہے (ترمذی، ابواب الرضاع، باب ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا في الصغير دون الحولين، ۱

/۱۵۷) بیہقی میں ہے "لا يحرم من الرضاع الا ما كان في الحولين (بیہقی، ۷/۴۶۲)

۹۹۔ بیہقی، کتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة، ۷/۴۵۱۔

۱۰۰۔ ابن قدامہ، المغنی، ۵/۹۱۔

۱۰۱۔ سورۃ الانعام، ۶/۱۶۳، سورۃ بنی اسرائیل، ۱۷/۱۵۔

سورۃ الفاطر، ۳۵/۱۸، سورۃ الزمر، ۳۹/۷۔

۱۰۲۔ سورۃ النساء، ۴/۱۱۱۔

۱۰۳۔ سورۃ الانعام، ۶/۱۶۵۔

۱۰۴۔ سورۃ النور، ۲۴/۱۱۔

۱۰۵۔ ابن ماجہ، (ابواب الديات، باب لا یجنی احد علی احد)، ص ۱۹۱۔

۱۰۶۔ امام احمد، ۴/۱۴۱۔

ترغی، (ابواب التفسیر، باب تفسیر سورۃ توبہ)، ۲/۱۳۵۔

ابن ماجہ، (ابواب المناسک، باب الخطبہ یوم النحر)، ص ۲۱۹۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۰۷۔ سای کتاب القسامۃ باب هل یوخذ احد بجريرة غیره (۲/۲۵۰)۔

۱۰۸۔ نسائی کتاب القسامۃ باب هل یوخذ احد (۲/۲۵۰)۔

۱۰۹۔ کاسانی بدائع الصنائع ۶/۲۱۔

۱۱۰۔ نسائی تکملة الممذّب ۱۳/۹۸۔

۱۱۱۔ ابن قدامہ المغنی ۵/۹۱۔

۱۱۲۔ مقدسی الاقناع ۲/۲۳۳۔

۱۱۳۔ دسوقی حاشیہ الدسوقی ۳/۳۸۰۔

۱۱۴۔ احمد رضا خاں فتاویٰ رضویہ، رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ، لاہور، ۱۹۹۱ء، ۲/۵۱۲-۵۱۳۔

۱۱۵۔ فتاویٰ ہندیہ ۳/۵۶۳۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

المراجع و المصادر

(عربی کتب)

- ۱۔ القرآن الحکیم۔
- ۲۔ ابن ابی الدم قاضی شہاب الدین الشافعی، (م ۵۶۴۲ھ)، کتاب ادب القضاء، تحقیق، ڈاکٹر محمد مصطفی الزحیلی، دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۲ء۔
- ۳۔ ابن ابی شیبہ ابوبکر عبداللہ بن محمد، (م ۵۲۳۵ھ)، المصنف فی الاحادیث والآثار، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، ۱۹۸۶ء۔
- ۴۔ ابن الاثیر مجدالدین علی بن محمد الجزری، (م ۵۶۳۰ھ) اسد الغابہ، تحقیق، علی محمد مفوض و عادل احمد و عبدالموجود، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۹۹۴ء۔
- ۵۔ ایضاً، النہایہ فی غریب الحدیث والاثار، مؤسسہ اسماعیلیان، ایران، ۱۳۶۴ھ۔
- ۶۔ ابن الاخوة محمد بن محمد القرشی، (م ۷۲۹ھ) معالم القربہ فی احکام الحسبہ، الفنون، کیمرج، ۱۹۳۷ء۔
- ۷۔ ابن یزاز محمد بن محمد بن شہاب، (م ۵۸۲۷ھ)، فتاویٰ بزازیہ، علی ہامش، فتاویٰ ہندیہ، نورانی کتب خانہ، پشاور، (ت۔ن)۔
- ۸۔ ابن بسام علی بن محمد، (م ۹۱۴ھ) نہایۃ الرتبہ فی طلب الحسبہ، بغداد، ۱۹۶۸ء۔
- ۹۔ ابن تیمیہ ابوالعباس تقی الدین، (م ۷۲۸ھ)، مجموع فتاویٰ، مرتبہ، عبدالرحمن بن محمد، سعودی عرب، ۱۳۹۸ھ۔
- ۱۰۔ ایضاً، منتقى الاخبار، دارالفکر، بیروت، ۱۹۷۹ء۔
- ۱۱۔ ابن جریر محمد بن جریر ابوجعفر طبری، (م ۳۱۰ھ)، جامع البیان فی تفسیر القرآن، دارالمعرفة، بیروت، ۱۹۸۰ء۔
- ۱۲۔ ابن حجر احمد بن علی عسقلانی، (م ۸۵۲ھ)، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، مکتبہ الکلیات الازہریہ، قاہرہ، ۱۹۷۷ء۔
- ۱۳۔ ایضاً، فتح الباری لشرح البخاری، دارالنشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، ۱۹۸۱ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۵۔ ابن حزم ابو محمد علی بن احمد، (م ۵۸۵۲ھ)، المحلی، دارالآفاق الجدیدہ، بیروت، (ت.ن)۔

۱۶۔ ابن درید ابوبکر محمد بن حسن الازدی البصری، (م ۳۲۱ھ)، کتاب جمہرۃ اللغة، مکتبہ المثنی، بغداد، (ت.ن)۔

۱۷۔ ابن رشد ابوالولید محمد بن احمد القرطبی، (م ۵۹۵ھ)، بدایۃ المجتہد و نہایۃ المقتصد، فاران اکیڈمی، لاہور، (ت.ن)۔

۱۸۔ ابن سعد محمد بن سعد، (م ۲۸۹ھ)، الطبقات الکبری، دارصادر، بیروت، (ت.ن)۔

۱۹۔ ابن سیدہ علی بن اسماعیل اللغوی، (م ۴۵۸ھ)، المحکم والمحیط الاعظم، المکتبہ التجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۹۵۹ء۔

۲۰۔ ابن شحنہ ابوالولید ابراہیم بن ابوالیمن محمد، (م ۸۸۲ھ)، لسان الحکام فی معرفۃ الاحکام، یلیہ، معین الاحکام لعلی بن خلیل طرابلسی، مطبعۃ مصطفی البابی، مصر، ۱۹۷۳ء۔

۲۱۔ ابن عابدین محمد امین آفندی، (م ۱۲۵۲ھ)، ردالمختار علی الدرالمختار، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، ۱۴۱۲ھ۔

۲۲۔ ابن عبدالبر ابو عمر یوسف بن عبداللہ، (م ۴۶۳ھ)، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، بہامش، الاصابہ لابن حجر دارصادر، بیروت، ۱۳۲۸ھ۔

۲۳۔ ابن العربی ابوبکر محمد بن عبداللہ، (م ۵۴۳ھ) احکام القرآن، تحقیق، علی محمد البجاوی، دارالمعرفۃ، بیروت، ۱۹۷۲ء۔

۲۴۔ ابن قدامہ موفق الدین عبداللہ مقدسی، (م ۶۲۰ھ)، المغنی، مکتبہ ریاض الحدیث، ریاض، ۱۹۸۱ء۔

۲۵۔ ابن قیم الجوزیہ شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن ابی بکر، (م ۷۵۱ھ)، الطرق الحکمیہ السیاسۃ الشریعہ، مطبعۃ آداب المصریہ، (ت.ن)۔

۲۶۔ ابن کثیر عماد الدین ابوالفداء، (م ۷۷۴ھ)، التفسیر القرآن، سہیل اکیڈمی، لاہور، ۱۹۷۲ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

کارخانہ کتب، کراچی، (۱۳۸۱ھ)

۲۸۔ ابن منظور جمال الدین محمد بن مکرم، (م ۷۱۱ھ)، لسان العرب، دارصادر، بیروت، ۱۴۰۰ھ۔

۲۹۔ ابن نجیم زین الدین بن ابراہیم حنفی، (م ۹۷۰)، الاشباہ و النظائر، بیروت، ۱۹۸۳ء۔

۳۰۔ ایضاً، البحر الرائق شرح کنز الدقائق، مکتبہ حامدیہ، کوئٹہ، (ت.ن)۔

۳۱۔ ابن ہشام ابو محمد عبدالملک، بن ہشام، (م ۲۱۳ھ)، السیرۃ النبویہ، تحقیق، مصطفی السقا و آخری، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۳۶ء۔

۳۲۔ ابن ہمام کمال الدین محمد بن عبدالواحد، (م ۸۶۱ھ) فتح القدیر، المکتبہ الرشیدیہ کوئٹہ، (ت.ن)۔

۳۳۔ ابوداؤد سلیمان بن اشعث، (م ۷۲۵ھ)، سنن ابی داؤد، ولی محمد کارخانہ کتب، کراچی، ۱۳۶۹ھ۔

۳۴۔ ابوزہرہ محمد المصری، الجریمة والعقوبة فی الفقه الاسلامی، دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔

۳۵۔ احمد بن حنبل امام (م ۲۴۱ھ)، المسند، دارصادر، بیروت، (ت.ن)۔

۳۶۔ احمد ابراہیم بک، (م ۱۹۴۵ھ)، کتاب المعاملات الشرعیۃ المالیه، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، (ت.ن)۔

۳۷۔ احمد حمد دکتور، نظریۃ النيابة فی الشریعة والقانون، دارلقلم، کویت، ۱۹۸۱ء۔

۳۸۔ احمد رضا شیخ، معجم متن اللغة، دارمکتبہ الحیاء، بیروت، ۱۹۶۰ء۔

۳۹۔ ارسلان محمد شہیر، القضاء والقضاة دراسة علمية وادبية، دارالارشاد للطباعة والنشر، بیروت، ۱۹۷۹ء۔

۴۰۔ امین الدین محمد شافعی السید، (م ۸۹۴ھ)، جامع البیان، دارالنشر الکتب الاسلامیہ، گوجرانوالہ، ۱۹۷۶ء۔

۴۱۔ بخاری محمد بن اسماعیل، (م ۲۵۶ھ)، الجامع الصحیح، نور محمد، کراچی، ۱۹۴۸ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

قائد اعظم لائبریری، لاہور، نمبر، ۱۱، ۲۵۶۰، ب ۴۹۱۔م۔

- ۴۳۔ بطرس بستانی، (م ۱۸۸۳ء)، محیط المحيط، مکتبہ لبنان، بیروت، ۱۹۷۷ء۔
- ۴۴۔ بغوی حسنین بن مسعود، (م ۵۱۶ھ)، شرح السنة، المکتبہ للاسلامی، بیروت، ۱۹۸۳ء۔
- ۴۵۔ البکری السید ابوبکر عثمان، بن السید محمد شطاء الدمیاطی، اعانة الطالبین، دارالاحیاء التراث العربی، بیروت، (ت.ن)۔
- ۴۶۔ بلاذری احمد بن یحییٰ، (م ۲۷۹ھ)، انساب الاشراف، تحقیق، الشیخ محمد باقر، مؤسسة الاعلمی للمطبوعات، بیروت، ۱۹۷۶ء۔
- ۴۷۔ البهوتی منصور بن یونس، (م ۱۰۵۱ھ)، کشف القناع عن متن الاقناع، عالم الکتب، بیروت، ۱۹۸۳ء۔
- ۴۸۔ بیضاوی ناصر الدین ابی سعید عبدالله بن عمر شیرازی، (م ۷۹۱ھ)، انوار التنزیل، (تفسیر بیضاوی)، مصطفیٰ البابی الحلبی، مصر، ۱۹۵۵ء۔
- ۴۹۔ البیهقی احمد بن حسین بن علی، (م ۴۵۸ھ)، السنن الکبریٰ، دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔
- ۵۰۔ ترمذی ابو عیسیٰ محمد بن موسیٰ، (م ۲۷۹ھ)، جامع الترمذی، مکتبہ رحیمیہ، دیوبند، ۱۹۵۲ء۔
- ۵۱۔ تقی عثمانی محمد بن محمد شفیع مفتی، تکملة فتح الملهم شرح صحیح مسلم لشبیر احمد عثمانی، مکتبہ دارالعلوم، کراچی، ۱۴۰۷ھ۔
- ۵۲۔ تھانوی محمد اعلیٰ، (م ۱۱۹۱ھ)، یکشاف اصطلاح الفنون، سہیل اکیڈمی، لاہور، ۱۹۹۳ء۔
- ۵۳۔ جرجانی السید شریف علی بن محمد الحنفی، (م ۸۱۶ھ)، التعریفات، المکتبہ الحمادیہ، کراچی، ۱۹۸۳ء۔
- ۵۴۔ الجزیری عبدالرحمن بن محمد عوض، (م ۱۹۴۱ء)، کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ، المکتبہ التجاریہ الکبریٰ، دارالفکر، بیروت، ۱۹۶۹ء۔
- ۵۵۔ جصاص ابوبکر احمد بن علی رازی، (م ۳۷۰ھ)، احکام القرآن، دارالکتاب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۵۶۔ جوبری ابونصر اسماعیل بن حماد، (م ۱۰۰۳ھ)، تاج اللغة و صحاح العربیہ، المطبعة المصریہ، مصر، ۱۹۷۹ء۔

۵۷۔ حاجی خلیفہ مصطفیٰ بن عبداللہ، (م ۱۰۶۷ھ)، کشف الظنون عن اسامی الکتب والفنون، مکتبہ المثنیٰ، بیروت، ۱۹۴۱ء۔

۵۸۔ حاکم محمد بن عبداللہ نیشاپوری، (م ۴۰۵ھ)، المستدرک علی الصحیحین، دارالمعرفہ، بیروت، (ت.ن)۔

۵۹۔ حداد یمنی ابوبکر بن علی بن محمد، (م ۸۰۰ھ)، الجوہرہ النیرہ علی المختصر القدوری، مکتبہ امدادیہ، ملتان، (ت.ن)۔

۶۰۔ خازن علی بن محمد بن ابراہیم بغدادی، (م ۷۴۱ھ)، لباب التأویل فی معانی التنزیل، المعروف تفسیر خازن، دارالمعرفہ للطباعة والنشر، بیروت، (ت.ن)۔

۶۱۔ خالد الاتاسی محمد مفتی حمص، شرح المجلہ الاحکام العدلیہ، مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ، ۱۴۰۳ھ۔

۶۲۔ خزرچی صفی الدین احمد بن عبداللہ، (م ۹۲۳ھ)، خلاصہ تذهیب تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، المکتبہ الاثریہ، سانگلہ ہل، (ت.ن)۔

۶۳۔ خطیب بغدادی ابوبکر احمد بن علی، (م ۴۶۳ھ)، تاریخ بغداد، المکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت.ن)۔

۶۴۔ دارقطنی علی بن عمر، (م ۳۸۵ھ)، سنن الدارقطنی، السید عبداللہ ہاشم یمانی، المدینہ المنورہ، ۱۹۶۶ء۔

۶۵۔ دسوقی شمس الدین الشیخ محمد، (م ۱۲۳۰ھ)، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، داراحیاء الکتب العربیہ، بیروت، (ت.ن)۔

۶۶۔ الذہبی شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن احمد، (م ۷۴۸ھ)، تذکرۃ الحفاظ، دارالفکر، مکہ مکرمہ، ۱۳۷۴ھ۔

۶۷۔ رازی فخرالدین ابو عبداللہ محمد بن عمر، (م ۶۰۶ھ)، التفسیر الکبیر، دارالکتب علمیہ، طهران، (ت.ن)۔

۶۸۔ راغب حسین بن محمد اصفہانی، (م ۵۰۲ھ)، المفردات فی غریب القرآن،

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۶۹۔ رواس قلعه جی و حامد صادق قنیجی، معجم لغة الفقهاء، (عربی و انگریزی)،

ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، ۱۴۰۴ھ۔

۷۰۔ زبیدی محمد مرتضیٰ محب الدین، (م ۱۲۰۵ھ)، تاج العروس من جواهر

القاموس، المطبعة الخیریہ، مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۷۱۔ زمخشری محمود بن عمر، (م ۵۶۸ھ)، الفائق فی غریب الحدیث، دارالمعرفة،

بیروت، (ت.ن)۔

۷۲۔ ایضاً، الکشاف عن حقائق غوامض التنزیل، دارالکتاب العربی، بیروت، لبنان،

(ت.ن)۔

۷۳۔ زیلعی فخرالدین عثمان بن علی، (م ۷۴۳ھ)، تبیین الحقائق لشرح کنزالدقائق،

مکتبہ امدادیہ، ملتان، (ت.ن)۔

۷۴۔ زین الدین عبدالرحمن، (م ۸۰۶ھ)، التقیید والایضاع شرح مقدمہ لابن صلاح،

ناشر، دارالعلوم حقانیہ، اکوڑہ خٹک، ۱۹۶۹ء۔

۷۵۔ السبکی تقی الدین امام ابوالحسن علی، (م ۷۵۶ھ)، تکملة المجموع شرح

المہذب، المکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت.ن)۔

۷۶۔ السرخسی شمس الدین، (م ۴۸۳ھ)، المبسوط، دارالمعرفة، بیروت، (ت.ن)۔

۷۷۔ سعدی ابوجیب، القاموس الفقہیہ، دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۲ء۔

۷۸۔ سعید لبنانی، اقرب المورّد فی فصیح العربیہ، منشورات مکتبہ ایت اللہ العظمیٰ،

قم، ایران، ۱۴۰۳ھ۔

۷۹۔ سمرقندی ابواللیث، (م ۳۷۳ھ)، فتاویٰ النوازل، بلوچستان بک ڈپو، کوئٹہ،

۱۹۸۵ء۔

۸۰۔ السنہوری عبدالرزاق دکتور، مصادر الحق فی الفقہ الاسلامی، داراحیاء التراث

العربی، بیروت، (ت.ن)۔

۸۱۔ ایضاً، الوسیط فی شرح القانون المدنی، دارالنهضة قاہرہ، ۱۹۶۴ء۔

۸۲۔ السید سابق، فقہ السنۃ، دارالکتاب العربیہ، بیروت، ۱۹۷۱ء۔

۸۳۔ الشافعی ابو عبد اللہ محمد بن ادريس، (م ۲۰۴ھ)، کتاب الام، دارالمعرفة

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۸۴۔ الشربینی شیخ محمد بن احمد الخطیب شافعی، (م ۹۷۷ھ)، مغنی المحتاج،

دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔

۸۵۔ الشعرانی المواہب عبدالوہاب بن احمد الشافعی، (م ۹۷۳ھ)، المیزان الکبریٰ،

دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔

۸۶۔ شمس الدین محمد بن ابوالعباس احمد بن حمزہ، (م ۱۰۰۴ھ)، نہایۃ المحتاج الی

شرح المنہاج، دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۴ء۔

۸۷۔ شوکانی محمد بن علی بن محمد، (م ۱۲۵۰ھ)، نیل الاوطار شرح منتقى

الاخبار، انصار السنة المحدثیہ، لاہور، (ت.ن)۔

۸۸۔ شیبانی محمد بن حسن امام، (م ۶۸۹ھ) الجامع الصغیر، ادارة القرآن والعلوم

الاسلامیہ، کراچی، (ت.ن)۔

۸۹۔ ایضاً، الجامع الکبیر، دارالمعارف النعمانیہ، لاہور، ۱۹۸۱ء۔

۹۰۔ ایضاً، کتاب الاصل (المبسوط)، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی،

(ت.ن)۔

۹۱۔ شیرازی ابواسحاق ابراہیم بن علی یوسف فیروز آبادی، (م ۴۷۶ھ)، المہذب

فی فقہ مذهب امام شافعی، دارالمأمون، مصر، (ت.ن)۔

۹۲۔ صفدی صلاح الدین خلیل بن ایبک، (م ۷۶۴ھ)، کتاب الوافی بالوفیات، دارنشر

فرانز، دارصادر، بیروت، ۱۹۷۴ء۔

۹۳۔ طاہر بن عبدالرشید، خلاصۃ الفتاویٰ، امجد اکیڈمی، لاہور، ۱۳۹۷ھ۔

۹۴۔ طحطاوی احمد بن محمد بن اسماعیل (م ۱۲۳۱ھ)، حاشیہ الطحطاوی علی

الدرالمختار، دارالمعرفة للطباعة والنشر، بیروت، ۱۹۷۵ء۔

۹۵۔ عبدالرحمن ابراہیم عبدالعزیز، القضاء و نظامہ فی الكتاب والسنة، جامعہ

ام القری، مکہ مکرمہ، ۱۹۸۴ء۔

۹۶۔ عبدالرحمن مبارکپوری، (م ۱۹۳۳ء)، تحفۃ الاحوذی شرح جامع ترمذی، ادارة

الحکیم ذکی احمد امروہوی، ۱۳۵۲ھ۔

۹۷۔ عبدالرزاق امام، (م ۲۱۱ھ)، المصنف، منشورات المجلس العلمی، بیروت،

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- ۹۸۔ عبید اللہ بن مسعود (م ۷۴۷ھ) شرح الوقایہ، سعید کمپنی، کراچی، (ت.ن)۔
- ۹۹۔ عثمانی ظفر احمد تھانوی، (م ۱۳۲۹ھ)، اعلاء السنن، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی، (ت.ن)۔
- ۱۰۰۔ عظیم آبادی شمس الحق محمد، (م ۱۳۲۹ھ)، عون المعبود لشرح سنن ابی داود، دارالفکر، بیروت، ۱۹۷۹ء۔
- ۱۰۱۔ علاؤ الدین محمد حنفی بن علی بن محمد، (م ۱۰۸۸ھ)، الدرالمختار، ناشر قاضی ابراہیم، بمبئی، (ت.ن)۔
- ۱۰۲۔ عمیم الاحسان مجددی، قواعد الفقہ، الصدق پبلشرز، کراچی، ۱۴۰۶ھ۔
- ۱۰۳۔ عودہ عبدالقادر، التشریح الجنائی الاسلامی، مؤسسة الرسالة، بیروت ۱۹۸۱ء۔
- ۱۰۴۔ عینی بدرالدین، ابو محمد محمود بن احمد، (م ۸۵۵ھ) البناہ المعروف عینی لشرح ہدایہ، المکتبہ الامدادیہ، ملتان، (ت.ن)۔
- ۱۰۵۔ ایضاً، عمدۃ القاری لشرح الصحیح البخاری، دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔
- ۱۰۶۔ غزالی ابو محمد محمود بن احمد، (م ۵۰۵ھ)، احیاء علوم الدین، مطبعہ العامرہ الشریفہ، مصر، ۱۳۲۶ھ۔
- ۱۰۷۔ فراہیدی خلیل بن احمد، (م ۱۷۵ھ) کتاب العین، منشورات دارالہجرۃ، قم، ایران، ۱۴۰۵ھ۔
- ۱۰۸۔ فیروز آبادی مجدالدین محمد بن یعقوب شیرازی، (م ۸۱۷ھ)، تنویر المقیاس المعروف تفسیر ابن عباس، فاروقی کتب خانہ، ملتان، (ت.ن)۔
- ۱۰۹۔ ایضاً، القاموس المحیط، دارالمأمون، مصر، (ت.ن)۔
- ۱۱۰۔ قاضی خان فخرالدین حسین بن منصور، (م ۵۹۲ھ)، فتاویٰ قاضی خان، حافظ کتب خانہ، کوئٹہ، ۱۹۹۰ء۔
- ۱۱۱۔ قدوری احمد بن محمد، (م ۴۲۸ھ)، المختصر قدوری، سراج دین پبلشرز، لاہور، (ت.ن)۔
- ۱۱۲۔ قرضاوی یوسف، فقہ الزکاة، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۹۸۱ء۔
- ۱۱۳۔ قرطبی ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر، (م ۶۷۱ھ)، (تفسیر) جامع

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۱۴۔ قسطلانی ابوالعباس شہاب الدین احمد بن محمد، (م ۹۳۴ھ)، ارشاد الساری

لشرح الصحيح البخاری، المطبعة الکبری الامیریہ، بولاق، مصر، ۱۳۰۴ھ۔

۱۱۵۔ قفال الشاشی سیف الدین ابی بکر محمد بن احمد، (م ۵۰۷ھ)، حلیۃ العلماء فی

معرفة مذاهب الفقهاء، دارالباز، مکتبہ الرسالة الحدیثہ، مکہ مکرمہ، ۱۹۸۸ء۔

۱۱۶۔ کاسانی ابوبکر علاؤ الدین بن مسعود، (م ۵۸۷ھ) بدائع الصنائع فی ترتیب

الشرائع، سعید کمپنی، کراچی، (ت.ن)۔

۱۱۷۔ مالک بن انس امام، (م ۱۷۹ھ) المؤطا، میر محمد کتب خانہ، کراچی، (ت.ن)۔

۱۱۸۔ المرادوی علاؤ الدین علی بن عثمان حنبلی، (م ۸۸۵ھ)، الانصاف فی معرفة

الراحج من الخلاف، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۵۶ء۔

۱۱۹۔ مرغینانی برہان الدین علی بن ابی بکر، (م ۵۹۳ھ)، الہدایہ، محمد علی کارخانہ

کتب، کراچی، (ت.ن)۔

۱۲۰۔ مسلم بن حجاج ابوالحسن، (م ۲۶۱ھ)، الجامع الصحيح، مطبعة علمی، دہلی،

۱۳۴۸ھ۔

۱۲۱۔ مقدسی ابوالنجا شرف الدین موسیٰ، (م ۹۶۸ھ)، الاقتناع فی فقہ امام احمد بن

حنبل، دارالمعرفة للطباعة والنشر، بیروت، (ت.ن)۔

۱۲۲۔ ملا احمد جیون بن ابوسعید، (م ۱۱۳۰ھ) نور الانوار، سعید کمپنی، کراچی،

۱۳۶۷ھ۔

۱۲۳۔ مودودی ابوالاعلیٰ، (م ۱۹۷۹ء)، نظریۃ الاسلام و ہدیہ فی السیاسة والقانون

والدستور، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۹۶۹ء۔

۱۲۴۔ نابلسی علی بن خلیل ابوالحسن الطرابلسی الحنفی (م ۸۴۴ھ)، معین الاحکام

فیما یتردد بین الخصمین من الاحکام، مطبعة مصطفى البابی، مصر، ۱۹۷۳ء۔

۱۲۵۔ نبابی الشیخ ابوالحسن بن عبداللہ بن الحسن الاندلسی، (م ۷۹۳ھ)،

تاریخ القضاۃ الاندلس، تحقیق، لجنة احیاء التراث العربی فی دارالآفاق الحدیثہ،

دارالآفاق الحدیثہ، بیروت، ۱۹۸۰ء۔

۱۲۶۔ نسائی ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب، (م ۳۰۳ھ)، سنن نسائی، قدیمی کتب

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۲۷۔ نسفی عبداللہ بن احمد بن محمود، (م ۵۷۱۰ھ)، تفسیر نسفی المعروف تفسیر مدارک، دارالکتب العربی، بیروت، (ت.ن)۔

۱۲۸۔ ایضاً، کنزالدقائق، المکتبہ العربیہ، کراچی، ۱۳۴۸ھ۔

۱۲۹۔ نسفی نجم الدین بن حفص، (م ۵۳۷ھ)، طلبۃ الطلبہ فی اصطلاحات الفقہیہ، دارالقلم، بیروت، ۱۹۸۶ء۔

۱۳۰۔ نظام شیخ، و جماعۃ، فتاویٰ ہندیہ، نورانی کتب خانہ، پشاور، (ت.ن)۔

۱۳۱۔ نووی ابو زکر یا یحییٰ بن شرف، (م ۶۷۶ھ)، المجموع شرح المہذب، مع تاملہ شرح المہذب لسبکی، المکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت.ن)۔

۱۳۲۔ ایضاً، منہاج الطالبین بذیل مغنی المحتاج لشربینی، دارالفکر، بیروت، (ت.ن)۔

۱۳۳۔ نویری شہاب الدین احمد بن عبدالوہاب، (م ۷۳۳ھ)، نہایۃ الارب فی فنون الادب، دارالکتب مصریہ، قاہرہ، ۱۹۲۶ء۔

۱۳۴۔ وکیع محمد بن خلف، (م ۳۰۶ھ) اخبار القضاۃ، عالم الکتب، بیروت، (ت.ن)۔

۱۳۵۔ وہبۃ الزحیلی الدکتور، التفسیر المنیر فی العقیدہ والشریعۃ والمنہج، دارالفکر، بیروت، ۱۹۹۱ء۔

۱۳۶۔ ایضاً، الفقہ الاسلامی وادلۃ، دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۴ء۔

۱۳۷۔ الہیثمی حافظ نورالدین علی بن ابی بکر، مجمع الزوائد و منبع الفوائد مکتبہ القدسی، القاہرہ، ۱۳۵۲ھ۔

معاجم مجلات

۱۔ مجلہ الاحکام العدلیہ، نور محمد کتب خانہ، کراچی، (ت.ن)۔

۲۔ مجلہ الاحکام العدلیہ (ترجمہ، عبدالقدوس ہاشمی)، محکمہ اوقاف پنجاب، لاہور، ۱۹۸۱ء۔

۳۔ المنجد فیہ اللغة والاعلام، دارالمشرق، بیروت، ۱۹۷۳ء۔

۴۔ دائرہ معارف اسلامیہ، (اردو) پنجاب یونیورسٹی، لاہور، ۱۹۷۸ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

رد سب

- ۱۔ ابن الاثیر، اسد الغابہ، مترجم عبدالشکور فاروقی، مکتبہ نبویہ، لاہور، ۱۴۰۷ء۔
- ۲۔ ابن خلدون، تاریخ ابن خلدون، مترجم، حکیم احمد حسین، نفیس اکیڈمی، کراچی، ۱۹۷۷ء۔
- ۳۔ احسن بانو توی، خرم علی، غایۃ الادوار شرح الدر المختار، ایچ، ایم۔ سعید کمپنی، کراچی، ۱۳۹۸ء۔
- ۴۔ احمد حسن صدیق ارشد اور غلام مرتضیٰ آزاد، حدود و تعزیرات، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۸۲ء۔
- ۵۔ احمد رضا خاں، فتاویٰ رضویہ، سنی دارالاشاعت، فیصل آباد، ۱۹۷۷ء۔
- ایضاً، رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ، لاہور، ۱۹۹۱ء۔
- ۶۔ احمد یار خاں، مراۃ شرح مشکوٰۃ المصابیح، نعیمی کتب خانہ، گجرات، (ت۔ن)۔
- ۷۔ امجد علی، بہار شریعت، شیخ غلام علی، لاہور، (ت۔ن)۔
- ۸۔ یو لائن ہوٹل، پاکستان کابانی محمد علی جناح، ترجمہ زبیر صدیقی، ”تیسرا ایڈیشن“ مرکزی اردو بورڈ، لاہور، ۱۹۸۱ء۔
- ۹۔ پردیز غلام احمد، لغات القرآن، ادارہ طلوع اسلام، لاہور، ۱۹۸۳ء۔
- ۱۰۔ تنزیل الرحمن جسٹس ڈاکٹر، مجموعہ قوانین اسلام، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۹۱ء۔
- ۱۱۔ جمیل جالبی ڈاکٹر، قومی انگریزی اردو لغت، مقتدرہ قومی زبان، اسلام آباد، ۱۹۹۲ء۔
- ۱۲۔ حنیف گنگوہی، طلوع النیرین شرح ہدایہ آخرین، المکتبہ الاشرفیہ، لاہور، (ت۔ن)۔
- ۱۳۔ ایضاً، معدن الحقائق، شرح کنز الدقائق، المکتبہ الاشرفیہ، لاہور، ۱۹۸۸ء۔
- ۱۴۔ خلیل احمد محدث سہارنپوری، فتاویٰ مظاہر العلوم المعروف فتاویٰ ضلیہ، ترتیب و تدوین، سید محمد خالد، مکتبہ الشیخ، کراچی، ۲۰۰۳ء۔
- ۱۵۔ خلیل الرحمن نعمانی و دیگر، المعجم (اردو عربی لغات)، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۷۷ء۔
- ۱۶۔ رشید احمد مفتی لدھیانوی، احسن الفتاویٰ، قرآن محل، کراچی، (ت۔ن)۔
- ۱۷۔ ساجد الرحمن صدیقی ڈاکٹر، اسلام کا فوجداری نظام، ترجمہ التشریع الجہاتی الاسلامی، لعبد القادر عودہ، اسلامک پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۸۸ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

۱۸۔ شاہ محمد مسعود، فتاویٰ مسعودی، مرتبہ، ڈاکٹر مسعود احمد، سرہند پہلی کیشنز، کراچی، ۱۹۸۷ء۔

۱۹۔ شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، مترجم، اشتیاق احمد، قدیمی کتب خانہ، کراچی، (ت۔ن)۔

۲۰۔ شبلی نعمانی، سیرت النبی، دارالاشاعت، کراچی، ۱۹۸۵ء۔

۲۱۔ عبدالرحمن جزیری، کتاب اللہ، مترجم، منظور احمد عباسی، محکمہ اوقاف پنجاب، لاہور،

۱۹۷۷ء۔

۲۲۔ عبدالرحمن منشی، پچھری کی دنیا، کاروان ادب، ملتان، ۱۹۷۸ء۔

۲۳۔ عبدالعزیز محدث دہلوی، فتاویٰ عزیز، سعید کمپنی، کراچی، ۱۹۶۹ء۔

۲۴۔ عبدالواحد ڈاکٹر و مجلس منتظمہ، ربوا اور مضاربت، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۸۳ء۔

۲۵۔ عرفانی عبدالملک، اسلام کا قانون شہادت، قانونی کتب خانہ، لاہور، ۱۹۸۰ء۔

۲۶۔ عزیز الرحمن عثمانی، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مکتبہ اداویہ، ملتان، (ت۔ن)۔

۲۷۔ غلام رسول رضوی، تفہیم حقاری، جامعہ رضویہ، فیصل آباد، (ت۔ن)۔

۲۸۔ کرم حیدری، ملت کا پاسبان، قائد اعظم اکیڈمی، کراچی، ۱۹۹۱ء۔

۲۹۔ کرم شاہ پیر، تفسیر ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پہلی کیشنز، لاہور، ۱۳۹۹ء۔

۳۰۔ محمد دین ملک، رہنمائے وکالت، ایلین بر اوڈ، ٹمپل روڈ لاہور، ۱۹۸۸ء۔

۳۱۔ محمد ذکی، اشراق نوری ترجمہ المختصر قدوری، سعید کمپنی، کراچی، ۱۳۱۲ء۔

۳۲۔ محمد شفیع مفتی، تفسیر معارف القرآن، ادارۃ المعارف، کراچی، ۱۹۷۸ء۔

۳۳۔ محمود احمد غازی، ادب القاضی، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، ۱۹۸۳ء۔

۳۴۔ نور عیش توکلی، سیرت رسول عربی، مکتبہ رضویہ، کراچی، (ت۔ن)۔

۳۵۔ وحید الزمان شرح ابی داؤد، نعمانی کتب خانہ، کراچی، ۱۹۸۷ء۔

۳۶۔ ہیکل محمد حسین، حیات محمد، ترجمہ، ابو یحییٰ امام خان نوشیروی، علم و عرفان پبلشرز، لاہور ۱۹۹۹ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

رسائل و اخبار

- ۱۔ سہ ماہی منہاج، مرکز تحقیق، دیال سنگھ لاہوری، لاہور
جلد اول، شمارہ نمبر ۴۔ اکتوبر ۱۹۸۳ء۔
جلد سوم، شمارہ نمبر ۲۔ اپریل ۱۹۸۵ء۔
جلد پنجم، شمارہ نمبر ۱۔ ۲، جون ۱۹۸۸ء۔
- ۲۔ نقوش، رسول نمبر، شمارہ نمبر ۱۳۰، ادارہ فروغ اردو، لاہور، جنوری، ۱۹۸۵ء۔
- 3- PLD. Journal, Vol. XXXIX, 5/1987-
- 4- The Supreme Court Monthly Review. Vol. XVII, Lahore, 1984.
- ۵۔ روزنامہ اوصاف، اسلام آباد، ۲۹ مارچ ۱۹۹۸ء۔

ایکٹس اینڈ رولز

- ۱۔ شرح مجموعہ تعزیرات پاکستان، محمد شفیع باجوہ، ناشر، احسان الحق قریشی، لاہور، ۱۹۸۹ء۔
- ۲۔ قانون دادرسی، راجہ سید اکبر خاں، پی ایل ڈی پبلشرز، لاہور، ۱۹۹۲ء۔
- ۳۔ قانون شہادت، جسٹس محمد منیر، پی ایل ڈی پبلشرز، لاہور، ۱۹۹۲ء۔
- ۴۔ قانون معاہدہ، ضمیر الدین سروردی، مکتبہ فریدی، کراچی، ۱۹۸۷ء۔
- ۵۔ قانون معاہدہ، ایم۔ اے۔ ملک، پی ایل ڈی پبلشرز، لاہور، ۱۹۹۱ء۔

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

- 1- Constitution of Pakistan, 1973, Lahore, Kausar Brothers, 1986.
- 2- The Contract Act, 1872, with Exhaust commentary By. M.A. Mannan, Lahore. P.L.D. Publishers, (N.D.)-
- 3- The Contract Act 1872 by Shaukat Mahmood and Nadeem Shaukat Lahore, Legal Resench, Center, 1988.
- 4- Bar Council Act, 1973, by, Syed Ali Abid, Lahore, Kausar Brothers. 1993.
- 5- A Hand Book of Supreme Court Rules, 1980, by M.A Farooqi, Lahore, P.L.D Publishers, 1989.
- 6- The Pakistan Supreme Court Rules. (Amended Act, 1980), by M.G. Hussain, Lahore, Shan Book corporation, (N.D.)-
- 7- The Legal Practitioners and Bar. Council Act with Rules, 1973 by S.A. Khan, Lahore, Mansoor Book House, (N.D.)-
- 8- Law and Parctice of Incom Tax, 1982-83.by Mian Zahur-ud-din, Lahore, Pakistan Law Book Agency (N.D.)-
- 9- Mogha on the Law of Pleading with Proceeding by Sardar Muhammad Iqbal Moukal, Lahore, Law Publishing company, 1997.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

Encyclopedias

- 1- Encyclopedia Americana, Grolier Inc. incorporated, U.S.A, 1980.
- 2- Everymans' Encyclopedia, London, J.M.Dent and sons, Ltd., 1978.
- 3- The New Encyclopedia of Britannica, London, London, University of Chicago, 1973.
- 4- The New Webster's Dictionary English Language, Barnard Cayne and others, Lexicon Publishers, U.S.A., 1987.
- 5- Stienkass F., Arabic English Dictionary, Lahore, Sang-e-Meel Publications, 1979.
- 6- Webster's Encyclopedic Unabridged Dictionary English Language, Germany Book company, Avond New Jersey. U.S.A., 1989.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

ADVOCACY IN ISLAM

**SUMMARY OF THE THESIS FOR
PH.D IN ISLAMIC CULTURE**



Researcher

Mahfooz Ahmad

**Moh. Faizabad, Bhulair Road,
Sangla Hill, Distt Shelkhpura.**

Supervisor

Muhtermah Prof. Dr. Mumtaz Bhutto,

**Dean Faculty of Islamic Studies,
Sindh University, Jamshoro.**

**DEPARTMENT OF COMPARATIVE RELIGION
AND ISLAMIC CULTURE**

**The University of Sindh Allama I.I. Kazi
Campus Jamshoro (Hyderabad)**

2000

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

JUSTIFICATION AND SCOPE OF PROPOSED TOPIC

Among the existing religions which came into being with the human race, divine or non-divine, the religion Islam enjoys the supremacy that it ranges all aspects of human life comprehensively by providing perfect laws.

Advocacy is that aspect of human life the need of which, man excessively feels due to his engagements, disease, journey and humility. Keeping in view this question, advocacy is considered a profession of paramount importance and honour.

Islam offers a complete code for mankind based on this requirement. Whereas, in Europe this system set going in 18th century A.D. Advocacy system of Islam is extensively wide, which except a few exception (Believes, Corporal prayers, Zihar, Lian Iela, Evidence, Swear, and Plunder etc.) dominating all aspects of life (Enmities and penal, Buying and Selling Family system, Worships, and Civil matters). Furthermore, detailed dictates are available for overcoming all aspects of advocacy, while modern concept of advocacy is limited to punishment and commercial transactions. If it is to be said that modern concept of advocacy is practical shape of two sides of Islamic systems of Advocacy, then it will not be improper. As such following subjects can be discussed in this thesis for stream lining to analytical approach.

In that topic, in which following subjects are included in particular.

1. Advocacy system of Islam;
2. Modern concept of Advocacy;
3. Demerits of present system of Advocacy;
4. Characteristics of Islamic system of Advocacy;

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

In the light of above mentioned subjects, the following advantages can be obtained.

1. To bring close the modern Advocacy and the Islamic system of Advocacy;
2. To bring Advocacy in practice based on Islamic principles.;
3. Helpful to deserver in achieving their rights;
4. For criminal in inflicting punishment;
5. Prompt decision of cases;
6. Getting rid of unnecessary enlargement and delaying of cases;
7. To decrease crimes in Islamic society.

Keeping in view the requirements and advantages.

"AN ANALYTICAL STUDY OF ADVOCACY IN ISLAM"

The topic calls for the need of research at PH.D level. The research made on this topic can be helpful in Pakistan for establishment of Islamic system of Justice. And in Pakistan Society in addition to penal buying and selling advocacy can bring practical change in other sphere and aspects of life in accordance with Islamic rules.

This thesis has been arranged in seven chapters in accordance with the research.

CHAPTER 1

This chapter is based upon the meanings and legality of wakalat/advocacy. It comprises five sections. The first section deals with literal and terminological shades of advocacy, while the second one goes into its Quranic and Hadith interpretation. The third section describes advocacy practised before Islam. The fourth is about the Quran,

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

CHAPTER 2

This chapter is entitled "Kinds and Forms of Advocacy". This chapter consists of four sections. Kinds of advocacy are described in the first section. The forms of advocacy have been explained in second section. In the third section advocacy and will, delegation, contractor-ship, message communication have been compared and contrasted. The fourth section discusses advocacy as profession for the sake of livelihood.

CHAPTER 3

This chapter describes reasons, elements, parts, conditions and order of advocacy. This chapter is divided into three sub-chapters. In the first sub-chapter reasons of advocacy are mentioned. Elements and parts of advocacy are highlighted in the second sub-chapter. The third sub-chapter deals with the conditions and order of advocacy.

CHAPTER 4

This chapter comprises orders of advocacy. This chapter consists of seven sections. In the first section the general principal of advocacy have been discussed. The second deals with orders of Uqood-e-Tamleqat, (selling, buying, marriage, lease, gift and receiving of debt). The third section discusses Uqood-ul-Isqatat, (divorce, Khula, Payment of debt and forgiveness of retaliation). The fourth section is about Uqood-ul-Musharkat, (partnership, agricultural partnership and muzarbat). The fifth section consists of Uqood-u-Tuseeq Watameen wal hifz, (guaranty, transfer of debt, mortgage,

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

related to Janayat-u-Uqoobat (Qisas, Haddood and Tazirat).

CHAPTER 5

This chapter is about the exceptions of advocacy. It consists of the six sections.

First section contains believes and faith. The second describes the exceptions of worships (corporal). In the third section are discussed exceptions dealings or affairs (booty, oath, qisaamat, evidence). Fourth section relates to exceptions of matters of marriage (lian, ila, zihar, rajaat, razaat). The fifth section is about exceptions of Jinayat-u-uqoobat (ifa-e-qisas wal had and Isbat-e-Had (Shurb-e-khamar and zina). In the sixth section exceptions of prohibited affairs and permissible goods are explained.

CHAPTER 6

This chapter deals with rights of the advocate. It consists of the four sections.

Section one discusses the right of the advocate and appointment of another lawyer by the advocate. In the second section the role of the advocate has been highlighted in case of nomination of two advocates by the client, or nomination one advocate by two or more than two client. Third section deals with the differences between the client and the advocate. The fourth and last section is about the forms and reasons of dissolution of advocacy.

CHAPTER 7

Advocacy in the modern age, conclusions and suggestions have been discussed in this chapter, which has six sections. Section one contains the history, forms, duties and powers of the advocate in civil and criminal cases. Section second discusses the role of advocate/agent in buying and selling matters. In the third section a comparative

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

made. The fourth section discusses the role of the advocate in the prevalent judicial system. Section five deals with the Islamic principles of advocacy. Section six deals with the conclusions derived from the research and suggestions about how to benefits from the research and how to create harmony between the Islamic and modern system of advocacy.

Last but not the least I pray to almighty Allah to bless this the humble effort of mine which is academic and research oriented.

Date 3-11-2000

Mahfooz Ahmad

Associate Professor (Islamiat),
Govt., Taleem-ul-Islam College,
Chanab Nagar, (Rabwa) Distt. Jhang

Dr. Mahfooz Ahmad

Associate Professor, (Islamiat)
G. C. University, Faisalabad.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

1. The preparation of the thesis is based mostly on the guidance of my supervisor (Muhterma Prof. Dr. Mumtaz Bhutto. Dean feculty of Islamic stuides, Jamia Sindh, Jamshoro.
2. Original sources but in case of non availability of original sources the secondary sources have been relied upon.
3. In addition to that some authentic Scholars/Lawyers have also been consulted.
4. In this thesis with the keep of basic sources of dictlonary, advocacy will be detained in term and dictionary, further more the theme and justification of advocacy will be brought to light by taking advantage of the Holy Quran and books of Hadith. From the original and secondary books of four sects detailed orders will be taken down. The concept of modern advocacy will be written with the help of law books, acts, rules and encyclopedias.
5. In addition to books, journals and newspapers have also been consulted.
6. In this thesis the Harward footnote and reference system has been followed. The footnotes and reference have been given inserted in the end of every chapter.
7. Important and big libraries will be utilized and every topic will be judged impeccably.
8. Relevant bibliography has also been maintained at the end.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

CHAPTER NO. 1 MEANING AND LEGALITY OF WAKALAT

Meaning of Wakalat:

In Arabic language the word "wakalat" denotes delegation of power, humility, deputation, security and protection, trust, confidence and obligation. The word wakalat is composed of the letter "وکل" So wakil is intensive (sifat mushabbah) and is used as subject and object. Its plural is wukala "وکلاء" In Arabic Jari "جری" and muhami "محامی" are its substitute words. In English deputy, proxy, agent, advocate, attorney, lawyer, representative and counsel are the words used in this meaning.

The word wakalat is read in two pronunciations, one is zabar on waw "بفتح الواو" and the second is zer under waw "بکسر الواو" The later style is now obsolete. The word "wakalat" is used with two prepositions, one is "ل" and the second is "علی" As is said "توکلک لفلان" I am under responsibility of such and such person.

Allah Taala said in Surat Talaq:

"ومن يتوكل على الله فهو حسبه" (3/65)

Whoever trusts in Allah, He is sufficient for him;

Terminological meanings:

The Islamic Jurisprudents have expalined several conventional meanings of wakalat. Few exemples are as given below:

- (i) According to Imam Sarkhasi (D. 483 H.) delegation of powers to somebody, so that he may use his authority in disposing off goods material and other responsibilities, is called wakalat.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

- (iii) Allama Khatib Sharbini (D. 927 H.) describes that wakalat means to entrust one's material goods and proxyable duty to someone, so that he may act on behalf of his client during his life period.
- (iv) Allama Ala-u-din Hanafi (D. 1088 H.) states in Durr-e-Mukhtar that wakalat means to appoint a person for a lawful and known purpose because of facility of luxury and of some personal disability.

The gist of all above is that the wakalat is a contract in which a person delegates his power to another person or a group delegates power to another group to act on his or their behalf to settle the known, lawful and proxyable matter during the life time because of luxury and personal disability for special and general matters.

In English Wakalat is called advocacy, or to be attorney and agent in the suit.

For the root wakal "وکل" thirteen different words have been used seventy time in The Holy Quran. In addition to its literal meaning, this word is used in the sense of preventer, "مانع" sustainer "رب" watcher "مسلط", evidence "شہید" Protector "رقيب" guarantor "كفيل" savior "محمي" lord "متصرف" and messenger "مرسل" in The Holy Quran.

In Hadith the words for wakal have been also used several time in the sense of trust, delegate, guarantee, send and as deputy etc.

Advocacy before Islam:

First of all in Islam advocacy or Wakalat and the details of its relevant orders have been formed. Before Islam the concept of advocacy existed in different forms and meanings.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

persons who prayed to Allah by thinking about their doing of noble deeds which because the cause of opening of entrance of a cave. According to Hadith one of those persons prayed as;

My Allah! I employed a labourer to shell or husk the rice. When the labourer completed his assignment, I desired to give him due wages. But the labourer refused to accept the same and slipped away. I invested this money in a trade and out of its profit I bought some buffaloes and a slave. Then the labourer met me after a long time and demanded his wages. I said that those buffaloes and slave were his. So he took those buffaloes and slave and went away.

In this Hadith though the established system of advocacy is not explained yet one point becomes clear that the rice dealer got the commercial benefits from the labourer's money as his representative or agent. That is the way the rice dealer returned all things to the labour.

Similarly on the time of fixation of Hajar-e-Aswad, the responsibility performed by the Hazrat Muhammad (may the blessing and mercy of Allah be upon him) on behalf of the Quraish leaders is also a kind of advocacy.

Quran, Hadith and Advocacy:

The following verses of The Holy Quran prove lawfulness of advocacy.

1. And if you fear a breach between the two, then appoint a judge from his people and a judge from her people. (Surat Nisa/35).

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

and those whose hearts are made to incline (to truth) and the (ransoming of) captives and those in debts and in the way of Allah. (Surat Tauba/60).

So the Zakat collector officials collect and distribute zakat in the capacity of deputies.

3. (One of the Ashabi-Kah'af said:) Now and send one of you with this silver (coin) of yours to the city, then let him see which of them has purest food, so let him bring you provision from it.

(Surat-ul-Kahaf/19)

In addition to the above mentioned verses the justificatoin of wakalat is supported by verse No. 55 and 83 of Surat Yousaf, Ayat No. 11 Surat Sajdah and Ayat No. 105 of Surat Nisa.

During his life time Hazrat Muhammad (may the blessing and mercy of Allah be upon him) delegated powers several times to other persons to act on his behalf.

In their respective collection of Hadith under the title of Kitab-ul-Wakalat, Imam Bukhari, Imam Abu Daud, Imam Dar Qutni, Imam Behqi and Imam Bagh'vi have quoted several "ahadith" about advocacy. These ahadith relate particularly to purchase and sale matters, to collection of revenue and alms. They also relate to matrimonial matters with Hazrat Mamoonah, Hazrat Umm-e-Salmah and Umm-e-Habibah, and also protection of Zakat fund, distribution of qurbani meat, receiving and payment of debt and implementation of Hadd punishments. Also several ahadith are recorded about advocacy in Sahih Muslim, Sunan-e-Nisai and Musnad Imam Ahmad bin Hanbal.

Some companions of Holy Prophet (may the blessing and mercy of Allah be upon him) also practically followed this concept of Islamic advocacy in some matters in their lives.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

2. Hazrat Maan bin Yazeed appointed a deputy for distribution of Alms (Sadqat)
3. Hazrat Usman appointed Hazrat Ali for the implementaton of punishment for drinking (Hadd-eKhamr) and Hazrat Ali appointed Hazrat Hasan and Hazrat Abdullah bin Jafar for this purpose.
4. For litigation purpose Hazrat Ali appointed his brother Hazrat Aqeel.
5. Hazrat Umar Farooq appointed Hazrat Anas to sell a pot on his behalf.
6. Hazrat Abdullah bin Umar appointed a representative for the payment of debt.

Ijma and Wakalat:

Wakalat is the matter which is justified by the Quran, Hadith, by general agreement (Ijma) and Qiyas. All The Islmaic Jurisprudent's agree on The Justification of Wakalat as is mentioned by Ibn-Abdideen in Radd-ul-Mukhtar by Jazeeri in Kitab-ul-Fiqh; by Khateeb Sherbini in Mughni-ul-Muhtaj, by Ibn-I-Rushad in Bidayat-ul-Mujtahid, by Bahooti in Kashshaf-ul-Qinaa and by Ibn Najaim In Al Bahr-ur-Raiq.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

The Muslim Jurisprudents in their Fiqah books have mentioned various kinds and forms of advocacy for example:

1. General and special advocacy;
2. For limited period and for unlimited period advocacy;
3. Independent and bonded advocacy;
4. Temporary and permanent advocacy;
5. Known and unknown advocacy;
6. Lawful and unlawful advocacy;
7. Voluntary and professional advocacy etc.

In his book Lisan-ul-Hukkam Allama Ibn Shanah has stated kinds of advocacy from another point of view.

1. Appointment of one person as wakil by another person.
2. Appointment of one person by two persons.
3. Appointment of two person by one person.
4. Appointment of two person by two persons.

Ibn Shanah described that all these forms of advocacy are lawful.

In the fiqh books there are some other terms also that are similar to wakalat.

They are will "وصیت" notation "حوالہ" guaranty "کفالہ" contractor ship

"ارسال" delegation "تفویض" and message communication "مقاولہ"

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

different in meaning.

There is much difference between wakalat and messengership. In advocacy the advocate acts with his own responsibility whereas the messenger is only spokesman.

In advocacy the advocate acts with his own responsibility whereas the messenger is only the spokesman.

In the same way in contractorship the contractor is not the deputy of the master but he acts according to the agreed upon terms of contract. Contractorship is based on payment of money and is not dissolved on the death of the master. On the other hand advocacy can be done without payment and comes to end immediately after the death of the client. Contractorship is for executed material matter and not for non-material matters whereas advocacy can be done for both matters.

Since advocacy is the basic requirement of so many people, therefore, many people took to it as a profession. In the consensus (Ijma) of theologians (faqaha) it is lawful to adopt it as a profession. Veracity of this can be quoted from the version of Imam Bukhari in Tarjamat-ul-bab of Kitab-ul-wakalat which he has given in his Sahih in the following words:

”باب الوكالة في الوقف ونفقة وان يطعم صديقاه وياكل بالمعروف“

That is: It is lawful to have or appoint an attorney in trusted wealth and maintenance and it is lawful for the wakil to use that wealth himself and make his friend use it too through some known and familiar methods.

Advocacy has clearly been allowed in books of Fiqah. In biography books Akhbar-ul-Quazt, by Muhammad bin Khalaf waqia (D. 306 H) “Tareekh-i-Baghdad” by Abu Bakar Ahmad bin Ali Khateeb Baghdadi (D. 463 H), “Al wafi bil wafyat” by Salah-ud-

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

ڈاکٹر مشتاق خان: mushtaqkhan.iiui@gmail.com

have been advised quite clearly that there were professional lawyer on each side.

1. Ahmad bin Saeed Wakil. (D. 370 H).
2. Ahmad bin Rizq-u-Ullah bin Muhammad (D. 504 H)
3. Muhammad bin Ahmed Al-Muqri Al Wakil (D. 591 H)
4. Muhammad bin Hiba-T ullah bin Kamil (D. 607 H)
5. Ahmad bin Hussain Al Wakil.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

REASONS, ELEMENTS, PARTS, CONDITIONS

AND ORDER OF ADVOCACY

REASONS

About the circumstances in which a man can appoint an attorney, religious laws differ with one another. According to Imam Abu Hanifah besides criminal cases appointing of an advocate is due without the prior agreement and consent of the opposite party in every due case. Whereas in criminal cases appointment of an advocate without the consent and agreement of the opponent party is not due. According to other religious laws an advocate can be appointed unconditionally in all due cases and affairs. Although, in Shariat, it is due to appointment of an advocate without any excuse but even then, according to Fuqaha due to following cases and affairs, a party can nominate an advocate without the consent of the other:

1. Inability to protect, and travel.
2. To have no knowledge and abundance of wealth.
3. Engrossment or business.
4. Incapacity and insecurity.
5. Captivity or Imprisonment.
6. Observance of Perdah.
7. Luxury and any other disability.

ELEMENTS

Elements mean those basic elements which complete the contract of advocacy, missing any one of these, contract of advocacy can not be perfect. Here are four elements:

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

2. Advocate (Wakil)
3. Case or affair (Mukkal fie)
4. Grammatical form of advocacy (Sigha-e-Wakalat)

1. WAKIL

An advocate or attorney who is nominated for advocacy.

2. MUKKAL

Client or appointee of an attorney or an advocate.

3. MUKKAL FIE

A case or object for which an attorney is nominated.

4. SIGHA-E-WAKALAT

Words through which contract of advocacy is settled.

PARTS OR PILLARS

By parts and pillars of advocacy we mean the compulsory parts for the conduction of contract of advocacy between attorney and client. Here are the parts:

1. Offer
2. Acceptance

OFFER

Offer means to through an offer for advocacy the offer should be in literal, common well-known words and apt legally. If there stand some differences between literal and common or well known meaning, common meaning would be preferable. This way, if there is special mention of case or affair in offer, advocacy stands approved in

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

proof, offer would be raised. For offer, it is essential to use past or present participles in speech.

ACCEPTANCE

Acceptance means to accept that offer by the advocate. The expression of acceptance on behalf of the advocate can be through some saying, action and hint. Moreover acceptance can be made immediately and with some delay. For acceptance, it is essential to use past participle in speech.

If contract of advocacy stands with some due lawful condition in offer or acceptance, on the accomplishment of the condition advocacy stands approved.

CONDITIONS

Conditions mean those conditions which are pertaining to the elements of advocacy, their accomplishment is essential for the accuracy of contract of advocacy.

1. Conditions pertaining to client are such as that:

He should be wise or in senses, adolescent, should have power, eligibility and authority over case or affair. Advocate should be informed about the contract of advocacy. He should not be restrained and an apostate. For client it is not a condition to be muslim, for in common affairs, however, it is essential for him to be muslim in certain affairs such as:

Oppointing authority should be muslim in the cases of prayer etc.

2. Conditions pertaining to advocate are almost the same.

Besides this the condition pertaining to the advocate is that he should have power and authority and knowledge about case or affair and contract of advocacy.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

However she cannot be appointed as advocate in case when a woman cannot do and

for which she is not eligible, such as:

Wife becomes advocate of her husband to divorce herself and a woman cannot be a deputy for performing Haj-i-badal alone.

3. Conditions pertaining to mukkal fie are that it should not be from some forbidden and unlawful source, should be clear and known, should not be pertaining to the forgiveness of retaliation (Qisas) Punishment of adultery and defamation (Hadd-e-Qazaf), articles of faiths (Imaniyat), physical or corporal prayers, purity (Taharat badnia), Penitence (Taubah), booty (Ghanimat), evidence (Shahadat), oath (half), vow, (Nazar) mutual cursing (Lian) and abandonment (for his swearing) Eila. Uttering something which has the effect of a divorce (Zihar), reversion from divorce (Rajaat) and suckling (Razaat).

4. Conditions pertaining to words of advocacy are that words should be either in past participle or in present and their meaning should be clear.

ORDER OF ADVOCACY

After the completion of contract of advocacy the imposition and initiation of all the powers as entrusted to the advocate by client would be right. After the contract of advocacy done between two persons, like other cases/affairs, the observance of these is essential for the both sides. If the advocate does not act in accordance with the instructions of client or he transgresses the limits, client does not stand bound to his contract. However, the disobedience in favour of client would stand acceptable. If an advocate goes against the direction of the client, the latter may or may not accept those contracts in such circumstances. The advocate would be responsible if client suffers some damage through this opposition.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

ORDERS OF ADVOCACY

Orders of advocacy mean orders pertaining contracts and cases/deeds in which advocacy is due and lawful. Orders in books of fiqha are present pertaining to the following contracts:

1. Uqood-e- Tamleeqat

Uqood-e-Tamleeqat mean those contracts in which possession of some parts over something is proved such as:

Selling and buying, marriage lease or rent (Ijarah), donation or gift (hiban) and receiving of debt.

2. Uqood-ul-Isqatat

Uqood-ul-Isqatat mean such contracts in which one party has to withdraw from his own right such as:

Divorce: divorce at the instance of the wife who pays a compensation (Khula), payment of debt or financial liability and forgiveness of retaliation (Uaffaw-Unil-Qisas) etc.

3. Uqood-ul- Musharkat

Uqood-ul-Musharkat mean those contracts in which two parties make a contract on grounds of partnership such as:

Partnership (Shirakat) partnership of capital and labour on same specific terms or sleeping partnership, (muzarbat) and agricultural partnership or crop sharing, (muzarat) etc.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

Aqood-u-Tuseeq watameen wal hifz mean those contracts which are orders

pertaining to honesty and protection of items such as: guaranty (Kifalah), transfer of debt or bill of exchange (hiwalah) mortgage (rehan) deposit (wadiat) and simple loan or borrowing of utilitles (aariyyat).

5. Janayat-u-Uqoobat

Janayat-u-Uqoobat mean those cases in which orders are about proofs and fulfilment of retaliation (Isteefa-e-Qisas), haddood punishments and general punishment (tazirat).

6. Ibadat, Manzoorat and Kaffarat

Ibadat, manzoorat and kaffarat are such deeds in whcih orders about financial prayers, vow and atonements or expiation for sins (kaffarat) have been described.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

EXCEPTIONS

Where there are justification for advocacy in Islam, there are also some exceptions or exemptions. By exemptions we mean those affairs in which advocacy is prohibited such as:

Doctrine (aqaid) and belief (Imaniyat) corporal worships, in affairs, picked up goods to preserve for its owner (Luqtah) booty (ghanimat) evidence (shahdat) compurgation (by oath) (qisamat), oath (half) vow (nazar), in matters of marriage mutual cursing or demned (Lian), abandonment "for his swearing" (Ielan) uttering something which has the effect of a divorce or injurious assimilation (of wife to mother) (Zihar) return from divorce or remarrying (Rajaat), fostery or sucking breast (Razaat) equality in staying for the night between wives (Qisam Bain-z zojat). In punishments and torments (Jinayat-u-uqubaat) of proofs and fulfilment of retaliation (Istifa-i-Qisas) and those penalties (Hudoods) where there is no need of any suit such as prostitution or adultery (Had-i-Zina) and drinking (Had Shurb-i-Khamer), prohibited affairs and permissible affair (Amoor-i-Mubaha) these affairs have been exempted from the advocacy.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

RIGHTS OF ADVOCATE

Rights of advocate mean those rights which an attorney or an advocate gets from his client in Mukkal fie after the contract of advocacy is made. In this regard, a basic rule is that every contract in which there is no need of relating to any contract on behalf of client, in it if an advocate directs towards himself, contract stands right and complete. In such case rights go infavour and disfavour of the advocate.

An advocate is bound to act like client in such rights such as:

Buying and selling, receiving of amount and debt, handing over the sold item and right of possession.

On those cases and affairs in which an advocate is like a messenger or conveyer such as:

Marriage, divorce at the instance of woman on payment (Khula), compromise on intentional murder. In these contracts all rights switch back to the client whether those rights are infavour or in disfavour of client. Advocate has also the right to use these items in case of dealing provided with avoiding any misuse of items. The advocate owes to pay penalty in case of misuse of things and their disfiguration.

SECOND ADVOCACY

The advocate has also the right of second advocacy provided the advocate claims to have general advocacy or he should have been given the right of second advocacy clearly. If client has not given the right of second advocacy he cannot appoint second advocate. However in unavoidable circumstances, the advocate in spite of the refusal and prohibition of client has a right to nominate the second advocate such as:

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

likewise if case or affair is not according to the choice and dignity of the advocate, if the advocate or deputy nominates the second advocate himself without the prior permission of client he has a right to dissolve him.

Difference between advocate and Client

Difference between two humans is something natural, but the difference between client and advocate is sometime intentional and sometime it occurs in understanding some case. According to Fuqaha, difference between advocate or agent and client and principal can occur due to the following reasons:

On getting The Mukkal fie bogus, on showing disobedience of wakil of The Mukkal, on showing slackness in protecting belonging, difference in the use of Mukkal fie, difference in returning of mukkal fie to mukkal and difference in quality proofs of advocacy.

Ibn Rushed has divided these forms of difference in three following types:

1. Difference in proofs of advocacy

This difference occurs because of two reasons:

some one rejects advocacy of some one or discard of advocacy in affairs.

2. Difference concerning Mukkal fie

As difference in price of sale, difference in the buying of fixed or unfixed articles, wastage of Mukkal fie difference in the use and return of Mukkal fie.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔
mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

It means the difference between client and agent in price of buying and sale of articles, difference in the buying and sale in cash or credit, difference in the thing with some defect.

Appointing of two advocates

If client appoints two advocate/agent to do some assignments, if those cases are of such type requiring some opinion from both of them, such as buying of some things, to do Khula or such matter as showing ownership, such as entrusting the case of the wife to some one, or to give authority of divorce, then or an advocate cannot deal a case without seeking the opinion of second advocate. However, case needing no opinion such as to buy a thing on fixed price, returning trust, in such case if an advocate or agent does advocacy in the absence of other advocate, the act would be due and reasonable.

If two persons appoint a person as agent such as for buying an unfixed articles, in this case it would be essential for the agent to clarify for that client who has bought a certain thing.

Dismissal of advocate

Advocacy is concerned with personal and optional contracts. As the Islamic Shariah allows independently to select and appoint two or more than two persons for this purpose, similarly it allows the parties to dissolve the contracts as they will. The Islamic Jurisprudents have mentioned three situations for the termination of the advocacy:

1. Both the client and advocate can withdraw from the advocacy without reason.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

3. The advocate cannot deviate from the advocacy without the permission of the client.

The first situation arises when the contract of advocacy involves the client and the advocate only.

The second situation arises when the contract of advocacy involves the other party or person besides the advocate or if the contract deals with the perishable items like vegetables fruits, etc.

The third situation deals with contravention matter. In this situation if the advocate withdraws himself then he has to compensate for the loss.

The termination of advocacy may occur under the following circumstances.

1. Ex-Parte dismissal of the partner or self withdrawal.
2. On the completion of entrusted case.
3. On the death of advocate or the client.
4. One of the two parties gets insane.
5. A party turns apostate and flees to the enemy country (Dar-ul-harb)
6. If The Mukkal fle is dispossessed by the client.
7. If The Mukkal fle is destroyed or changed.
8. Inability of the advocate to do his job or duty, or the performance of the job by the client himself.
9. Intentional disobedience of the advocate or attorney pertaining to instructions of the client.

A fundamental condition of termination or dissolution of advocacy that both parties (client and advocate) must inform each other to this effect.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

ADVOCACY IN MODERN AGE, CONCLUSIONS AND

SUGGESTIONS

Advocacy In Modern Age:

Islam has given a comprehensive concept of attorneyship which covers many fields of life. This concept exists in the modern age with little variations.

Attorneyship is divided into two kinds in this age.

1. Advocacy in criminal and civil cases.
2. Attorney ship in business.

According to Webster's dictionary the meaning of advocate is this:

1. One who pleads the cause of another in a court of law; a counsel or counselor; he is a learned lawyer and an able advocate.
2. One who defends, vindicates, or espouses a cause by argument; one who is friendly to; an upholder; a defender as; an advocate of peace or of the oppressed.

In the sixteenth century in Britain a person who practiced civil and canon laws was called "chiefly", later this term was used for the Royal advocate. The New Encyclopedia Britannica defines: As a technical term, advocate is used mainly in those legal systems that are derived from The Roman law. In England those who practised before the courts of civil and canon law were called advocates. (1/114)

In America the legal practioner is called attorney, lawyer, or council. The Judicial Criminal lawyers are divided into two categories in Pakistan.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

2. Private Advocate.

The Govt. Attorney means a lawyer who represents Government right from the lower courts to the higher courts.

They are appointed by the Government under the following titles.

1. Deputy District Attorney
2. District Attorney
3. Assistant Advocate General
4. Advocate General
5. Deputy Attorney General
6. Attorney General

Deputy Attorney and District Attorney are selected by the Provincial Public Service Commission, Assistant Advocate General and Advocate General are appointed by the provincial Government and Deputy Attorney General and the Attorney General are appointed by the President of Pakistan.

Private Lawyer

It means a lawyer who by profession practices law in the courts after fulfilling the requisite conditions. They are divided into four categories.

1. **General lawyer**

It is essential for this advocate that he should be a citizen of Pakistan and should have resided in Pakistan for at least one year. He must be 21 having B.A, LLB

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

lawyer can advocate or plead a case in any subordinate court in the Province.

2. Income Tax Lawyer

This lawyer deals with the income tax or the payments of other taxes. In addition to the above mentioned qualifications he must possess a Diploma in Taxation Law or B.Com Degree. The Central Board of Revenue issues the license to this lawyer for practice.

3. Advocate High Court

A lawyer can advocate the case in The High Court if he has practised law in the lower court for the two years and is also a member of Pakistan Bar Council. This lawyer can appear in High Court, Labour Court and all the courts or tribunals in Pakistan except the Supreme Court of Pakistan.

4. Supreme Court Advocate

In the Supreme Court there are three categories of advocates.

(i) Supreme Court Advocate

He should be a High Court Advocate, should be a citizen of Pakistan and should be duly registered with The Pakistan Bar Council.

(ii) Senior Advocate of Supreme Court

An advocate is not allowed to sign role as senior advocate of Supreme Court unless has been for not less than ten years enrolled as an advocate in High Court. Those two types advocates of Supreme Court are entitled with the right to practice through out Pakistan and to appear and plead before any court or tribunal in Pakistan.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

An advocate of five years standing in The Supreme Court shall be qualified to be registered as an advocate-on-Record, on making an application to this effect.

A senior or other advocate shall not appear or plead unless he is instructed by an Advocate-on-Record.

Attorney ship in business

An attorney appointed for sale and purchase is called agent in the modern language.

Agent mean a person employed to do any act for another or to represent another in dealing with third person. The person for whom such act is done or who is so represented is called the principal.

There are some kinds of agent: Factor, Delcredere, Agent, Broker, Auctioner and Commission Agent.

It is a condition for a client that any person who is of the age of maturity according to the law to which he is subject, and who is of sound mind may employ an agent.

For the appointment of any agent are the same conditions as those for the client.

Client can appoint wakil (agent) by the following ways:

1. An authority is said to be expressed when it is given by words spoken or written.
2. An authority is said to be implied when it is inferred from the circumstances of the case. Similarly, in emergency the authority to do something is called authority for the time of need or necessity.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

client and the agent want to terminate or dissolve the authority before time, the one who dissolves will pay penalty to the other. It is necessary while dissolving the contract, that they should intimate each other about it.

Prevalent Judicial System and The role of the advocates

In the prevalent judicial system though the role of the advocates is controversion, yet the importance of their role cannot be denied. Anyhow it is the responsibility of the advocate to give advice to his client outside the court and plead his case before the court until the client dismisses him.

An advocate cross questions the evidence and the facts in every case. He tries to prove the extant of truth behind the facts, tries to prove the crime of the accused, restores the right, and proves the innocence of the non-guilty. Cross questioning of facts and evidence help the judge to arrive at the right decision.

As everybody does not have the knowledge of the legal complications, so the lawyer is the right person to represent his client's point of view in the most effective manner, because of these reasons the lawyers play an indispensable role in the prevalent judicial system.

Islamic Principles of advocacy

Islam lays out the following principles for advocacy.

1. Establishment of the right and abnegation from lies during the advocacy.
2. Advocate should not be entirely arguer or disputer.
3. He should be intelligent and hardworking and should be authority in his field.
4. Arguments should be precise brief and comprehensive during the advocacy.
5. Should abstain from exposing the draw-backs of somebody without reasons.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

Modern concept of advocacy

This research differentiates the Islamic concept of advocate and the modern concept of advocacy as follows:

1. Islamic concept of advocacy is based on Quran, Hadith and General agreement (Ijma), where as British Law is the source of modern concept of advocacy.
2. Islamic concept of advocacy is as old as history of Islam, whereas the modern concept of advocacy emanated from the 16th century Britain.
3. Islamic concept of advocacy is very wide that covers all aspects or fields of life, whereas the modern concept of advocacy deals with judicial and business matters.
4. The conditions of advocacy both in Islamic and modern system are identical but there is variation also.
5. In both Islamic and Modern concept of advocacy the profession of advocacy is allowed and considered lawful.
6. The Islamic concept of advocacy leaves positive effects on the society, the crimes decrease as the criminal is duly punished where as the modern concept usually produces negative effects.
7. In The Islamic concept of advocacy only relevant facts are discussed and cross questioned whereas in the modern concept irrelevant facts and unnecessary matters are discussed and the case is unnecessarily prolonged.

Conclusions:

This research draws following conclusions:

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

this system, widened it and extended it to all aspects of human life.

2. In Islam the system of advocacy is proved by Quran, Hadith, Ijma and Qiyas.
3. That advocacy is considered lawful which is based on the Islamic principles.
4. During advocacy the advocate and client possess their respective rights.
5. Several matters pertaining to law of advocacy are found in the Fiqah books of Islam.
6. Modern advocacy is based on two aspects of Islamic concept of advocacy (criminal and civil matters and business matters).
7. Adoption of legal profession is allowed and justified.
8. As compared with the Islamic concept, the modern concept of advocacy contains draw backs.
9. Advocacy helps The Qazi or The Judge to arrive at the right decision.

Suggestions:

To create harmony and to improve both Islamic and Modern concepts of advocacy the following suggestions are put forth:

1. The Islamic concept of advocacy should be popularised so that maximum people should have knowledge of it and be able to solve their problems through this concept.
2. The Islamic Principles of business advocacy should be included among the commerce subjects.

اگر آپ کو اپنے تحقیقی مقالہ کے لیے مناسب معاوضے میں معاون تحقیق درکار ہو تو مجھ سے رابطہ کیجیے۔

mushtaqkhan.iiui@gmail.com: ڈاکٹر مشتاق خان

provided to the commercial and financial institutions, so that they conduct

business based on these principles.

4. Relevant inscription or epitaph from Quran and Hadith should be fixed on the walls and suitable places in the bar rooms and in the offices of the chambers of commerce etc. for example the following verses

”ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل“

(Surat-ul-Baqrah/188)

And do not swallow up your property among yourselves by false means.

”ولا تكن للخائنين خصيما“

(Surat-un-Nisa/105)

And be not an adovate on behalf of the treacherous.

6. Special programmes about the Islamic concept of advocacy should be telecast and broadcast through the electronic media.